



و فی حدیث کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخبرنا بالمواعظ فیما یخاف ان یسألنا عن الشیطان  
**رب زدنی علماً**

امتثال الالائیة کہ دال است بر مطلوبیت نیادت در علوم و امداد للحدیث  
 کہ دال است بر مندوبیت قدری از فصل در ارشاد صحیفہ شریقیہ

# الامداد

مشمولہ شعرب لمیة متنوعہ سلسلہ و دائرہ  
 یعنی امداد الفتاویٰ فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاویٰ فی بایات سوانح اجداد و ترمیم السالک  
 فی الاحوال الخاصة من السلوك الرفیق فی سوانح الطرق فی الاحوال العامة منه و ملفوظات خیبرت  
 فی القوائد المختلفة لنقلیة و العقلیة کہ کل آن از اقادات سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است  
 باز جل آن از اقاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد امداد اللہ است کہ لقب صحیفہ  
 مشیرت بہ تبرک بنام نامیش نیز و خامسہ الاشتات کہ از تحقیقات دائرہ دیگر اہل فضل است

جلد ۱ باب ۱ ماہ حرب و الحرب ۱۳۳۲ ھجری

بمطبع امداد المطابع متخانہ بھون جلوہ نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مدد و مشاغل امداد و نام یافت امداد المطلب بع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد و بابت ماہ حرب المہربان

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت لانا اشرف علی صاحبہ ظہم العالی  
خانقاہ امداد و یہ تھانہ بھون سے  
شائع ہوتا ہے

| نمبر شمار | مضامین                | فن                                 | صاحب مضمون                | صفحہ | کیفیت |
|-----------|-----------------------|------------------------------------|---------------------------|------|-------|
| ۱         | افتتاح سال دوم        | -                                  | نائب مدیر                 | ۳    |       |
| ۲         | الرفیق فی ہوار الطریق | سلوک و اخلاق                       | حضرت مولانا اشرف علی صاحب | ۵    |       |
| ۳         | تربیتہ السالک         | سلوک یا طبع حافی                   | "                         | ۱۱   |       |
| ۴         | ملفوظات خبرت          | مضامین مختلفہ                      | "                         | ۱۵   |       |
| ۵         | مکتوبات خبرت          | "                                  | "                         | ۱۹   |       |
| ۶         | امداد الفتاوی         | فقہ                                | "                         | ۲۵   |       |
| ۷         | حوادث الفتاوی         | جدید واقعات کے<br>مشعلق فقہی احکام | "                         | ۲۹   |       |

### الامشتات

|    |               |                |                              |    |
|----|---------------|----------------|------------------------------|----|
| ۸  | لباب النعمہ   | اسرار الالکوان | مولوی ظفر احمد صاحب          | ۳۱ |
| ۹  | قوت العیال    | تعلیم نسا      | مولانا حکیم محمد مصطفیٰ صاحب | ۳۵ |
| ۱۰ | احکام الوقتیہ |                |                              | ۳۹ |

**اطلاع** چونکہ بکرمی مولوی محمد عبید اللہ صاحب نے تھانہ بھون کا قیام چھوڑ دیا ہے۔ اسی بنا پر کتب خانہ  
شجارتی کا تعلق بھی ترک کر دیا۔ لیکن بعض احباب بوجہ لاعلمی اب تک فرمائشات کتب خانہ بھون  
مولانا ممدوح کی خدمت میں تھانہ بھون ہی ارسال فرماتے ہیں جو اکثر ضائع ہو جاتی ہیں اور بعض بہت دیر سے  
واپس ہو کر کاندھلہ مولوی صاحب کی خدمت میں پہنچتی ہیں۔ اسلئے حسب الارشاد مولانا ممدوح یہ اطلاع دی جاتی ہے کہ  
آئندہ فرمائشات کتب خانہ بھون مطبع امداد المطابع مدبر رسالہ الامداد یا حافظ عبد المجید صاحب مدرس مدد امداد العلوم سے کی جائے  
(نائب مدیر)

ہمارے ناظرین  
اگر ہر چہ کو شروع  
کرنے کے وقت  
اس سے پہلے چہ  
کا ایک صفحہ نصف  
صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو انشاء اللہ خوب  
مزید لطف کا ہو  
(نائب مدیر)





# افتتاح سال دوم الامداد مد الله تعالى عهده

متبرکاً بکلام الحافظ رح

|                                    |                                |
|------------------------------------|--------------------------------|
| بیس هلال حبيب مجواه سلغراج         | لله الامن امان است سال صلاح    |
| عزیز از زمان و سال را کان دم       | مقابل شرب قدر است روز استفتح   |
| نزع بر سر و نیلے دول شے کند        | باشتی بیرای نور دیده گوی صلاح  |
| ولا تو فارغی از کار خویش و می ترسم | که کس در شکشاید جو کم کنی صلاح |
| بیار بادہ کہ فرش بخیر خواهد بود    | ہر آنکہ جام حشون نہد چراغ صباح |

صل النظم فيه هلال محرم مجواه الخ بدل بضرورة الوقت وبمناسبة قوله رح روز استفتح  
فانه اليوم الخامس عشر من حبيب كما في القيات وان شئت زيادة حل الاشعار فارجع  
الى رسالة عرفان حافظ التي اشيعت في التكشف ١٢ منته



## معروضات منطبقہ برائیات - ارشاد آیات

نمبر ۱۔ سال نو الادلہ کا جس کا افتتاح جب سے ہے ناظرین کے لئے مبارک قابل خیر مقدم ہے (بہیں الخ)  
نمبر ۲۔ ایسا رسالہ رہنما ہے دین و محبت حق قابل خواہش خریداری ہے (بخواہ الخ)  
نمبر ۳۔ افتتاح کا مہینہ بھی اور مطالعہ رسالہ کا پورا سال بھی بابرکت اور انشاء اللہ تعالیٰ  
مقدمہ خیر ظاہری و باطنی ہے۔ (کہ ماہ ۱۰ من الخ)

لا یستقام وکان رجب من اشهر الاحرام والرسالة اتمر قبا صلاح الاعمال الذی  
ینہی عن الفساد۔ ویامر بالاحسان۔

نمبر ۴۔ زمانہ شیعوع رسالہ کو کہ معین علی العلم مقابل علی العمل ہے جو معبر بالحوصل ہے غنیمت  
سمجھنا چاہئے۔ (عزیز دار الخ)

نمبر ۵۔ رسالہ کا طرز مختص خدمت دین ہے شفقت کے ساتھ جو اصلاح کا طریق ہے نہ طابا  
مال و جاہ کی طرح قیل و قال نہ بحث و جدال۔ (نزاع الخ)

نمبر ۶۔ زمانہ شیعوع رسالہ کو غنیمت سمجھ کر علم و عمل اختیار کر کے عمر کو مفتاح باب سعادت بنانا  
چاہئے اور غفلت کو چھوڑنا چاہئے کہ مقصود رسالہ سے یہی ہے۔ (دلائل قاری الخ)

نمبر ۷۔ اسکے مقصود مذکور یعنی علم و عمل اور اس کے مقدمات پر کہ رسالہ کا مطالعہ بھی ان میں  
داخل ہے۔ استقامت و استقامت ضروری ہے۔ (بیا ربادہ الخ)

یہ افتتاحی چند سطرین خاص ناظرین کے لطف و نشاط کے لئے لکھی گئی ہیں۔

راقم احقر شبیر علی نائب مدیر

التماس { رسالہ میں باب تک جو کاغذ لایا گیا جاتا تھا اب وہ بہت گراں ہو گیا ہے۔ اگر  
وہ کاغذ لگایا جائے تو رسالہ کے اخراجات کے نکالنے کے لئے رسالہ کی قیمت  
دو گنی کی جائے تب کام چلے مگر ہم لکھ چکے ہیں کہ یہ قیمت اکثر احباب کو ناگوار ہوتی لہذا جب تک سے رسالہ  
کاغذ بدلا جاتا ہے اور اس کاغذ کی قیمت بھی اس سے زیادہ ہے جس قدر کہ اس فلاحی کی شروع سال  
میں تھی مگر زیادتی قابل برداشت ہے لہذا اسی قیمت یعنی عین سالانہ پر یہ کاغذ لگایا جاتا ہے تاکہ  
ناظرین ہمارے عذر کو قبول فرما کر ہمیں معذور سمجھیں گے۔ (نائب مدیر)



صاحب علم دین کو ہمنے خود ذلیل کیا ورنہ وہ تو ایسی چیز ہے کہ اس کے سامنے سب کی گردنیں جھکا جاتی ہیں۔ لیکن اگر ہم خود ہی بقدری کرائیں تو ہمیں کسی کا کیا قصور یہی حالت ہو گئی ہے پیروں کی کٹم سے ان کی بھی سخت بقدری ہو گئی ہے۔

**حکایت** - مجھے ایک گنوار کا واقعہ یاد آیا کہ فصل پر جب کمینوں کا انباغ نکالنے بیٹھا تو گھروالوں نے سب کو شمار کیا دھوبی کو بھی خاکروب کو بھی اور یہ بیٹھا سنتا رہا جب اسے کمینوں کا نام سن چکا تو کہنے لگا کہ اس سسرے پیر کا بھی تو حصہ نکال دو مگر یہ پیر بھی ایسے ہوتے ہیں کہ ایک موضع کے بعض لوگ ایک بزرگ سے مرید ہو گئے تھے پھر خاندانی پیر صاحب کو جب خبر ہوئی تو کہنے لگے کہ اچھی بات ہے دیکھو میں بھی تمہیں پلصراط پر سے دھکا دوں گا۔ تو ایسے پیر ہیں ہی اس قابل۔ علیٰ ہذا بعض علماء بھی ایسے ہونے لگے ہیں۔

**حکایت** - ایک سب جج پرانی وضع پرانی روشنی کے ایک مقام پر بد لکڑے انھوں نے چاہا کہ ہاں کے روستا سے مل آئیں ایک رئیس صاحب کے پاس پہنچے تو وہ دوری سے صورت دیکھ کر گھر میں چلے گئے انھوں نے خادم کے ذریعے سے کہلا کر بھیجا کہ میں فلاں شخص ہوں آپ سے ملنے کو آیا ہوں نام مسکروہ رئیس صاحب باہر آئے اور معذرت کر کے کہنے لگے کہ آپ کا عباد دیکھ کر میں سمجھا کہ کوئی مولوی صاحب ہیں کچھ لینے کی غرض سے آئے ہیں یہ خیالات ہیں عوام کے علماء دین کے متعلق مگر آئیں زیادہ قصور ان عوام کا نہیں بلکہ ایسے حضرات کا ہے کہ ان ہی نے اپنے افعال سے عوام کے خیالات کو خراب کیا اگر یہ حضرات علماء اس سے پرہیز کرتے تو عوام کو کبھی ایسی جرأت نہیں ہو سکتی۔ خلاصہ یہ کہ رضا بالذات کی ان خرابیوں سے بہت کم لوگ خالی ہیں حتیٰ کہ مولوی اور درویش بھی اور مولویوں اور درویشوں سے ایسا ہونا یہ زیادہ برا ہے کیونکہ یہ دھوکہ دیکر کھاتے ہیں مگر ہر جماعت میں کچھ لوگ مستثنیٰ بھی ہیں دنیا داروں میں بھی اور دینداروں میں بھی۔ دنیا میں جی بھی لگایا اور دنیا ان کے دل میں بھی گھس گئی اس کا ازالہ ذرا مشکل ہے دنیا سے تو دل گھبرا چاہئے مگر ہر مسلمان بتلائے کہ روزانہ کتنی مرتبہ دنیا میں رہنے سے اس کا جی گھبرا رہا ہے اور کب وحشت ہوتی ہے ہاں اگر وحشت ہوتی ہے تو آخرت میں جانے سے ہوتی ہے حالانکہ دنیا سے وہ تعلق ہونا چاہئے کہ جو سرائے سے ہوتا ہے کہ اگرچہ وہاں سے کام کرنے ہوتے ہیں مگر دل گھر میں پڑا رہتا ہے اس کا مطلب بعض لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ مولوی دنیا چھڑاتے ہیں یہ بالکل غلط ہے ہاں مولوی یہ کہتے ہیں کہ دنیا سے کس کا تعلق رکھو دیکھو کیا سرائے میں کھاتے نہیں ہو یا کوٹھڑی



کرا یہ پر نہیں لیتے سب کچھ کرتے ہو۔ مگر وہاں جی نہیں لگتا۔ اور دنیا میں جی لگا لیا ہے جسکی وجہ یہ ہے کہ دنیا کی حقیقت کو نہیں سمجھا ہماری بعینہ وہ حالت ہے جیسے بچہ سڑک کے کسی آرام کو دیکھ کر ضد کرنے لگے کہ میں تو یہیں رہوں گا باقی جنکو دنیا کی حقیقت سے واقفیت ہے ان کی یہ حالت ہے کہ کتنی ہیں

|                                    |                                   |
|------------------------------------|-----------------------------------|
| ۵ خرم آل روز گزین منزل ویراں بروم  | راحت جان طلیم وز پئے جاناں بروم   |
| نذر کردم کہ گراید بسرایں غم روز نے | تا در میکده شادان و غزل خواں بروم |

دیکھئے منت مان رہے ہیں کہ اگر یہاں سے چھٹکارا ہو تو یوں کریں گے۔

## دنیا کی محبت زائل ہونے کی آسان تدبیر

ایک ترکیب بتلاتا ہوں اور وہ ایسی ترکیب ہے کہ جس سے تمکو انشاء اللہ تعالیٰ صحبت کی برکت حاصل ہوگی۔ اور یہ جو دائرے سے باہر قدم نکلا جا رہا ہے یہ رک جائیگا اور وہ حالت ہو جائیگی جو طاعون کے زمانے میں ہوتی ہے کہ سب کچھ کرتے ہو لیکن کسی چیز سے دلچسپی نہیں ہوتی تو وہ ترکیب یہ ہے کہ ایک وقت مقرر کر کے انہیں موت کو یاد کیا کرو اور پھر قبر کو یاد کرو پھر حشر کو یاد کرو اور یوم حشر کے احوال کو اور وہاں کی شداید کو یاد کرو۔ اور سوچو کہ ہم کو خدا تعالیٰ قہر کے روبرو کھڑا کیا جائیگا اور ہم سے باز پرس ہوگی ایک ایک حق اگلا پڑیگا پھر سخت عذاب کا سامنا ہوگا اسی طرح روزانہ سونے کے وقت سوچ لیا کرو دو ہفتے میں انشاء اللہ تعالیٰ کا یا پلٹ ہو جائیگی اور جو اطمینان و انس و دلچسپی دنیا کے ساتھ اب ہی باقی نہ رہے گا۔

## قلت تدبر فی الدین کی شکایت

بعض وہ ہیں کہ ذی علم ہیں اور باوجود اسکے ان میں قلبت تدبر ہے یعنی اپنی حالت کو سوچتے نہیں دنیا کا کام جس طرح سوچکر سمجھ کر کرتے ہیں سچ یہ ہے کہ دین کے کاموں میں اتنا اہتمام نہیں بلکہ جس میں عبادت ہے وہ عادت کی وجہ سے ہی اگرچہ یہ خوشی کی بات ہے کہ دین کی عادت ہوئی لیکن شکایت یہ ہے کہ اس سے زیادہ التفات کیوں نہیں ہے یعنی یہ کہ بقیہ میں بھی تدبر سے کام لیتے دیکھئے دنیا میں ٹھہری قناعت نہیں کرتے بلکہ اُس کی ترقی اور زیادتی میں مشورہ کرتے ہیں تدبر کرتے ہیں اگرچہ کامیابی بھی نہ ہو کیونکہ دنیا میں کامیابی اکثر کم ہوتی ہے ورنہ اگر سب کامیاب ہو کر تے تو آج ساری دنیا بادشاہ ہوتی تو دنیاوی مساعی میں



باوجود کامیابی کم ہونے کے پھر بھی کوشش کی جاتی ہے اور یہ خدا کی مصلحت ہے کہ کسی کی تدبیر کارگر کر دیتے ہیں اور کسی کو ناکام۔ آج جن لوگوں کی تدبیر مساعدا ہو گئی ہیں وہ تدبیر ہی کو موثر سمجھتے ہیں صواب و ذرا اُن سے پوچھو کہ جنکو تمام عمر ناکامی ہی رہی۔ تو صرف تدبیر نہ موثر ہے اور نہ یہ تدبیر محض بیکار ہے۔ مگر آخر کیلئے ناکامی کبھی نہیں ہوتی پس تعجب ہو کہ جس میں اکثر ناکامی ہو اُس میں توسعی و اہتمام کیا جاوے اور جس میں کبھی ناکامی نہ ہو اُس میں کبھی التفات نہ کیا جائے حالانکہ جس قدر سعی دنیا کیلئے کی جاتی ہے اُس نصف بھی آخرت کیلئے کریں تو ناکام نہ رہیں غرض بعض میں خرابی قلت تدبیر کی وجہ سے ہر بہر حال یہ مرض ہم میں ضرور ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ صرف یہی مرض ہم میں ہو بلکہ منجملہ اور بہت سے امراض کے یہ مرض بھی ہے اور یہ مرض قریب قریب عالمگیر ہے مگر پھر بھی اس کے معالجے کی طرف التفات نہیں ہے تو اگر ہم غور کریں تو معلوم ہو کہ ہماری حالت یعنی عدم تدبیر وہ ہے جو عکامقابل حدیث میں مذکور ہے یعنی تدبیر تو چونکہ یہ مضمون اُس مرض کی ضد ہے اس لئے اس سے اُس کا علاج ہو جائیگا حدیث میں ہے کہ سعید وہ ہے کہ دوسرے کی حالت کو دیکھ کر عبرت حاصل کرے اور ظاہر ہے کہ یہ تدبیر ہی میں داخل ہے اور عجب نہیں کہ ایسا مضمون بہت دفعہ سنا ہو چنانچہ عام محاورہ میں کہتے ہیں کہ تازی پٹے اور ترکی کانچے اس مثل کا خلاصہ یہی ہے کہ۔ السعید من وعظ لغدا۔ کہ سعادت مندانہ ہے کہ دوسرے کی حالت کو دیکھ کر اُس کو عبرت ہو پس یہ مضمون تسلیم شدہ ہونے کے سبب متقل تسلیم کرانے کی ضرورت نہیں اب دیکھنا یہ ہے کہ ہم میں یہ مرض ہی یا نہیں۔ تو اگر ذرا بھی اپنی حالت کو غور سے دیکھیں تو معلوم ہو کہ بہت شدت سے ہم میں یہ مرض ہی اور ہر ہمارے میں ہماری ہی حالت ہے۔

## دوسروں کی حالت دیکھ کر عبرت حاصل کرنا چاہئے

حق تعالیٰ فرماتے ہیں لقد کان فی قصصہم عبرۃ لا ولی الا لباب کہ امم سابقہ کے قصے اسی واسطے نقل کئے جاتے ہیں کہ لوگ عبرت پکڑیں اور عبرت کا خلاصہ یہی ہے کہ کسی امر مشترک کی وجہ سے اپنے کو اُن پر قیاس کریں۔ کہ فلاں شخص نے ایسا کیا تھا اسکو نتیجہ ملا تو ہم کو بھی یہی نتیجہ ملیگا۔ حقیقت ہے عبرت کی اب دیکھ لیجئے کہ دوسروں کی مصائب کے قصے سن کر کون شخص سبق حاصل کرتا ہے اکثر لوگ مسلمانوں کی مصیبت کو سنتے ہیں مگر کانوں پر جوں بھی نہیں رنگتی۔ اور فی صدی ناکام آدمی



ایسے نکلیں گے کہ جنکو خاک بھی اثر نہیں ہوتا ۵

بجواز محنت دیگران بے غمی

نہ شاید کہ ناست نہند آدمی

جب دوسروں کی تکلیف کو سنکر ہمارا دل نہ دکھا تو بے شک ہم اس قابل نہیں کہ آدمی کہلاویں۔

## مصائب کی علل سمجھنے میں اسباب پر تنوں کی کوتاہ نظری

اور اگر کچھ تنبیہ ہوتا ہے تو اس سے احتراز کی تدابیر سوچتے ہیں اور صرف اسباب ظاہری پر نظر کرتے ہیں۔ صلی کی طرف التفات بھی نہیں ہوتا۔ یاد رکھو کہ جو مصیبت آتی ہے گناہوں ہی کی وجہ سے آتی ہے ہوا آگ پانی وغیرہ سب خداوند کریم کے حکم کے تابع ہیں ان کو جب حکم ہوتا ہے اور جیسا حکم ہوتا ہے ویسا ہی وہ کرتے ہیں ۵

خاک و آب و باد و آتش بندہ اند

باسن و تو مردہ باحق زندہ اند

یہ ہمارے سامنے مردہ معلوم ہوتے ہیں ورنہ واقع میں سب زندہ اور تابع فرمان ہیں۔

حکایت۔ ایک کافر بادشاہ نے بہت سے مسلمانوں کو آگ میں ڈال دیا تھا کیونکہ وہ لوگ بت کو سجدہ کرنے سے انکار کرتے تھے آخر ایک عورت کو لایا گیا اور اس سے بھی سجدہ کرنے کو کہا گیا تو اس نے بھی انکار کیا اسکی گود میں ایک بچہ بھی تھا بادشاہ نے حکم دیا کہ اس کی گود سے بچہ لے کر آگ میں پھینک دو چنانچہ پھینک دیا گیا قریب تھا وہ عورت سجدہ کر لے کہ لڑکے نے آواز دی ۵

اندر آ مادر کہ من اینجا خوشم

گرچہ در ظاہر میان آتشم

اس کے بعد اس بچے نے اور لوگوں سے بھی خطاب کرنا شروع کیا کہ یہاں آؤ یہاں آؤ بہت بڑا عجیب باغ ہے پھر تو یہ حالت ہوئی کہ لوگ بے قرار ہو کر اس میں کودنے لگے سپاہی روکتے تھے مگر لوگ برابر آگ میں کودتے تھے جب بادشاہ نے یہ حالت دیکھی تو آگ کو خطاب کر کے کہا کہ اے آگ کیا تو آگ نہیں رہی یا تجھ میں سے جلانے کی قوت سلب ہو گئی تو آگ نے جواب دیا کہ ۵

گفت آتش من ہما غم آتشم

اندر آتا تو بہ بینی تا بشم

یعنی تو اندر آ تو معلوم ہو کہ میں آگ ہوں یا نہیں باقی انکو کیونکر جلاؤں اس لئے کہ چھری کاٹی ہے مگر جلانے سے ۵



|                         |                        |
|-------------------------|------------------------|
| طبع من دیگر نگشت و عنصم | تیغ حقم ہم بدستوری برم |
|-------------------------|------------------------|

بس جس قدر مصائب آتے ہیں سب حکم خداوندی سے نازل ہوتی ہیں اور سبب اصلی جبرائیم و معاشی ہوئے کہ ان سے غضب حق ہوتا ہے اور پھر حکم سے بلا اور مصیبت نازل ہوتی ہے مولانا فرماتے ہیں کہ ۷

|                               |                          |
|-------------------------------|--------------------------|
| ہر چہ بر تو آید از ظلمات و غم | آن ز سبب کی گستاخی ارسیم |
| غم جو بینی زود استغفار کن     | غم بامر خالق آسہ کار کن  |

تو جب کوئی مصیبت دیکھو فوراً استغفار کر لو سبحان اللہ کیا عجیب تعلیم ہے۔  
**حکایت**۔ کئی سال ہوئے کہ جب ہمارے قصبہ وراں کے گرد و نواح میں طاعون بہت زور شور سے پھیلا تھا تو قبل طاعون کے ایک بزرگ آخر شب میں بیٹھے ہوئے تھے کہ قلب پر یہ آیت دارو ہوئی۔ انا منزلون علواہل هذه القرية رجز امن السماء بما كانوا یفسقون تو ان بزرگ نے اس کو وعظ میں بیان کیا لیکن اپنی طرف منسوب نہیں کیا کہ مجھ کو ایسا معلوم ہوا ہے مگر لوگوں نے توجہ نہ کی اور پھر طاعون پھیلا تو ایک سبب وہ گناہ بھی ہوا جو قوم لوط میں تھا۔

۹۹

## نظر بازی کا مرض بعض پرہیزگاروں میں بھی ہے

اس وقت لوگوں میں یہ مرض بہت شدت سے پھیل گیا ہے کوئی تو خاص اصلی گناہ میں ہی مبتلا ہے اس کو تو وہ خود بھی برا جانتا ہے اور اس کی برائی بالکل ظاہر ہے اور کوئی اس کے مقدمات میں یعنی امردوں پر نظر کرنا اور یہ مرض تاک جھانک کا اکثر سائلین اور پرہیزگاروں میں بھی ہے اور ان کو دھوکا اس سے ہو جاتا ہے کہ وہ بعض اوقات اپنی طبائع میں شہوت کی خلش نہیں پاتے اور اس سے سمجھتے ہیں کہ ہماری نظر شہوانی نہیں لیکن پھر بہت جلد شہوت ظاہر ہو جاتی ہے اس لئے ابتداء ہی سے احتیاط واجب ہے۔ صاحبو امام ابو ضیفہ رحمہ سے بڑھ کر تو آج کل کوئی مقدس نہوگا مگر دیکھئے کہ

**حکایت**۔ امام محمد رحمہ کو امام صاحب نے اول دفعہ تو دیکھا لیکن جب معلوم ہوا کہ ان کے ڈاڑھی نہیں ہر تو یہ حکم کر دیا کہ جب تک ڈاڑھی نہ نکل آئے پشت کی طرف بیٹھا کرو دونوں طرف متقی مگر



احتیاط اتنی بڑی (اور احتیاط تو اسی لئے تھی کہ متقی تھے) بعد مدت دراز ایک مرتبہ اتفاقاً امام حسنا کی نظر پڑ گئی تو تعجب سے پوچھا کہ کیا تمھارے دارھی نکل آئی ہے۔ تو جب امام ابو صفیہ نے اس قدر احتیاط کی تو آج کون ہے جو اپنے اوپر اطمینان کرے اور جب انسان اس کا عادی ہو جاتا ہے تو پھر کم ہمتوں سے تو اس کا چھوٹنا بہت ہی مشکل ہے ہاں اگر ہمت کی جائے اور بچہ قصد کرے تو چھوٹ بھی سکتا ہے۔ کیونکہ اس میں کوئی مجبوری نہیں ہے اور اس کے چھوٹنے سے کوئی کام نہیں اٹکتا۔ ہاں نفس کو تھوڑی سی تکلیف ضرور ہوگی مگر ہمت والوں کو بہت آسان ہے بہت باہمت لوگوں نے خدا کی راہ میں جانیں دیدی ہیں تو بھلا ذرا سی نگاہ کا روکنا تو ان کو کیا مشکل ہو سکتا ہے اور کم ہمتی کا کوئی علاج ہی نہیں پھر افسوس یہ ہے کہ لوگ اس کو اس قدر خفیف جانتے ہیں کہ گویا حلال ہی سمجھتے ہیں حالانکہ معصیت کا حلال سمجھنا قریب بہ کفر ہے ایک بے باک شاعر تو اس کو ایک مثال میں بیان کیا ہے کہ ۵

نگاہ پاک لازم ہے بشر کو روی جانان پر | خطا کیا ہو گئی گر رکھ دیا قرآن کو قرآن پر

اس میں یہ بڑا سخت دھوکہ ہے کہ ناپاک کو پاک سمجھا دوسے اگر پاک بھی مان لیا جائے تو خوب سمجھ لو کہ شیطان اول اول تو اچھی نیت سے دکھاتا ہے چند روز کے بعد جب محبت جاگزیں ہوتی ہے تو پھر نگاہ کو ناپاک کر دیتا ہے پس ضروری یہ امر ہے کہ علاقہ ہی نہ کرو اور علاقہ ہوتا ہے نظر سے لہذا نظر ہی نہ کرو غالباً حدیث میں ہر یا کسی بزرگ کا قول ہے کہ النظر سمع من سمع ابلیس کہ اس کا زخم بھی نہیں ہوتا اور سواد قلب میں اترتا چلا جاتا ہے کسی کا شعر ہے کہ ۵

درون سینہ من زخم بے نشان زدہ | بحیر تم کہ عجب تیرے کہاں زدہ

یہ نظر ایسی چیز ہے کہ اس کا اثر پیدا ہونے کے بعد بھی بدت تک یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ہلکا تعلق ہو گیا ہے بلکہ جب کبھی محبوب جدا ہوتا ہے اُس وقت قلب میں ایک سوزش سی ہوتی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ تعلق ہو گیا اور جہتہ ریہ سوزش بڑھتی جاتی ہے خدا کی محبت کم ہوتی جاتی ہے اس لئے کہ اس سے خدا تعالیٰ کو بہت غیرت آتی ہے کہ اُن کے علاوہ اور کسی کی طرف التفات کیا جائے پس وہ اپنی محبت کو کم کرتے کرتے سلب کر لیتے ہیں والعیاذ باللہ اور کیوں غیرت نہ آئے جب کہ محبوبان دنیا کو بھی اس سے غیرت آتی ہے۔



**حکایت** شنوی میں ہے کہ ایک شخص ایک عورت کے پیچھے چلا اُس نے پوچھا کہ تو میرے پیچھے کیوں آتا ہے کہنے لگا کہ میں تجھے عاشق ہو گیا ہوں اُس نے کہا کہ میرے پیچھے میری بہن آرہی ہے وہ مجھے زیادہ خوبصورت ہے۔ ہوسناک تو تھا ہی فوراً پیچھے لوٹا جب یہ لوٹنے لگا تو اس نے ایک دھول اس کے رسید کیا اور ۵

|  |   |
|--|---|
| گفت اے ابلہ اگر تو عاشقی<br>پس چرا بر غیر افگندی نظر | ذربیان و دعویٰ خود صادقی<br>این بود دعویٰ عشق اے بے ہنر |
|--|---|

کہ مرد و اگر تو عاشق تھا تو غیردں پر کیوں نگاہ کی محبت تو وہ چیز ہے کہ ۵  
ہمہ شہر بر زخوباں منم و خیال ماسے  
چہ کنم کہ چشم یک بین نہ کند کس نگاہے  
جب کہ خدا سے تعلق ہو جائے پھر چاہے تمام دنیا بھی سینوں سے بھر جائے مگر یہ اپنے محبوب حقیقی  
کو چھوڑ کر کبھی دوسری طرف متوجہ نہ ہو ۵

|                                |                         |
|--------------------------------|-------------------------|
| این نہ عشقت آنکہ بر مردم بود . | این فساد خوردن گندم بود |
|--------------------------------|-------------------------|

یہ کیسی محبت کہ دعویٰ خدا کی محبت کا اور دوسروں سے تعلق ہے اگر چار دن کھانے کو نہ ملے تو سب  
بھول جائیں یہ نفس کی شرارت ہے اور یہی وجہ ہے کہ عشق حق ہی کو ہوتا ہے جن کو خوب فرصت  
و فراغ ہے۔ ورنہ جو لوگ کام میں لگے ہوئے ہیں اُن کو کبھی ایسی لغویات کی نہیں ہو جھتی افسوس ہے  
کہ خدا تعالیٰ نے تو فراغت اس لئے دی تھی کہ دین کا کام کریں۔ مگر زیادہ تر ایسے ہی لوگ محروم ہیں  
خوب کہا ہے ۵

|                         |                          |
|-------------------------|--------------------------|
| خوش روزگارے کہ دارد کسے | کہ بازار حرصش نہ باشد بے |
| بقدر ضرورت یارے بود     | کند کارے ار مرد کارے بود |

کہ بڑا خوش نصیب وہ ہے کہ اُمَل کو حرص نہ ہو اور ضرورت کے موافق کھانے کو ہو لیکن افسوس  
ہے کہ ہم قدر نہیں کرتے اور اس بے کاری میں اپنے پیچھے یہ علتیں لگا لیتے ہیں اور افسوس یہ ہے کہ  
بعض سالکین یہ کہتے ہیں کہ ان مردوں کے حسن میں خدا کا حسن جلوہ گر ہے۔  
**حکایت** حضرت شیخ سعدیؒ نے لکھا ہے کہ بقراط نے کسی شخص کو ناچتے ہوئے دیکھا پوچھا اسکو  
کیا ہوا معلوم ہوا کہ کسی امرد حسین کو دیکھ لیا اس لئے بخود ہو گیا کہ اس میں جلوہ حق نظر آیا کہنے لگا کہ



یہ کیا بات ہے کہ اسکو امر میں تو جلوہ حق نظر آیا سیسے اندر کبھی نظر نہ آیا۔ یہ بقراط کا قول ہے اس کا اگر اعتبار نہ کرو تو خود شیخ کے قول کا تو اعتبار کرو گے وہ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ ۵

|                             |                          |
|-----------------------------|--------------------------|
| محقق ہماں بسند اندر ابل     | کہ درخویرویان حسین و چگل |
| نداوند صاحب دلاں دل بہ پوست | اگر ابلے داد بے مغز اوست |

## معاجز عشق مجازی

اس کا علاج یہ ہے کہ اپنے کو کسی کام میں لگا دو۔ جس میں کھپ جاؤ اگر دین کا کام نہ ہو تو دنیا ہی کا کوئی جائز کام کرو مگر کسی کام میں لگ جاؤ طبیعوں نے بھی اس مرض کے متعلق لکھا ہے کہ بعض للبطالین پس خوب سمجھ لو کہ امر و کولذت کیلئے دیکھنا اور اُس کی آواز کالذت کے لئے سننا اور اُس کے تصور سے مزہ لینا یہ سب لواطت میں داخل ہے اور باعد عن الحق ہے اللهم احفظنا پس جو مصیبت آئے اُسکو کسی گناہ کا ثمرہ سمجھا کرو اور جب کسی کو گناہ میں دیکھو تو اُس سے عبرت حاصل کیا کرو۔

## مرنے والوں اور مصیبتوں سے عبرت حاصل کرنی چاہئے

جب کوئی مرے تو چونکہ ہمارے لئے بھی یہ دن آنے والا ہے تو اُس سے عبرت حاصل کرو مگر آج کل کچھ ایسی غفلت بڑھی ہے کہ مرے کو دیکھ کر بھی ہماری حالت میں ذرا تغیر نہیں ہوتا بلکہ یہ حالت ہے کہ قبر پر بیٹھے ہیں اور ہو رہی دنیاوی کی باتوں میں مشغول ہیں اسی طرح اگر کسی کو مصیبت میں مبتلا دیکھتے ہیں تو اُسکو اسی تک محدود سمجھتے ہیں حالانکہ سمجھنا یہ چاہئے کہ اسپر یہ مصیبت کیوں مسلط ہوئی ظاہر ہے کہ گناہوں کی وجہ سے تو ہم کو بھی گناہوں سے بچنا چاہئے اسی لئے حدیث میں ہے کہ جب سیکو مبتلائے مصیبت دیکھو تو کہو الحمد للہ الذی عافانی مما ابتلاک و فضلانی علی اکثر ممن خلق تفصیلاً اس میں بھی تذکرہ ہے احتمال ابتلا کی اور اُس میں تنبیہ اجمالی ہے اسباب ابتلا کی کہ مصیبت سے اسی پریشکر سکھایا کہ احتمال تھا کہ اسی مصیبت کے سبب شاید ہم بھی مبتلا نہ ہو جائیں۔



اور میری حالت تو ایسی ابتر ہے کہ کبھی اسکی تعمیل نہیں کر سکو گنا کبھی ایسا خیال آتا تھا جب میری تقدیری میں یہ دولت عظمیٰ نہیں ہے تو ہزار کوششیں کیجائیں کیا ہو سکتا ہے غرض اسی شش و پنج میں خدمت شریف میں عرض نہیں کیا تھا لیکن ابھی یہ خیال آیا حضرت سے عرض کر دوں اگر کچھ نہ ہو تو حضرت والا کے دعا پر فرمانے سے کیا کچھ نہیں ہو سکتا۔ اور بیمار کو اپنے طبیب حاذق مشفق و اپنی بیماری کا اظہار نہ کرنا سرسراہٹ ہی تھا ہے۔ اگر حضرت کچھ دوا ارشاد فرماویں اور توفیق تعمیل کیلئے بھی دعا فرماویں تو امید ہے خدا کی عنایت سے تعمیل بھی ہو جائے۔ اور بیماری بھی زائل ہو جائے۔ فلا جرم اسوقت خدمت عالیہ رحبت میں عرض کرتا ہوں سو حضرت سے دعا چاہتا ہوں اور اس بیماری کے علاج کا بھی خواستگار ہوں اور یہ بھی عرض ہو گیا اس قسم کی بیماری لا علاج تو نہیں اور یہ محرومی کی نشانی تو نہیں اور میری طرح کسی کو یہ بیماری بھی ہوئی ہے یا نہیں۔ اور ایسی بیماری کسی کو ہو کر پھر اچھے ہو کر اپنے منزل مقصود کو پہنچایا نہیں اور کسی صورت سے خدا تعالیٰ کا عشق و محبت پیدا ہو سکتا ہے کوئی تدبیر ارشاد ہو حضرت والا کی محبت دل میں نہایت ہی ہے بعض وقت حضرت کی بات یاد آنے سے رونا آتا ہے۔ اور اکثر جب حضرت یاد آتے ہیں دل میں ایک قسم کی سوزش پیدا ہوتی ہے اور تکلیف بھی ہوتی ہے اور اس تکلیف میں ایک قسم کی لذت ہے جسکے لئے دل چاہتا ہے کہ ہمیشہ یہ سوزش رہتی بعض وقت بات کو بہت دیر سے اسی سوزش کی وجہ سے نیند آتی ہے۔ یہ کیا ہے محمود ہے یا مذموم ارشاد ہو اب چند خواہیں خدمت شریف میں عرض کرتا ہوں اور تعبیر کا شائق ہوں امید کرتا ہوں تعبیر مرحمت فرمادیں گے۔ میں اپنے کو کبھی ٹھہری بھی اڑنے والا دیکھتا ہوں مگر نہایت اوپر سے نہیں اور بہت دور تک نہیں۔ کبھی کتا دیکھ کر کبھی پانی کے اوپر سے اور کبھی کسی مصیبت پڑنے سے۔

اور اپنے کو کئی مرتبہ پڑھنے کے شغل میں دیکھا کبھی دیوبند کبھی اور دورات حضرت والا کو دیکھا۔ ایک دفعہ اس صورت پر دیکھا کہ حضرت اعلیٰ کلمۃ اللہ کو چلے ہیں یہ خادم بھی حضرت کے ساتھ اور ایک شخص میسر مدر کے طلبہ سے اور میں خالی بدن تھا بقدر ستر کھڑا تھا۔ زمین پر ہاتھ رکھ کر چارپائی کی طرح چل رہا ہوں مجھے معلوم ہوتا ہے یہ فقط تعظیم ہی کے واسطے کیا تھا۔ پھر حضرت ایک ہندو کی دکان پر گئے اس نے حضرت کی نہایت ہی تعظیم کی۔ میں اسکی طرف گرم نظر سے دیکھتا تھا اور اکثر میری نظر حضرت کے چہرہ مبارک کی طرف تھی اور دیکھنے کے وقت آنکھ سے آنسو باہر نکلتے معلوم ہوتے تھے۔ پھر اس ہندو نے حضرت کو شربت پلایا مجھے معلوم ہوتا ہے حضرت نے کچھ شربت مجھے بھی عنایت فرمایا ہے پھر حضرت نے مجھے کھیر دی تھی میں نے



پہلے بھر کے کھایا پھر وہاں سے چلتے وقت جامع مسجد سہارنپور میں اذان ہو گئی میں دیکھ کر جاگ گیا دوسری رات یہ خواب میں دیکھا کہ حضرت نے اپنے ہاتھ سے گنتا چھیل کر دو حصہ کر کے مجھے ایک حصہ دیا اور ایک حصہ دوسرے کو ان خوابوں کی تعبیر ارشاد ہو۔

تحقیق میں نے پورا خط پڑھا کوئی بات پریشان ہوئی نہیں ہے یہ حالت قبض کہلاتی ہے جس کے اسباب مختلف ہوتے ہیں چنانچہ ایک سبب یہ بھی ہے کہ تحمل سے زیادہ کام کیا جاوے ایک دوسری سبب پیش آیا۔ اور یہ بری حالت نہیں ہے محمود اور نافع ہے بلکہ محققین نے اسکو سبط سے ارفع کہا ہے۔ کہ اس سے اخلاقِ رذیلیہ کا معالجہ زیادہ ہوتا ہے بہر حال نہ لا علاج ہے اور نہ خدا نخواستہ یہ محرومی کی علامت ہے تمام ذاکرین کو قریب قریب یہ حالت پیش آتی ہے۔ پھر اس سے نجات بھی ہو جاتی ہے اور اسکے بعد اور ترقی ہوتی ہے ایک علامت اسکے محمود ہونے کی خود آپ کے خط میں مذکور ہے یعنی حب شیخ مطرود اس سے محروم ہوتا ہے غرض بالکل تسلی رکھیں اور ذکر و شغل تھوڑا تھوڑا شروع کریں اور اپنی اسے نہ بڑھادیں محکومہات کی اطلاع کرتے رہیں اور میری تعلیم کے موافق عمل کریں انشاء اللہ تعالیٰ روز بروز ترقی ہوگی اور خواب سب اچھے ہیں سب علامات ہیں حصول ثمرات و تعدیہ برکات کی۔ محرم ۱۳۲۷ھ

۵۲

حال۔ الحمد للہ نماز تہجد اور ذکر اسم و صفہ فرمودہ آنجناب اپنے وقت پر ڈیڑھ ماہ سے ہونے لگا ہے۔ دعا کا ملتی ہوں کہ خداوند تعالیٰ توفیق مداومت عنایت فرماوےں کبھی تو حالت ذکر میں سرور اور قلب میں فرحت معلوم ہو ا کرتی ہے اور کبھی کسی روز ہر چند ضرب لگتا ہوں قلب پر اثر ہی نہیں ہوتا۔ حلق کے تلے ہی نہیں اترتا بس خالی زبان پر نام رہتا ہے مگر اس طرف میں التفات نہیں کرتا۔ اگرچہ جی چاہتا ہے کہ قلب بھی زبان کا ساتھ دے نہیں معلوم بعض روز ایسا کیوں ہو جاتا ہے مطلع فرماوےں۔

تحقیق۔ حق تعالیٰ برکت و استقامت عطا فرماوے ذکر میں مسرت و فرحت دولت عظمیٰ ہے اور اس پر مجھ کو بڑی ہنسی آتی کہ قلب پر اثر ہی نہیں ہوتا آپ اثر کس چیز کو سمجھے ہیں تعلق مع اللہ بڑھ جانا اصل اثر مقصود یہ ہے سوا الحمد للہ یہ حال ہے۔ بوجہ عدم معرفت یہ پریشانی ہے انشاء اللہ تعالیٰ جلد ہی تسلی بھی نصیب ہو جائیگی اطمینان سے کام میں لگے رہئے اور حالات سے مطلع کرتے رہئے۔ والسلام۔ محرم ۱۳۲۷ھ

حال۔ ایک رات کو تہجد کی نماز پڑھنے کیلئے جو بیٹھا بعد سلام پھیرنے کے کیا دیکھتا ہوں جیسا ایک نور فانوس گھر کی ٹیٹی کے پاس نظر آیا۔ اسکے دیکھنے سے میرا دل مسرور ہوا۔ یہ گیا دیکھا میرا فکر ہے اکثر ذکر و شغل



سے کوئی نورانیت نظر آتی ہے اب تک بندہ نے کوئی ذکر و شغل شروع نہیں کیا۔ اور یہ بات بجز مولوی سلطان احمد صاحب کے کسی سے بیان بھی نہیں کیا۔

تحقیق یہ بھی ایسے انوار تصرف و تخیل کا ہوتا ہے کبھی انوار ملکوتیہ ہوتے ہیں اور اول زیادہ ہوتا ہے لیکن ہمیں بھی سالک کو یہ نفع ہے کہ اس سے اسکو کیسوی ہوتی ہے جسکو اگر ذکر میں صرف کرے تو ذکر زیادہ نفع دیتا ہے

محرم ۱۳۲۷ھ ہجری

**سوال** میں نے بہشتی زیور میں پڑھا ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی کچھ وظیفہ وغیرہ پڑھنے کو بتلائے تو اسکو چاہئے کہ پڑھنے سے پہلے اپنے پیر سے اسکی اجازت لے لے مجھکو ایک شخص نے پاس انفاس کا وظیفہ اللہ پڑھنے کو بتایا ہے اور یہ بتایا ہے کہ ہر وقت پڑھنا چاہئے اور پیر کے سامنے ہونے کا خیال اسوقت جی میں رکھنا چاہئے جبوقت علیحدہ پڑھیں اور ایک درود شریف پڑھنے کو بتایا ہے اور اس میں بھی پیر کے خیال کی ہدایت کی ہے یہ درود موتے وقت پڑھنا چاہئے میں آپ سے دونوں وظائف کی اجازت چاہتی ہوں

**الجواب** ہرگز نہ پڑھیں اور نہ ایسا تصور خیال رکھیں جو کچھ پڑھنے کا شوق ہو ہے کیوں نہیں پوچھتی ہو۔

محرم ۱۳۲۷ھ ہجری

**حال**۔ حالت یہ ہے پہلی دفعہ خدمت شریف سے واپس آکر ڈیڑھ برس تک اہلیہ مرحومہ کے ساتھ رہنے کا اتفاق ہوا بفضل خدا روز بروز قلب سنورتا جاتا تھا اب انتقال کو ڈیڑھ برس سے زائد ہوا مگر قریب برس روز سے باوجود اسکے تعلق کم ہو گیا مگر قلب کی حالت بالکل بدل گئی ہے نہ وہ حضور کی ہے نہ وہ خشوع و خضوع نہ دعا میں تضرع حالانکہ معمولات و ذکر اسم ذات میں کسی قسم سے کمی نہیں ہوئی ہے ایک بات اور ہے چونکہ قرآن شریف یاد کرنے کا سلسلہ جاری ہے اس لئے دماغ کی رعایت سے غذا میں کچھ زیادتی ہو گئی ہے بخیاں ضعف کے کمی نہیں کرتا ہوں مگر اکثر اوقات خواہشات نفسانی کے سبب و سو اس کا ہجوم ہوتا ہے حالانکہ حق نفس کا حقد ادا ہونیکے کامل امید نہیں معلوم ہوتی ہے اب ایسی حالت میں میں حیران ہوں کہ تجر و دوازدواج میں کسکو ترجیح دوں چونکہ مجھکو پوری امید ہے کہ حضور حفاظت دین کے ساتھ مشورہ دیں گے اس لئے ملتجی ہوں کہ مفصل راجح سے سرفراز فرمائیں گے کہ اطمینان ہو دل بے ساختہ چاہتا ہے کہ خدمت غیضہ رخت میں پہنچ کر قد مبوسی حاصل کر کے کل مرض کا اصلاح کر لوں مگر کچھ مجبوری معلوم ہوتی ہے اگر حضور کی رائے ہو تو اس میں بھی مضائقہ نہیں ہے۔



**تحقیق** - کام میں لگے رہتے یہ تغیر عارضی ہے انشاء اللہ تعالیٰ انجام بخیر ہوگا تسلی کہیں دماغ و قلب کی تقویت کا خاص اہتمام کہیں۔ اگر خواہش کا غلبہ ہو نکاح کر لیں مگر نکاح کو ضرورین سمجھیں صبر و ہمت سے کام لیں سفر کی ضرورت نہیں حالات سے اطلاع اور مشورہ کا اتباع انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہے۔ **محرم ۱۳۲۵ھ**

**حال** - حسب رشا و معمول منہو زجا رست خدایہ قرار دار و از مشاہدہ الامداد حالات بعض متوسلین دریافتہ رشک می شود مگر غبطہ نیز نامناسب چہ اگر آن دولت لوکار و اشتغال حاصل بودے و باز ثمرات آن مترتب نشدے البتہ قابل افسوس حالت شدے اینجانہ عمل است و نہ قرب نہ ساقبت قدم نہ صلاحیت تمام مگر اینکہ لطف حضرت اقدس متوجہ حال شود این خاشاک بلامن حضرت آویختہ است ہرچہ مرضی شود۔

**تحقیق** - خود بچہ را نشو و نموی خود محسوس نمی شود۔ والدین آنرا ادراک نمودہ خوش می شوند۔ بحمد اللہ شمار ترقی کام زن ہستید۔ ہرچہ پہل بافتد و ام و التزام دارند انشاء اللہ تعالیٰ در چند روز خود تسلی می شود و خواب شد اگر تربۃ السالک ہر دو جلد طلب نمودہ زیر مطالعہ دارند و السلام۔ **محرم ۱۳۲۵ھ**

**حال** - میری حالت بدستور ہے اب کچھ عرصہ سے طبیعت کی حالت یہ ہے کہ اکثر گھبراہٹ ہوتی ہے اور یہ خیال ہوتا ہے کہ سب کام چھوڑ دوں اور حضور کی خدمت میں جا پڑوں مگر پھر ازل و عیال کی طرف خیال کرتا ہوں تو یہ خیال رفع ہو جاتا ہے مگر گھبراہٹ کسی قدر زیادہ ہے اور ہر وقت یہ خیال رہتا ہے کہ نماز اور تلاوت تیری ٹھیک نہیں ہے بوجہ جہالت کے مگر کسی کام کی نہیں ہوا اپنا معمول بلا برکت رہتا ہوں نیاز میں کبھی کبھی زیادہ رقت ہوتی ہے اور پھر موقوف ہو جاتی ہے۔

**تحقیق** - موقوف ہو جانے کا کچھ حرج نہیں گاہ گاہ ہو جانا بھی نعمت ہے میری کتابیں دیکھتے رہنے سے ناواقفیت زایل ہو جاوے گی اپنی ضروری معاش میں مشغول ہونا بھی عبادت ہے۔ گھبراہٹ خیالات کے بڑھانے سے ہو جاتی ہے اس خط کے مضمون کے سچ لینے سے گھبراہٹ جاتی رہا کرے گی۔

**سوال** - مراقبہ کے واسطے زیادہ کوشش کرتا ہوں مگر خیال نہیں جتنا حضور صلی علیہ وسلم کی مراقبہ کی کوئی تدبیر بخیر فرمادیجے گا کہ کس طریقہ سے کروں۔

**جواب** - ابھی اسکو موقوف رکھئے کبھی پھر موقع ہوگا بتلا دوں گا۔



(۱۷) فرمایا کہ جب قدر روپیہ حق تعالیٰ توکل کی حالت میں باوجود شرائط شدیدہ فی الاخذ مجھے مرحمت فرمائے ہیں اس قدر آمدنی ایسی شرطوں کے ساتھ بہت مستبعد ہے اللہ تعالیٰ کا بیکہ مجھ پر احسان ہے۔

(۱۸) فرمایا کہ میں اپنے گھر میں جب قدر مالی خدمت کرتا ہوں کوئی اس قدر مالی خدمت اپنی زوجہ کی نہیں کرتا کل آمدنی میں سے نصف آمدنی اپنے پاس رکھتا ہوں اور نصف آمدنی ان کو دیتا ہوں اور گھر کا مشترکہ خرچ بالسویہ دونوں کے ذمہ ہے اور مہمانوں کا صرف جس کا جو مہمان ہو گھر کے خرچ سے علیحدہ وہ اُسکے ذمہ ہے (تذیل السطراوی) یہ ارشاد ذیل بھی مضمون مذکور کے متصل فرمایا تھا اس لئے باوجود عدم ارتباط نقل کیا جاتا ہے۔ قال لی دام ظلم العالم لا جاء الله تعالیٰ یوم یقع الاختلاف فیہ بدینی وبنیک اھ وقال ایضاً انی ارجحک علی اعزتی اھ فقلت له قد ستر الله تعالیٰ عیوبی علیکم فترون ماترون ولست اھلاً لذلك قالہ الجامع عفی عنہ۔

(۱۹) ۲۰ صفر۔ فرمایا کہ سائیکس اور ستفیتین کی عبارت میں خوب غور کر کے جواب لکھنا چاہئے لوگ چالاکی کرتے ہیں سوال کو اس طرح لکھتے ہیں کہ جس میں ان کا مطلوب ضروری حاصل ہو جاوے لیکن محققین ایسے فریبوں میں نہیں آسکتے۔

(۲۰) فرمایا کہ بعض بزرگ امت محمدیہ میں ایسے گذرے ہیں کہ ان کی حضرت خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات ہوئی اور انھوں نے حضرت خضرؑ کو پہچان لیا اور حضرت خضرؑ ان کو پہچان سکے چنانچہ ایک قصہ ہے کہ کچھ حضرات حطیم کعبہ مکرمہ میں حدیث کا دورہ فرما رہے تھے اور ایک بزرگ جدا بیٹھے ذکر و شغل کر رہے تھے اور اس دورہ میں شریک نہ تھے حضرت خضرؑ بھی وہاں تشریف لائے اور ان بزرگ سے دورہ حدیث میں شریک ہونے کی وجہ دریافت کی۔ مروج نے فرمایا میں راوی عن الرسول علیہ الصلوٰۃ والسلام بلا واسطہ ہوں اور یہ حضرات بلا واسطہ زہری وغیرہ رواۃ کے حضرت خضرؑ نے فرمایا کہ اس کا کیا ثبوت ہو کہ تم اس وجہ کے ہو فرمایا کہ اس کا یہ ثبوت ہے کہ آپ مجھے نہیں پہچانتے اور میں آپ کو پہچانتا ہوں کہ آپ خضرؑ ہیں کذا راویت فی بعض الکتاب اور اس سے علم بلا واسطہ رواۃ کی افضلیت لازم نہیں آتی کما حق فی موضع مقصود صرف یہ ہو کہ بعض اہل کمال کو حضرت خضر علیہ السلام بھی نہیں پہچانتے۔

(۲۱) ۲۱ صفر۔ فرمایا کہ الفاظ جیسے حضرت مولانا روم اور حضرت حافظ شیرازی قدس سرہما کو بلیغ و موثر میسر آئے ہیں اور کسی کو نہیں ملے گو معنی دو سر حضرات بھی یاد فرما لیتے ہیں۔



(۲۲) ۲۴ صفر - فرمایا کہ اکثر یہ ہے کہ محبوب متقی کی طرف برامیلان نہیں ہوتا خواہ اس محبوب کا متقی ہونا محب کو معلوم ہو یا نہ ہو اور اس کا تجربہ ہو چکا ہے اور کوئی محب بہت ہی ناپاک ہو اس کا ذکر نہیں۔

(۲۳) ۲۴ صفر - فرمایا کہ حضرت مولانا شاہ عبدالغنی صاحب کی خدمت میں ایک بہت بڑے عالم تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ نے کس قدر شب کا مطالعہ کیا ہو گا فرمایا کہ نظر تو میری کچھ بھی نہیں البتہ الحمد للہ تعالیٰ نماز و روزے کے مسائل میں مجھے کسی سے رجوع نہیں کرنا پڑتا وہ عالم فرمانے لگے کہ آپ تو بہت بڑے عالم ہیں اب پھر حضرت قبلہ صاحب ملفوظات نے ارشاد فرمایا کہ تمام مسائل فقہیہ کتابوں میں ایک طرف ہیں اور نماز کے مسائل ایک طرف ہیں اور باوجود اسکے پھر بھی اسکے مسائل کا ہنوز استیعاب نہیں ہو سکا انما کے مسائل نہایت مقصود اور مہتمم با نشان ہیں۔

(۲۴) ۲۸ صفر - فرمایا کہ اکثر شہروں میں جو شخص عورت یا اسکے ولی سے نکاح کی گفتگو کرتا ہے گو اسکو نکاح کے اختیارات نہ دیے گئے ہوں عوام الناس اس کو عورت کا وکیل کہتے ہیں حالانکہ وکالت بغیر وکیل کے صحیح نہیں ہوتی اور یہاں کوئی لفظ وکیل کا نہیں ہے پس شیخص شرعاً وکیل کے حکم میں نہیں ہے۔

(۲۵) فرمایا کہ مالی مجاہدہ یعنی نفس کی سزا کو لئے کچھ صدقہ کرنا بہت زیادہ موثر ہے بہ نسبت اس کے کہ بہت سے نوافل نفس کی سزا کے لئے پڑھے جاویں کیونکہ بذل مال نفس پر نہایت گران ہے اور حدیث سے اسکی اصل ثابت ہے چنانچہ ایام حیض میں جو کوئی صحبت کر بیٹھے تو بعض صورتوں میں نصف اور بعض میں ایک دینار تصدق کرنے کا (استحباً) امر وارد ہوا ہے

(۲۶) ۲۹ صفر فرمایا کہ قوت تقریر بغیر تحصیل عربی کی درسیات کے نہیں میرا سکتی۔

(۲۷) فرمایا کہ حکیم عبدالحمید خان صاحب مرحوم کو نئی روشنی کے طرز و انداز سے سخت نفرت تھی ایک صاحب کا ان کے پاس خط آیا جس میں ایک صفحہ لکھا تھا پھر دوسرا صفحہ صاف چھوڑ کر تیسرا صفحہ لکھا ہوا تھا حکیم صاحب اسکو دیکھ کر بہت برہم ہوئے اور فرمانے لگے کہ خدا جانے لوگوں کو یہ کیا خیال ہو گیا ہے اور واقعی اس میں خواہ مخواہ حق تعالیٰ کی نعمت کو ضائع کرنا بھی ہے۔

(۲۸) فرمایا کہ مولوی انور شاہ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ بہت بڑے عالم و فعال ہیں اور ان کی تقریر نہایت جامع گو مختصر ہوتی ہے جس میں ہر جملہ ایک ایسا متن ہوتا ہے جسکی شرح میں ایک معتد بہ رسالہ تیار ہو سکتا ہے

(۲۹) ایک صاحب نے عرض کیا کہ اگر علوم درسیہ کا ترجمہ کر کے کوئی عالم اردو میں ان علوم کی تعلیم



تو کیا مقصود برآری ہو سکتی ہے فرمایا کہ معقولات کا فن تو اس طرح سے بالکل بھی نہیں حاصل ہو سکتا ہاں سادہ منقولات خالی ازادہ کیسے حاصل ہو سکتے ہیں لیکن فن دانی منقول کی بھی نہیں میسر ہو سکتی کیونکہ حسب قدر ضبط عربی میں ہر ترجمہ میں ہرگز اس قدر ضبط نہیں ہو سکتا لہذا ترجمہ کسی طرح اصل کے قافیہ مقام نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ ترجمہ کسی عالم ہی سے کیوں نہ پڑھا جاوے البتہ تنہا مطالعہ کرنے کی نسبت عالم سے پڑھنا اس لئے زیادہ نافع ضرور ہے کہ غلطی سے اس صورت میں نجات رہتی ہو گو فن پر احاطہ ہو (۳۰) فرمایا کہ ایک شخص نے مجھ سے دریافت کیا کہ بعضین اولیاء و صحابہ کا چہرہ توبہ و توبہ و توبہ اور متغیر ہو جاتا ہے اور کفار کا اتنا نہیں ہوتا میں نے کہا کہ ظاہر ایوں معلوم ہوتا ہے کہ کفر تو امر باطن ہے اس لئے اس کی ظلمت بھی باطن میں زیادہ موثر ہوتی ہے اور سبب شتم معصیت ظاہر ہے اس لئے اس کی ظلمت بھی ظاہر چہرہ پر نمودار ہوتی ہے پھر فرمایا کہ یہ ایک لطیفہ ہے۔

(۳۱) فرمایا کہ سفر میں اکثر اوقات ہجوم کی وجہ سے مجھے خلوت میسر نہیں ہوتی جس میں آسائش حاصل ہو سکے اس لئے تکلیف ہوتی ہے بعض احباب نے سفر میں لوگوں سے ملاقات کے اوقات معین کر کے انتظام کرنا چاہا کہ خاص خاص وقت لوگوں سے ملاقات کیجاوے باقی اوقات میں لوگوں کو روک دیا جاوے لیکن مجھے یہ امر پسند نہیں آیا کہ ہمارے بزرگوں نے کبھی ایسا نہیں کیا نیز ہمیں ایک شان بھی معلوم ہوتی ہے اس لئے یہی بہتر سمجھا کہ چونکہ قوی بھی اب ضعیف ہو چلے ہیں اور امر مذکور بھی سفر میں تکلیف دہ ہے پس گھر ہی سے باہر نہ جایا جاوے بجز اس حالت کے جبکہ کوئی خاص سخت ضرورت پیش آوے و سبحان تعالیٰ امت محمدیہ میں کیسے فلاسفر اور حکما رہ پیدائے گئے ہیں ترقی خواہان قوم نے کبھی ایسی باتیں خواب میں دیکھی بھی نہونگی اور عمل تو درکنار ہے زادہ البجام عفی عنہ۔

(۳۲) رجب الاول۔ فرمایا کہ جبوقت کوئی شخص کسی وجہ سے پریشان ہو اس سے زیادہ باتیں نہ کرنی چاہئیں۔

(۳۳) فرمایا کہ جو مریض طبیب کی تشخیص کو ناقابل اعتبار اور غلط سمجھے اور اسی طرح جو مسترشد مرشد کی تشخیص کو غلط سمجھے ایسے مریض اور مستصلح ہمیشہ محروم ہی رہیں گے اور ان کی کبھی اصلاح نہونگی۔

(۳۴) ایک صاحب نے عرض کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں جن قبائل سے ترقی اسلام کی ہوتی تھی وہ مجھ کو بتلا دیجئے تاکہ میں لوگوں میں ان امور کے پیدا کرنے کی سعی کروں



جو کہ مسلمانوں سے اب مفقود ہو گئے ہیں فرمایا کہ آپ اپنے دماغ کا علاج کیجئے کہاں آپ کہاں یہ کام ہر شخص کو اپنی اہلیت کے موافق حوصلہ کرنا چاہئے۔ کیا آپ سنت خداوندی کو بدلنا چاہتے ہیں۔ کہاں پیمانہ پر اہل اسلام کو لیجانے کی کوشش کرنے کی فکریں ہیں۔

(۳۵) فرمایا کہ مجھے اپنی طرف متوجہ کر لینا خود طالب کے اختیاریں ہو کہ مجھ سے باقاعدہ استفادہ کئے اور بے تکلفی کا برتاؤ رکھے اور جبکہ وہ خود بستہ طبیعت سے مجھ سے ملے تو میری طبیعت اس سے کیونکر انشراح کے ساتھ مل سکتی ہے بلکہ میرا تو یہ حال ہو کہ جس شخص کو میں بستہ طبیعت دیکھ لوں اور تقریر کر رہا ہوں تو میری طبیعت اس کو دیکھ کر خود بستہ ہو جاتی ہے اور تقریر کی آمد موقوف ہو جاتی ہے کہ وہ شخص بے حس تقریر میں بیٹھا ہوا ہے نہ کچھ تقریر میں شبہ نکالتا ہے نہ کوئی سرور ظاہر کرتا ہے اور یہ امر بالکل لغو اور بے قاعدہ ہے کہ کسی تقریر میں شریک ہو اور محض بے پروائی سے بیٹھا رہے اور یہ کفران نعمت خداوندی بھی ہے کہ نافع تقریر کی قدر نہیں کرتا نہ اس کی طرف توجہ کرتا ہو حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ جب تقریر فرماتے تھے تو طلبہ کے چہروں کی جانب دیکھا کرتے تھے جس کا چہرہ شاد اور سرور پاتے تھے اس کی طرف متوجہ ہو کر خوب تقریر فرماتے تھے اور پھر آئندہ بھی اس شخص کو مخاطبت اور تقریر میں مخصوص فرماتے تھے اور جس کا چہرہ بستہ پاتے تھے اور کوئی حرکت نشا طیبہ ہمیں معلوم نہوتی تھی اس سے بالکل مخاطبت نہیں فرماتے تھے **ف** سبحان اللہ طالبین کیلئے کیا مفید تحقیق ہے۔

(۳۶) ۵ ربیع الاول۔ ایک جگہ حضرت والا کی ضیافت ہوئی چنانچہ تشریف لیکئے احقر بھی ہمراہ خدمت والا تھا جب کھانے سے فراغت ہوئی تو حضرت کی مسجد میں جو شخص اذان کہتے تھے وہ اذان کہہ کر حضرت کو اسی موقع ضیافت پر اطلاع کرنے گئے صاحب دعوت نے ان کو بھی شریک طعام کرنا چاہا حضرت نے بہت نرمی سے ان صاحب کو سمجھا دیا کہ اس وقت ان کو کھانا کھلانا کسی طرح مناسب نہیں اس وقت کھلانا تو ایسا ہے جیسے کوئی نظر لگ جانے کے خوف سے کسی کو کھانا دیوے یا یہ کہ گویا یہ شخص کھانے ہی کی طمع میں آیا تھا اور اس صورت میں ان کی ذلت ہے وہ کہنے لگے کہ ان کے قیام کا وہ پر کھانا پہونچا دوں فرمایا نہیں اب یہ بھی مناسب نہیں اگر کھانا کھلانا تھا تو پہلے سے ضیافت کی ہوتی۔



اور چونکہ دوسری توجیہات بھی محتمل ہیں اسلئے احتمال کے ہوتے ہوئے اس ظاہر کا دلیل بننا مشکل ہے اور بلا دلیل تخصیص کا دعویٰ مشکل اسلئے ایسی توجیہ کی تلاش ہونی چاہیے تخصیص کا بھی قابل ہونا نہ پڑے۔ اور آیت میں بھی کسی بعید تاویل کا ارتکاب کرنا نہ پڑے پس متعدد تلفاظ میں بھی تلاش کیا گیا اور دوسرے احباب سے بھی مشورہ کیا گیا مگر میرے قلب کو کسی توجیہ سے شفا نہ ہوئی آخر حضرت مولانا رومیؒ کے کلام سے جناب باری تعالیٰ میں دعا کر کے استمداد کی کہ ان کے کلام میں کوئی ایسا مضمون ظاہر فرما دیجئے جو اس آیت کی تفسیر میں معین ہو جائے یہ دعا کر کے جو شبنوی کھولی تو دوسرے اشعار مناسبہ کے ساتھ یہ شعر نکلا ۵

عصمت و انت فیہم چوں بود

چوں دل آن شاہ زیں ساں خوں بود

جس میں بہت ہی تھوڑا تامل کرنے سے فوراً قلب میں تقریر ذیلی وارد ہوئی وہ یہ کہ بے ادبی اور گستاخی سے جبکہ بقصد ایذار رسول نہ صرف گناہ ہی ہوگا مگر چونکہ یہ سبب ہوگا ایذار رسول کا (وینطبق علی قول مولانا زیں ساں خوں بود) اور ایذار رسول حق تعالیٰ کے نزدیک اس قدر مغفول ہے کہ بعض اوقات وہ سبب ہو جاتا ہے خذلان و عدم توفیق و عدم حفظ حق للعبد کا (وینطبق علی قول مولانا عصمت چوں بود) اور یہ خذلان سبب قریب ہو جاتا ہے وقوع فی الکفر الاختیار کا اور کفر کا حابطہ اعمال ہونا معلوم ہے پس معنی یہ ہوئے کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رفع صوت و جہر بالقول مت کرو بھی ایسا نہ ہو کہ آپ کو تکلیف پہنچے جس سے تم مخذول ہو جاؤ اور اس خذلان کے سبب خدا نخواستہ تم قصد کفر کے اعمال کرنے لگو اور جس وقت تم رفع صوت و جہر بالقول کے مرتکب ہو رہے تھے اس وقت تم کو اس سبب رفع و جہر للکفر بواسطہ نازی رسول و خذلان حق کی خبر اور اس کا احتمال بھی نہ تھا کیونکہ اسکے احتمال پر صحابہ سے اُسکے ارتکاب کا کب احتمال ہو سکتا تھا پس میں نے جو کہا ہے کہ تم بھی ایسا نہ ہو الخ یہ حال ہے ان تجبظ بتاویل مخافۃ ان تجبظ کا اور یہ جو کہا ہے اس وقت الی قولہ خبر اور اس کا احتمال بھی نہ تھا یہ حال ہے و انتم لا تشعرون کا پس اس تقریر پر کسی معصیت کا حابطہ بلا واسطہ ہونا بھی لازم نہ آیا اور اسی جہط بلا واسطہ ہی کی اہل سنت نے نفی فرمائی ہے اور اس معصیت کا دوسرے معاصی سے اشد ہونا بھی جو کہ مفہوم عن المقام ہے ثابت ہو گیا کہ دوسرے معاصی میں اس



شان کی وعید نہیں آئی الحمد للہ اس تقریر سے سب غبار صاف ہو گئے اور لفظاً بھی کسی تکلف کا ارتکاب کرنا نہیں پڑا و ہذا من فضل اللہ تعالیٰ ثم من برکات مولانا رحمہ - ۲۹ محرم ۱۳۲۵ھ  
 نیز اشرف علی عارض ہر کہ تقریر بالا میں جملہ حالیہ و انتم لا تشعرون کی مقارنت عامل کے ساتھ حکم ہوگی اسکے بعد ایک تقریر اس حال کی مقارنت حقیقیہ کی ذہن میں آئی جسکو منہ ضبط نکر نے پایا تھا کہ مشفق مولوی حبیب احمد صاحب نے مجھکو لکھ کر دکھلانی چونکہ وہ بالکل وہی تقریر تھی جسکو میں لکھنا چاہتا تھا اس لئے میں انہیں بالکل متفق ہوا اور ذیل میں اسکو نقل کیا جاتا ہے وہ ہوا چونکہ و انتم لا تشعرون حال ہوا ان تحبط اعمالکم سے اس لئے مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عنوان بیان یہ ہو پس معنی یہ ہوے کہ تم رفع صوت و جہر بالقول مت کرو مبادا اسکی شامت سے تمھارے اعمال ضبط ہو جائیں (اس طرح کہ رفع صوت و جہر بالقول موجب ایذا رسول ہو کر مفضی الی الخذلان ہو اور خذلان منجر بکفر اختیاری اور کفر اختیاری موجب ضبط اعمال ہو جائے) اور تمھیں احساس بھی نہ ہو کہ اس کا اصلی سبب تمھارا رفع صوت و جہر بالقول ہی تھا اور تمھارے ایسے لا ابالی پن نے تم کو یہ روز بد دکھایا اس عنوان میں پورا مقصود بھی لکھا اور انتم لا تشعرون کی حالت بھی ظاہر رہی انتہی تقریر المشفق الموصوف -

## ایضاً توجیہ آخر منہ

ضرورت ہے کہ اولاً تمھارے لئے ہم چند ایسے مقدمات محمد کریں جو تمکو فہم مقصود میں مددیں مقدمات اولی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آواز بلند اور چلا کر بات کرنا انجاشتی رکھتا ہے بعض انجاش تو ان میں سے موجب کفر ہیں مثلاً رفع و جہر علی سبیل الاستخفاف خواہ رفع صوت و جہر بالقول اس رفع و جہر کے موجب کفر ہونے سے واقف ہو۔ نیز خواہ یہ علم اس کو مستحضر ہو یا مستحضر نہ ہو بلکہ کسی عارض

لنمھدک اولاً مقدمات تعینک علی درک المقصود المقدمۃ الاولی ان رفع الصوت و الجهر بالقول للرسول صلی اللہ علیہ وسلم یکون علی الخفاء منها ما یکون کفراً کالرفع و الجهر علی وجه الاستخفاف سواء کان الرفع و الجهر کفر عالمیاً بکون ذلك الرفع و الجهر کفر مستحضر الذلک العلم او غایہ مستحضر



ذہلہ عنہ لعارض کا غضب الطبعی وغیرہ  
 اولم یکن عالماً بہ اصلاً او کالرفع  
 و الجہر علی سبیل المطابۃ بکلمات  
 والدۃ علی الاستخفاف کما یکون  
 فیما بین الاجاب کقول البعض  
 للبعض ایہما الجاہل او قاتلک اللہ او  
 شکلتک امک وغیرہا سواء کان  
 ذلک الجاہل و الرفع عالماً  
 یکوئہما کفر مستحضر الذلک العلم  
 او غیر مستحضر لہ اولم یکن عالماً  
 بہ اصلاً۔ ومنہما مالا یکون کفر  
 کرفع الصوت و الجہر بالقول من  
 غیر قصد الاستخفاف والا یذاع  
 و یدون ان یکون اذ الین علی  
 الاستخفاف ولا یتعلق بہما غرض شرعی  
 اصلاً کارہاب العدو وغیرہ  
 سواء حصل بہما التاذی للرسول  
 اولم یحصل و المقدمۃ الثانیۃ ان  
 المؤمنین فر من الرسول صلی اللہ  
 علیہ وسلم النخاطبیین بہذین النبیین  
 علی مراتب من العلم والا یمان  
 فمنہم من تکامل علمہم و  
 ایمانہم کالخلفاء الاربعۃ وغیرہم

مثل غضب طبعی وغیرہ کے سبب اس سے  
 ذہول ہو گیا ہو۔ اور خواہ سکر سے اس کے موجب  
 کفر ہونے سے واقف ہی نہ ہو۔ یا مثلاً رفع و جہر جہر  
 مطابہ بالفاظ دالہ بر استخفاف جیسا کہ آپس میں  
 دوستوں میں ہوتا ہے کہ ایک دوسرے سے کہتا  
 ہے او جاہل۔ یا خدا تجھے غارت کرے۔ یا تیری  
 ماں تجھے روئے وغیرہ خواہ یہ رافع و جاہر اُسکے  
 موجب کفر ہونے سے واقف ہو۔ پھر خواہ وہ علم  
 اسکو مستحضر ہو۔ یا غیر مستحضر۔ اور خواہ سکر سے  
 اس کے موجب کفر ہونے سے واقف ہی نہ ہو۔  
 اور بعض انکار وہ ہیں جو موجب کفر نہیں مثلاً  
 رفع صوت و جہر بالقول جب کہ استخفاف و ایذا  
 مقصود نہ ہو۔ نیز جبکہ وہ دال بر استخفاف نہ ہو۔  
 اور کوئی غرض شرعی مثل ارہاب عدو وغیرہ  
 ہی ان سے متعلق نہ ہو۔ خواہ ان سے تاذی  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہو  
 یا نہ ہو۔

مقدمہ ثانیہ جو لوگ جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے زمانہ میں مؤمن اور مخاطب  
 بہذین النبیین تھے۔ وہ بلحاظ علم و ایمان  
 مدارج متفادۃ رکھتے ہیں۔ کچھ ایسے ہیں جو علم  
 و ایمان کے مدارج سامیہ پر فائز ہیں جیسے  
 خلفائے اربعہ و دیگر اجلائے صحابہ



من اجلاء الصحابة على تفاوت مراتب  
كمال علمهم وایمانهم فيما بينهم  
ومنهم الذين لم يتكامل علمهم  
وایمانهم وقت نزول الآية كحديثي  
العهد بالجاهلية ومنهم من تكامل  
ایمانهم دون علمهم بحقايق الاعراض  
عموماً او خصوصاً على ما يعلم الله  
والمقدمة الثالثة ان المؤمنين  
الذين تكامل علمهم وایمانهم  
يمنتع ان يصدر منهم الرفع  
والجهر الموجبان للكفر تعمداً  
وبدونه اما امتناعاً عادياً فقط  
كغير المشهود لهم بالجنة او شرعياً  
وعادياً معاً كالشهود لهم بالجنة والذين  
لم يتكامل ایمانهم وعلمهم لا يمنتع عادة ولا  
شرعاً ان يصدر منهم الرفع والجهر الموجبان  
للكفر ولكن يستبعد منهم ايضاً  
ان يرتكبوا المما مع العلم بكونها  
كفراً واستحضار ذلك العلم  
فلا احتمال القريب فيهم ان يقعوا  
في الكفر من دون ان يشعروا  
به والذين تكامل ایمانهم دون  
علمهم يمنتع منهم التعمد للكفر

على تفاوت مراتب کمال علم وایمان  
اور کچھ ایسے ہیں۔ جو بوقت نزول آیت شریفہ  
مدارج علیہم وایمان پر فائز نہ تھے  
مثلاً حدیث العهد بالجاهلیتہ اصحاب۔  
اور کچھ ایسے ہیں۔ جو ایمان کے لحاظ سے  
تو اپنی استعداد کے موافق ذرۃ اعلیٰ پر فائز  
تھے مگر علم کے لحاظ سے مہور حقیقتِ تسفل سے خارج  
نہو چکے تھے۔ جیسے حقاۃ اعراب عموماً اور خصوصاً کمال علیہ السلام  
مقدمہ ثالثہ۔ جو مؤمنین۔ کہ ذرۃ قصویٰ  
علم وایمان پر فائز تھے۔ ان سے تو صدور رفع  
وجہ موجب کفر مستحیل ہے۔ علی وجہ التعمد ہی  
اور لا علی وجہ التعمد بھی۔ اب یہ امتناع خواہ محض  
عادی ہو۔ جیسے غیر مشہود لهم بالجنة۔ یا عادی  
وشرعی ہر دو ہو۔ جیسے مشہود لهم بالجنة۔ اور  
جو علم وایمان کے ذرۃ قصویٰ پر نہ پہنچے تھے  
ان سے نہ رفع وجہ موجب کفر کا صدور عادی  
مستحیل ہے۔ نہ شرعاً۔ لیکن ان سے بھی یہ امر  
نہایت مستبعد (بلکہ قریب باستحالة عادی) ہے  
کہ وہ مقہدی رفع وجہ موجب کفر ہوں درحقیقت  
وہ ان کے موجب للکفر ہونے سے واقف  
ہوں۔ اور وہ علم ان کو مستحضر بھی ہو۔ پس  
ایسے لوگوں میں احتمال قریب وقوع فی  
الکفر یہ ہی ہو سکتا ہے۔ کہ وہ بدون شعور



دون الوقوع فيه من غير ان  
يشعروا به واذتمدلك  
هذ لا المقدمات فاعلم ان الله  
عز وجل نهي المومنين عن رفع  
الصوت واجهر بالقول مطلقا  
اذا لم يتعلق به غرض شرعي  
وقال نهيتكم عنهما مخافة  
ان تقعوا في الكفر برفع الصوت  
واجهر بالقول فتجبت اعمالكم  
حال كونكم غير شاعرين بذلك  
الكفر والمحبط اما لانكم لم  
تعلموا كون ذلك الرفع  
واجهر موجبا للكفر لعدم تكامل  
علمكم بعد اولا انكم ذهلت  
عنه بسبب من الاسباب لعدم  
كمال ايمانكم وانما قلنا  
حال كونكم غير شاعرين  
لان التعمد للكفر بعينه منكم  
غاية البعد فالتخويل بالكفر  
راجع الى البعض منهم في الحقيقة  
دون الكل والوجه في صورة  
التعميم هو المبالغة في النهي -  
محرم احرام سنة ۱۳۲۵

اس میں واقع ہو جائیں -  
جبکہ یہ مقدمات تمہارے لئے مہمد ہو چکے - تو  
اب سمجھو کہ حق سبحانہ نے مومنین کو رفع  
وجہ سے جبکہ ان سے کوئی غرض شرعی متعلق  
نہو مطلقاً نہی فرمائی - اور فرمایا - کہ میں نے تمکو  
اس لئے نہی کی ہے - کہ مبادا - تم رفع صوت  
وجہ بالقول (موجب کفر) کا ارتکاب کر کے  
رہقہ اسلام اپنی گردنوں سے نہ نکال دو -  
اور اس سے تم بظاہر اعمال کی بلا میں گرفتار  
نہ ہو جاؤ - اور تم کو اس کا شعور بھی نہ ہو خواہ  
اس لئے - کہ یہ سبب عدم تکامل علم کے نمکو  
ان کے موجب کفر ہونے کی اطلاع ہی نہ تھی -  
یا بوجہ عدم تکامل ایمان تم کو کسی سبب سے  
اس علم سے ذہول ہو گیا تھا - اور یقیناً کہ  
تمکو اس کا شعور بھی نہ ہو - ہم نے اس لئے بڑھائی  
ہے - کہ تم کفر سے نہایت ہی بعید اور قریب  
باستحالة عادیہ ہے -

پس تجویف فی الحقیقہ راجع الى البعض  
ہے - نہ کہ راجع الى الكل - اور تعمیم  
صوری کا باعث مبالغہ فی النهی ہے -



## (۴) شتوی معنوی و فرد دوم عنوان خریدن روتانی الہ کے تحت میں ایشعار میں

|                             |                             |
|-----------------------------|-----------------------------|
| حق بھی گوید کہ اے مغرور کور | نے زنا ہم پارہ پارہ گشت طور |
| کہ لو اتر لنا کتابا للجبیل  | ۹ نصدد ع شمر انقطع شمر ارحل |
| از من ارکوه احد واقف بدے    | پارہ گشتے و دلش پر خوں شدے  |

ان اشعار کے مقصود پر اور اسی طرح اسکے ماخذ یعنی آیہ لو افرلنا هذا القرآن علی جبل پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ یہ الزام تو مقبولین و طبعین پر بھی عاید ہوتا ہے کہ وہ بھی تو اس درجہ تو قرآن سے متاثر نہیں ہو کر جواب یہ ہے کہ مقصود اس سے اس درجہ کے تاثر کی مطلوبیت نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں تو پھر اطاعت ہی کا تحقق نہوگا اور یہ حکمت تکلیف کے منافی ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید سے جو کہ فی نفسہ ایسا موثر ہے گو اسکی اتنی تاثیر انسان میں بوجہ حکمت مطلوب نہیں مگر جب قدر مطلوب ہو اس قدر تو انسان کو متاثر ہونا چاہیے جیسا کہ طبعین ہوتے بھی ہیں فافہم۔

۱۷ صفر ۳۳ھ

(۵) (سوال) الامداد صفحہ ۳ بابت صفر ۳۳ھ میں فرمایا (کوئی شخص مومن کامل نہیں ہوتا جب تک کہ اپنے کو کافر فرنگ سے بھی بدتر نہ سمجھے) اسکے مالہ و ما علیہ کو ملاحظہ فرماتے ہوئے مطلب حل فرمایا جاوے سمجھ میں نہیں آیا۔

(جواب) کافر فرنگ سے بدتر سمجھنا اگر فی الحال ہو تو یا ایک حال ہے جو وارد ہونے سے سمجھ میں آسکتا ہے تفہیم سے فہم میں نہیں آتا اور اگر فی المال ہے تو بطور احتمال کے ہر جو فرع ہے مسئلہ خوف و رجا کی اور مقصود مشترک دونوں شقوق کا ازالہ ہے کبر اور تحقیر غیر کا۔

۲۵ صفر المظفر ۳۳ھ

(باقی آئندہ)



**سوال** جب کا اکثر مال یا مساوی مال حرام ہو اور وہ ظاہر کرے کہ میں اپنے حلال مال سے ضیاع یا ہدیہ دیتا ہوں تو بدوں کسی شہادت و تصدیق کے محض اسکا بیان سموع ہو گا یا بر بنائے فسق و اعلان مردود و نامقبول ہو گا۔

**اجواب** فی الدر المختار و یحری فی خبر الفاسق بنجاسة الماء و خبر المستور ثم یحل بغالب ظنہ ص ۳۸ بنا براس روایت کے اگر قلب اس کے صدق کی شہادت دے تو عمل کرنا جائز ہے ورنہ نہیں۔

۲۲ ربیع الاول ۱۴۲۲ھ

**سوال** وردان البذاذة من الايمان وايضا قال من لبس لبس شهرة في الدنيا البسه الله ثوب مذلة يوم القيمة وفي رواية الترمذي ان الله يحب ان يثر نعمته على عبده فان كانت في راء اثر النعمة شهرة فكيف التوفيق ان كان اللباس لباس شهرة ولم يرد اللباس الشهرة بل اداء اثر النعمة فقط فيجوز في حقه امر لا۔

**اجواب** معنی قولہ علیہ السلام ثوب شہرۃ ای الثوب لشہرۃ فہا لم یقصد بہ الشہرۃ لا یدخل فی ہذا الوعد والبذاذۃ مقابلہ للتکلف والاهتمام لا بالتجمل المتوسط فقد ورد ان اللہ یحب الجمال۔

۲۲ ربیع الاول ۱۴۲۲ھ

**ترجمہ سوال** حدیث میں آیا ہے کہ سادگی ایمان میں سے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جو شخص دنیا میں کوئی لباس شہرت کا پہنے گا اسکو حق تعالیٰ قیامت کے دن لٹ کے کپڑے پہنا دیں گے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حق تعالیٰ اس سے خوش ہوتے ہیں کہ اپنی نعمت کا اثر اپنے بندے پر دیکھے پس اگر اثر نعمت کے اظہار میں شہرت ہو تو پھر (دونوں چیزیں نہیں) تو فقیہ کس طرح ہوگی اور اگر کوئی لباس شہرت کا ہو مگر پہننے والے کا قصد اس شہرت کا نہیں ہے بلکہ فقط اثر نعمت کے اظہار کا قصد ہے تو کیا اس شخص کے حق میں جائز ہے یا نہیں۔

**ترجمہ جواب** ثوب شہرۃ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد وہ کپڑا ہے جو شہرت کے لئے ہو۔ اور جس سے کہ قصد شہرت نہ کیا جاوے وہ اس عید میں داخل نہ ہوگا اور سادگی تکلف اور اہتمام کے مقابل ہو نہ تجمل متوسط کے اس لئے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حق تعالیٰ جمال کو محبوب رکھتے ہیں۔

**سوال** ایک شخص اپنی زمین کو مزارعت پر دیتا ہے کہ پیداوار میں نصف کا شتکار اور نصف مالک زمین کا ہے اور چونکہ زمین کے خواہشمند اور بھی ہیں اس لئے کاشتکار مالک زمین کو کچھ قوت

خط و ما حاحہ

ما يتعلق بالحدیث

کالم

تخری در قول اکمل بالاکرام ضیاع و حلال است

عدم تنافی تجمل و بذاذۃ

عدم جواز تخفیف اجرة زمین بربوبت



قرض دیتا ہے تاکہ تادائے قرضہ دوسرے کو یہ زمین نہ دیوے تو یہ قرض لینا جائز ہوگا۔  
**اجواب** کلیہ کل قرض جو نفعاً فہو رہا میں داخل ہونے کی وجہ سے یہ حرام ہے۔

۲۲ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

**سوال** کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کی زوجہ اولیٰ کا دودھ بکرنے پیا اور بکر کی حقیقی بہن کی لڑکی ہندہ نے زید کی زوجہ ثانیہ کا دودھ پیا تو آیا بکر کے لڑکے عمرو کے ساتھ ہندہ کا عقد شرعاً جائز ہے یا نہیں اور رضاعت کا تعلق ایسی صورت میں مانع عقد ہوتا ہے یا نہیں۔

**اجواب** اس صورت میں عمرو اور ہندہ رضاع کے علاقہ سے باہم بھوپنی بھتیجے ہوئے اور یہ رشتہ جس طرح نسبہ حرام ہے اسی طرح رضاع سے بھی حرام ہے پس ان دونوں میں نکاح حرام ہے۔

۲۳ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

**سوال** زید نے اپنی جائداد کا عمرو کو بمبادلہ مبلغ سو روپیہ لگان ٹھیکہ دیا اور یہ بھی طے پایا کہ اس روپیہ کے ساتھ ہی ایک گاڑی اُپلے اور ایک چھبڑا بھوسہ بھی دینے ہونگے۔ اور جس سال نیٹگر ہوگی تو اس سال ایک بھیلی گڑ کی اور راب ہو تو ہٹا رچتہ راب اور ایک گھڑا اس کا اور ۲۵ گنا اور دینے ہوں گے علاوہ نقد کے جس قدر اشیاء متذکرہ بالا ٹھیکری ہیں ان کا نام حقوق زمینداری ہے تو یہ ٹھیکہ جائز ہے یا نہیں۔

دیگر یہ کہ زید نے اب اس جائداد کو بحق مدرسہ میں طرح وقف کر دیا ہے کہ اس کا لگان نقد ہمیشہ مدرسہ میں صرف ہوا کرے اور علاوہ لگان نقد کے دیگر اشیاء مذکورہ بدستور میں لیتا رہوگا تو یہ جائز ہے یا نہیں اس ہی کی ایک صورت یہ ہے کہ واقف خود متولی جائداد بھی ہے بوقت وقف اس نے یہ متعین کر دیا ہے کہ اس جائداد سے جو آمد فی نقد ہے وہ بحق مدرسہ صرف ہو اور علاوہ ازیں جو دیگر حقوق زمینداری متذکرہ معین ہیں وہ بصرف متولی رہیں تو اس کا کیا حکم ہے۔

**اجواب** فی المہدایۃ واذا قال للخیاط ان خطت هذا الثوب فارسیاً فبذلک وان خطتہ رومیاً فبذلک ہمین جاز و اکمل من ہذین العملین فعل استحق الاجر بطلان  
 ج ۲ ص ۲۹۴ اسی قیاس پر اس شرط کے کہ جس سال نیٹگر ہوگی انہ۔ یہ معنی ہونگے کہ اس خاص

رضاعت  
 درست نکاح عمر رضاعت

بعض حقوق زمینداری و اشتراط واقف نفع یا کے خود  
 وقف و اجارہ



صورت میں اجرت کی اور مقدار ہے اور اس خاص صورت کے غیر میں اجرت کی اور مقدار ہے سو یہ جائز ہوگا۔ اور باقی شرائط بلا تکلف جائز ہیں اور چونکہ واقف کو اپنے لئے کل منافع وقف کی شرط حیات تک ٹھیر لینا بھی جائز ہے تو بعض منافع کی بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ ۲۴ ربیع الاول ۱۴۳۷ھ

**سوال**۔ ایک مدرسہ میں جس میں انگریزی تعلیم ہوتی ہے کچھ سرکاری امداد ہے اور کچھ روسا مقام دیتے ہیں سرکاری قسم پچاس روپیہ ماہوار ہے اور قسم چندہ سو روپیہ ہے جس میں پچاس روپیہ کی رقم ایک رئیس کی آمدنی سے ہے جو وکالت پیشہ تھا بقیہ رقم مختلف پیشہ کے لوگوں کی زمین میں زیادہ ملازم سرکاری ہیں۔ گو یہ محقق نہیں ہے نہ بلا وقت عظیم ہو سکتا ہے کہ رقم چندہ خالص تنخواہ سے آتی ہے ایسے مخلوط سرمایہ کے اسکول میں نوکری مطلقاً جائز ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تو اس قید سے جائز ہو سکتی ہے کہ تنخواہ سرکاری رقم سے حاصل کیجائے۔

**الجواب**۔ اصل اباحت ہے اور الیقین لا یزول بالشک اس لئے جب تک حلال کا غیر غائب نہ ہونا یقیناً معلوم ہو اس مخلوط سے تنخواہ لینا حلال ہو اور اگر ایسا انتظام کر لیا جاوے کہ خالص سرکاری قسم سے یہ تنخواہ لیجائے تو اور زیادہ احتیاط کی بات ہے۔ ۶ ربیع الثانی ۱۴۳۷ھ

**سوال**۔ ایک شخص قرآن صحیح پڑھتا ہے مگر بوجہ عذرنا سورا (جو ہر وقت جاری رہتا ہے) عدم قدرت علی القیام واجلوس موافق سنت امامت نہیں کر سکتا اور سب اس کے دیہ کے رہنے والے بقدر جواز صلوٰۃ قرآن نہیں پڑھ سکتے اب وہ کیا کرے ان کی ساتھ جماعت میں شریک ہوتا ہے تو اس کی نماز نہیں ہوتی اور وہ نماز پڑھا نہیں سکتا اس کو تقاعد عن الجماعۃ جائز ہے یا ناجائز۔

**الجواب**۔ چونکہ عموم ابتلا کے سبب بعض علماء ایسی اقتدار کو صحیح بتلاتے ہیں پس بنا بر احتمال صحت تخلف عن الجماعۃ محل وعید ہے اور بعض غیر صحیح بتلاتے ہیں اس بنا پر عدم صحت صلوٰۃ محل وعید ہے پس جمعا بین الادلہ احتیاط یہ ہے کہ جماعت سے تقاعد نہ کرے اور بعد میں اپنی نماز کا اعادہ کر لے۔ ۶ ربیع الثانی ۱۴۳۷ھ

**سوال**۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا معتقد دائرۃ اسلام سے خارج ہے یا نہیں۔

**الجواب**۔ اس نص قطعی الثبوت کا اگر یہ شخص منکر ہے تو اسلام سے خارج ہے اور اگر اس کو غیر قطعی الدلالتہ قرار دیکر تاویل کرتا ہے تو مبتدع و ضال ہے۔ ۶ ربیع الثانی ۱۴۳۷ھ

حفظ و اباحت

امامت

کلام

حلال بودن مخلوط تا آنکہ مساوات یا غالبہ جہرام محقق شود

مخطوط بو دین شرکت جماعت باز اعادہ مقتدی صحیح خوان

حکم قائل بو وفات صحیح علیہ السلام

خلف تمام مخطوطات۔



حظ و اباحہ  
اخراج جانور و ذبیحہ و بیجوری  
تحقیق استراطج لفسح لعموم غیرو

۴۶

**سوال** جنگل کا ایک جانور بنام سیہ وہ کھیت کو نقصان بہت پہنچاتی ہے اور ان کی تدبیر سوائے زمین کو آگ دینے کے اور ہونہیں سکتی تو ان کو آگ دیکر مار دیا جاوی یا نہیں۔

**الجواب** اگر وہ اور کسی طریق سے دفع نہ ہو تو پھر مجبوری کو آگ دینا جائز ہے اور اگر کسی اور طریق سے ہلاک ہو جائے یا وہاں سے اور جگہ دفع ہو جاوے تب جلانا جائز نہیں۔ (ربیع الثانی ۳۲)

بعد حمد و صلوة کے گذارش ہے کہ بندہ عرصہ سے خدمت شریف میں عرضیہ بھیجنے سے قاصر رہا اور اسکا سبب کو تا ہی نہ تھی بلکہ مجھے سخت بخارا آتا تھا سبکی

وجہ سے اپنے مقصود حاصل کرنے میں عاجز رہا اور اب بحمد اللہ تعالیٰ مرض سے شفا ہو گئی ہے خدا تعالیٰ کا شکر ہے اس کے اتمام نعم پر اور افسوس ہے کہ ایام مرض میں چلنے پھرنے سے بھی معذوری ہو گئی تھی اب عرض خدمت یہ ہے کہ بخاری شریف پڑھانے کی حالت میں چند شبہات پیش آئے اور ان کا جواب شافی میسر فہم میں کچھ آیا نہیں لہذا ان شبہات کے حل فرمانے کی تکلیف دیتا ہوں تقریر شبہات کی یہ ہے کہ ہم حنفی لوگ جو ازج عن الغیر اگرچہ اس شخص نے جو دوسرے کی طرف سے حج ادا کرتا ہے اپنا حج نہ ادا کیا ہو حدیث خثعمیہ جو بخاری میں مروی ہے استدلال کیا کرتے ہیں۔

(باقی آئندہ)

**سوال** من العبد المفتاق الی حضرۃ الشیخ الاکمل الاشراف الالبجل مد اللہ ظلہ - اما بعد - فہذا العبد منذ زمان قد قصر عن التحریر و لیس ہذا الامر من قصور البلاء علی انی قد کان عرض لی الحمی بتافض فحالت بینی و بین ما اشتقی - و بحمد اللہ قد برأ السقم فشکرا للہ علی اسباغ النعم و فی تلك الايام لم استطع علی ضربی فی الہف نفسی - ثم انی اکلف جنابکم محل شبہات قد عرضت لی فی اثناء التدریس الصیحہ للامام محمد بن اسمعیل البخاری و لما قدر علی جواب شاف من عندی فالنتجات الی ستدی و وسیلۃ النجاح فی یومی و عندی - انما بعاشرا الحنفیۃ تستدل علی جواز الحج عن الغایہ و ان لم یخرج عن نفسه بحدیث الخثعمیۃ المرویۃ فی البخاری المطبوع فی المطبع المصطفائی ص ۲۲ و ص ۲۵



**سوال** عرض ہو کہ ہم ایک ہندو میں جناب من ہنے ایک عدد شطرنجی مسجد موضع فلاں ملک بنگال میں دی خدائے واسطے پر نماز پڑھنے کو اور وہ کچھ روز کے بعد ہم کو واپس ملی کیا وجہ کہ ہم تو کسی قسم کی بدعت یا شرک نہیں کرتے ہمارا جو اصل حال ہے وہ تو خداوند کریم ہی جانتا ہے جو کہ لاشریک ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے براہ مہربانی خدا کے واسطے انصاف کر کے فتویٰ دیتا اور ہم سود بھی کھاتے نہیں کیونکہ حرام ہے جب ہمارے خالق نے منع کیا ہے کہ سود حرام ہے تو ہم پھر کس طرح کھا سکتے ہیں اور براہ مہربانی یہ بھی انصاف کر کے فتویٰ دینا کہ قرآن شریف پڑھ کر پیسہ روپیہ لینا یہ درست ہے یا نہیں اور جس مسجد میں سود والے کا روپیہ خرچ ہوا ہمیں نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں اور جو مسلمان سود کھائے اس کے واسطے کیا حکم ہے اور جو مولوی سود والے کی ضیافت کھائے یا اور مسلمان تو ان کو کھانا درست ہے یا نہیں باقی حال یہ ہے کہ آپ کو خداوند کریم کا واسطہ ڈالتا ہوں اور حضرت محمد رسول اللہ کا کہ جواب ضرور بالضرور ملے خدا کے واسطے مہربانی کر کے جواب عنایت فرمائیے۔

**الجواب فی الدر المختار کتاب الوقف بدلیل صحتہ من الکافر فی رد المحتار حتی یصح من الکافر کالعق والنکاح الی قولہ بخلاف الوقف فانہ لا بد فیہ من ان یکون صورة القرية وهو معنی ما یاتی فی قولہ ویشترطان یکون قریة فی ذاته اذ لو اشترط کونه قریة حقیقة لم یصح من الکافر اھج ۳ ص ۵۵۔** اس روایت سے معلوم ہوا کہ ہندو ہوتا صحت وقف سے مانع نہیں خواہ للمسجد ہو یا لغير المسجد ہو للاطلاق اور اگر آیت ماکان للمشرکین الم سے شبہ ہو تو وہ شبہ اس کی تفسیر کے ملاحظہ سے رفع ہو سکتا ہے بندہ کی تفسیر بیان القرآن کو دیکھ لیا جائے البتہ جہاں احتمال منت رکھنے اور احسان جتالنے کا ہو وہاں یہ عارض مانع اجازت ہو گا لیکن صورت مسئلہ میں قرآن سے اس کا بھی احتمال نہیں وہی قولہ ہم کسی قسم کی بدعت یا شرک نہیں کرتے الی قولہ جس کا کوئی شریک نہیں ذل هذا القول علی کونه قائلاً للتوحید۔ وقولہ ہم سود بھی کھاتے نہیں۔ الی قولہ جب ہمارے خالق نے منع کیا ہے۔ دل هذا علی اعتقاد حقیة القرآن وقولہ آپ کو خداوند کریم کا واسطہ ڈالتا ہوں اور حضرت محمد رسول اللہ کا۔ دل هذا علی اعتقاد رسالة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا الرجل انا مسلم کما یشعر بہ بقولہ ہمارا جو اصل حال ہے وہ تو خداوند کریم ہی جانتا ہے وانا محب للاسلام حقیق بالتالیف

۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰



و بكل حال لا یحتمل المنۃ من مثل هذا الرجل۔ و علی ظن اسلامہ مخفیاً۔ لہر لو جد  
 المانع الاول من کفرہ لو فرض مانعاً۔ پس جب یہاں کوئی امر مانع نہیں تو ایسے شخص کی دی  
 ہوئی شرطی مسجد میں سلی جاوے کچھ حرج نہیں اور اگر کسی خاص مسجد لے نہیں سنے والیکو دوسری مسجد میں  
 دیدینا چاہئے اگر نہیں قبول نہو یہاں بھی مسجد بجائے مسجد میں بھیجا دی جاوے گی کما فی الفقیہاء  
 فیما اذا استغنی مسجد عن الوقف صرف الی الا قرب فالاقرب والجامع تعذر النص  
 الی الاصل فی الدر المختار ومثله حشیش المسجد وحصرہ مع الاستغناء عنہما والربا  
 والبر الی اقرب مسجد اور باط او بذالہ اھج ۳ مع در المختار ص ۵۷ اور اسکے ضمن میں  
 جو اور سوالات کئے ہیں ان کا منشا محض غصہ ہے نہ کہ تحقیق اس لئے جواب نہیں دیا گیا۔ ۲۳ ربیع الاول  
**سوال**۔ میں کپڑے کی تجارت کرتا ہوں اور میں سود دینا بھی پڑتا ہے اور صورت اسکی یہ ہے کہ وقت  
 معینہ پر جب مہاجن کا روپیہ ادا نہیں ہو سکتا تو وہ سود لگاتا ہے بارہا اس کام کے چھوڑ دینے کو جی  
 چاہتا ہے مگر بظاہر اور کوئی صورت معاش متصور نہیں ہوتی بڑا پریشان اور مجبور ہوں دعا  
 فرمائیے اللہ تعالیٰ اس تہلکہ سے نجات بخشے اور نیز عرض ہے کہ اگر مہاجن سے اس بات کا فیصلہ  
 کر لیا جاوے کہ ہم اس کو پانچ پیسہ روپیہ کے حساب سے نفع دیتے ہیں اگرچہ پیسے روپیہ کے  
 حساب سے نفع دینے لگیں اور وہ اس بات پر راضی ہو جائے تو یہ صورت جواز کی ہے یا نہیں  
 اگرچہ وقت معینہ پر اس کا روپیہ نہ ادا ہو کیونکہ اس ایک پیسہ کی زیادتی کی وجہ سے جو فی روپیہ  
 بڑھا دی گئی ہے وہ مہاجن تاخیر ادا سے رقم کو بلا سود منظور کر لے گا۔

**اجواب**۔ ہاں یہ صورت جائز اور مستحسن ہے کہ اس کا نفع بڑھا دیا جائے اور سود دینا پڑے اگرچہ  
 وقت معین سے اس کے ادا کرنے میں کتنی ہی دیر ہو جائے۔ یکم ربیع الثانی ۳۲ھ  
**سوال**۔ لوگ رشیم کو استعمال کرنا جائز جانتے ہیں اور ٹسر کو جائز حالانکہ دونوں کی ماہیت ایک ہے  
 یعنی کیرا شہتوت کے پتے کھا کر رشیم بناتا ہے اور اسی قسم کا دوسرا کیرا جواز نکد کے پتے یا دوسرے  
 جنگلی پتے کھا کر ٹسر بناتا ہے تو آیا ایسی صورت میں ٹسر کا اور رشیم کا ایک حکم ہے یا دو۔  
**اجواب**۔ دونوں کا ایک حکم ہے یعنی دونوں رشیم ہیں ایک اعلیٰ ایک ادنیٰ۔

۸ ربیع الثانی ۳۲ھ

(باقی آئندہ)

جواز نفع افزوں و مردم اجبت برای نجات از سود

کیرا  
 عطر و باحة



اُمیں چمکت رکھی گئی ہے کہ جو چیز منہ میں چبائی جائے اُس کے ذریعہ سے تر ہو جائے تاکہ کھانیکا  
لگنا سہل ہو نہ نگلنے میں دشواری ہو نہ حلق میں دکھ اور تکلیف ہو۔

جب کھانے سے فراغت ہو جاتی ہے تو جو زیادہ تری کھانے کو ترک کرنے کے لئے پیدا ہوئی تھی  
غائب ہو جاتی ہے البتہ کسی قدر روڑھوں اور حلق میں رہ جاتی ہے تاکہ بولنے اور بات کرنے میں  
آسانی ہو نیز حلق کی خشکی (سے سانس کی آمد و رفت دشوار ہو جاتی ہے جو) ہلاکت کا باعث ہے  
پھر خدا تعالیٰ کی کتنی بڑی رحمت ہے کہ زبان میں اُس نے ایک قوت ذالقه ایسی رکھی ہے جس سے  
کھانے والے کو کھانے میں مزہ آتا ہے نیز اس قوت کے ذریعہ لذیذ اور غیر لذیذ چیزوں میں امتیاز ہو جاتا  
ہے تاکہ لذیذ کو مزہ لیکر استعمال کرے اور اُس سے راحت حاصل کرے اور ناموافق غذا سے بچے اور  
اُس کے ضرر سے محفوظ رہے نیز زبان سے گرم اور سرد کھانیکو اطلاع ہو جاتی ہے (اگر زبان میں  
گرم اور سرد کے امتیاز کی قوت نہ ہوتی تو تیز گرم اور نہایت سرد غذا کے استعمال سے قلب اور جگر  
اور معدہ پر بڑا اثر پڑتا۔)

حق تعالیٰ نے سر میں دو سوراخ آواز سننے کیلئے بنائے اور اُن میں ایک رطوبت تلخ ایسی رکھی ہے  
جس سے کیڑوں اور جانوروں سے کان کی حفاظت ہوتی ہے کیونکہ اکثر وہ جانور جو کان میں گھستے  
ہیں اس رطوبت سے ہلاک ہو جاتے ہیں اور کانوں کو سپی کی شکل میں پیدا کیا گیا ہے تاکہ آواز  
اُس میں گھوم کر سوراخ تک پہنچ جائے اور اُس میں حق تعالیٰ نے احساس زیادہ رکھا ہے تاکہ جو چیز  
ایذا دینے والی اُس کے پاس پہنچے اُسکو معلوم کر لے کان میں حق تعالیٰ نے چند تعویجات یعنی مڑھی  
مڑی ہوئی شکلیں پیدا کی ہیں مثل ناک وغیرہ کے اُسکی ہڈی سیدھی نہیں پیدا کی گئی جس میں حکمت  
یہ ہے کہ آواز اتنا چڑھاؤ کے بعد گھوم کر پہنچے تاکہ آواز کا اثر پوری طرح ہو اور بات صاف سنائی  
دے۔ نیز یہ بھی حکمت ہے کہ اگر کوئی چیز کان میں گھسنا چاہے تو اُس کو مسافت زیادہ طے کرنی پڑے  
جس سے سوئی والا ہوشیار اور بیدار ہو کر اُس کو دفع کر دے پھر حق تعالیٰ نے انسان کو ایک قوت شفا  
عطا فرمائی ہے جس سے بذریعہ ہوا ہر خوشبو اور بدبو کا احساس ہو جاتا ہے اس کا آواز بجز خدا تعالیٰ  
کے کوئی نہیں جانتا۔

دیکھئے خدا تعالیٰ نے ناک کو چہرہ کے بیچ میں کس طرح بلند بنایا ہے جسکی بلندی ہی سے بہت بڑا



حُسن و جمال پیدا ہو گیا اُس میں دو سوراخ بنائے اور اُس میں قوۃ شامہ رکھی تاکہ کھانے اور پینے کی چیزوں کی خوشبو بدبو کا احساس ہوتا ہے خوشبو سے راحت حاصل کیجائے اور پلید ناپاک چیزوں پر ہیز کیا جائے۔ نیز ناک کے ذریعہ سے سانس اندر جاتا ہے اور باہر آتا ہے جو زندگی کی جان ہے سانس کے ذریعہ سے دل کو راحت پہنچتی ہے اور باطنی حرارت معتدل ہو جاتی ہے۔

حق تعالیٰ نے بدن انسانی میں حلقوم یعنی گلا پیدا فرمایا جس میں بڑی بڑی حکمتیں ہیں۔ اُس کے ذریعہ سے آواز نکلتی ہے اور اس کی ساتھ زبان منہ کے اندر مختلف حصوں میں گھومتی ہے جس سے آواز مختلف طریقہ سے نکلتی ہے الگ الگ حروف اُس سے پیدا ہوتے ہیں تاکہ دائرہ کلام وسیع ہو جائے نیز ہر شخص کا گلا یکساں نہیں ہوتا بلکہ مختلف طریقہ سے خدا نے اُس کو پیدا کیا ہے کسی کا گلا تنگ ہے کسی کا چوڑا کسی کا سخت ہے کسی کا نرم کسی کا گھر دہلے کسی کا چکنا کسی کا چھوٹا کسی کا بڑا ہر تنگ کہ اسکی وجہ سے ہر شخص کی آواز دوسرے کی آواز سے ممتاز ہو گئی کبھی دو آوازیں یکساں نہیں ہو سکتیں جس طرح دو صورتیں اور کلیں ہر بات میں برابر نہیں ہوتیں بلکہ ضرور کچھ نہ کچھ فرق ہر دو صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے ایک شخص کو دوسرے سے امتیاز کر لیا جاتا ہے اسی طرح آواز کے ذریعہ سے بھی سننے والا ایک شخص کو دوسرے سے امتیاز کر لیتا ہے (تاکہ اگر کسی وقت صورت بوجہ تاریکی وغیرہ کے نظر نہ آ سکے تو آواز ہی سے پہچان ہو سکے) اس اختلاف صورت اور صوت کا راز بھی یہی ہے تاکہ شناخت اور پہچان میں دشواری نہ ہو یہی اسحق تعالیٰ نے آدم و حوا علیہما السلام کو پیدا فرمایا تو دونوں صورتوں میں اختلاف رکھ دیا تھا پھر ان سے مختلف صورتوں کی مخلوق پیدا ہوتی رہی پھر ذرا ہاتھوں کی پیدائش پر نظر کرنی چاہئے کہ وہ مقصود کے لینے اور مضرت کے دفع کرنے کے لئے خود بخود کس طرح دراز ہو جاتے ہیں۔

خدا نے بتیلی کو چوڑا بنایا اُس میں پانچ انگلیاں بنائی پھر انگلیوں میں کئی کئی پور بنائے اور چار انگلیوں کو ایک طرف اور انگوٹھا ایک طرف بنایا تاکہ انگوٹھا باسانی سب انگلیوں پر گھوم سکے اگر تمام اولیں و آخرین متفق ہو کر انگوٹھے اور انگلیوں کی کوئی اور ہیئت دو وضع اس قدر فی وضع کے علاوہ اپنی قوۃ فکریہ سے کام لیکر نکالنا چاہیں تو ہرگز نہ نکال سکیں گے اور عقل حیران ہو جائے گی کہ حق تعالیٰ نے کس طرح چاروں انگلیاں ایک صفت میں چھوٹی بڑی بنائی اور انگوٹھے کو سب انگلیاں جیسے



خوبصورتی کے علاوہ ساری منفعتیں حاصل ہیں۔

لینا اور دینا پکڑنا اور سنبھالنا سب کچھ ہو سکتا ہے۔ اگر ہاتھ کو چوڑا کر لیا جائے تو وہ ایک طبق ہے جو چاہے اسپر رکھ لیا جائے اور اگر انگلیاں ملا لی جائیں تو وہ مارنے کا خاصہ آلہ ہے اگر انگلیوں کو ملا کر بالکل ہاتھ بند نکلیا جائے تو وہ پانی پینے کیلئے برتن ہے اگر ہاتھ چوڑا کر کے انگلیاں ملا لی جائیں تو غلہ وغیرہ بھرنے کا آلہ ہے۔

خدا نے انگلیوں کے اوپر ناخن پیدا فرمائے جن سے پوروں کی زینت اور پھیلی جانب سے انکی مضبوطی ہے تاکہ پورے کمزور نہ ہو جائیں۔ ناخن کے ذریعہ وہ باریک چیزیں چینی جاتی ہیں جو صرف پوروں سے نہیں اٹھ سکتیں۔ کھجلی کے وقت ناخن سے بدن کو کھجلا یا جاتا ہے اگر یہ ذرا سی چیز انسا کے بدن میں نہ تو دیکھ لیجئے کھجلی کے وقت وہ کس قدر عاجز اور پریشان ہو جائے کہ ذرا سی تکلیف کو بھی اپنے بدن سے دور کرنے اور صین حاصل کرنے پر وہ قادر نہیں ہوتا۔ ناخن کے سوا کھجلی کے وقت کوئی چیز کام نہیں آسکتی۔ کیونکہ وہ اس کام کیلئے قدرتی طور پر بنایا گیا ہے نہ تو اس درجہ سخت ہے کہ بدن کو چھیل دے اور نہ مثل کھال کے بہت زیادہ نرم ہے کہ کھجلی بھی دفع نہ کر سکے۔ لمبے ہو جاتے ہیں اور کاٹ دئے جاتے ہیں پھر پیدا ہو جاتے ہیں۔

پھر دیکھئے ناخن کھجلی کی جگہ سوتے اور جاگتے کس طرح بے تکلف پہنچ جاتے ہیں کہ جب طرف بھی کھجلی ہو وہیں ہاتھ پہنچ جاتا ہے اگر انسان کو کھجلی کے وقت کسی دوسرے کی امداد کی ضرورت پڑا کرتی تو دوسرے آدمی کو کھجلی کی جگہ بتلانا بھی بہت دشوار ہو جاتا اور بتلانیکے بعد بھی دوسرے کے ہاتھ سے وہ راحت نہ حاصل ہو سکتی جو اپنے ہاتھ سے حاصل ہوتی ہے۔

پھر دیکھئے حق تعالیٰ نے بدن انسانی میں دو رانیں اور دو پنڈلیاں کس طرح دراز پیدا فرمائی ہیں تاکہ ان کے ذریعہ سے وہ دوڑنے پر قادر ہو سکے۔

حق تعالیٰ نے دونوں پیروں کو انگلیوں سے زینت دی ہے جن سے علاوہ زینت کے دوڑ نہیں قوت بھی حاصل ہوتی ہے پھر انگلیوں کو بھی ناخن سے قوت اور زینت عطا کی گئی ہے۔

پھر جائے غور ہے کہ یہ سب عجیب غریب چیزیں جنہیں مشیخ حکمتیں اور منافع ہیں ایک حقیر نطفہ سے پیدا ہوئی ہیں۔ نطفہ سے حق تعالیٰ نے تمام بدن کی ہڈیاں پیدا فرمائیں جو بہت مضبوط و مستحکم اجزاء



جنہ قوام بدن موقوف ہے پھر ہڈیوں کو حق تبارک و تعالیٰ نے مختلف مقدار اور مختلف و متناسب اشکال میں پیدا کیا کوئی ہڈی چھوٹی ہے کوئی بڑی کوئی گول ہے کوئی لمبی کوئی ٹھوس ہے کوئی کھوکھری کوئی چوڑی ہے کوئی بتلی۔ پھر ان ہڈیوں کے سوراخوں میں لطیف گودا پیدا فرمایا جس سے ان میں قوت آتی اور ان کی حفاظت رہتی ہے۔ پھر چونکہ انسان کو اپنے کاروبار کے لئے کبھی سارے بدن کی ضرورت ہوتی ہے کبھی خاص عضو کی اس لئے حق تعالیٰ نے اُس میں صرف ایک ہڈی نہیں پیدا کی بلکہ اُس کے بدن کو بہت سی ہڈیوں سے ترکیب دیا گیا ہے اور سب ہڈیوں کے بیچ میں جوڑ بنائے گئے ہیں تاکہ حرکت میں آسانی ہو جس عضو کو حرکت دینا چاہیں آسانی حرکت دے سکیں۔

پھر حق تعالیٰ نے جوڑوں کو اس طرح ملایا کہ گویا بعض کو بعض کے ساتھ باندھ دیا ایک ہڈی میں میخ کی مانند ایک حصہ پیدا کر کے دوسری ہڈی کو ایک سفید پٹھے کے ساتھ اُس سے پیوست کر دیا۔ پھر ہڈیوں میں کسی کو اٹھارہ دوسری ہڈی کے گڑھے میں جو اسی اٹھارے ہو حصہ کے موافق ہوتا ہے داخل کر دیا تاکہ دونوں ایک دوسرے سے چپاں ہو جائیں اب اگر انسان اپنے کسی ایک حصہ کو حرکت دینا چاہے اور دوسرے کو حرکت نہ دینا چاہے تو سہولت ایسا کر سکتا ہے اگر بدن میں جوڑوں کو اس حکمت کے ساتھ نہ پیدا کیا جاتا تو یہ بات دشوار ہو جاتی بلکہ تمام بدن کو ایک عضو کے ساتھ حرکت ہوا کرتی۔ پھر دیکھئے حق تعالیٰ نے سر کو (۵۵) ہڈیوں سے جنکی صورتیں اور کھلیں اُس میں مختلف ہیں کیونکہ بنایا اور ایک کو ایک کے ساتھ اس طرح ملایا کہ سر گول مانند ایک کرہ کے ہو گیا ظاہر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سب ایک ہی ہڈی ہے۔ چھ ہڈیاں تو کھوپری میں ہیں اور ۲۲ اوپر کے جڑے میں اور دو نیچے کے جڑے میں اور ۳۲ دانتوں میں ہیں جن میں بعض ہڈیاں چوڑی ہیں جو غذا پینے کے لئے ہیں اور بعض تیز ہیں سخت چیز کاٹنے میں کام دیتی ہیں۔

پھر گردن کو دیکھئے جو سر کی جڑ ہے اس میں خدا نے سات ہڈیاں رکھی ہیں جو منکوں کی طرح گول اور کھوکھری ہیں کوئی اوبھری ہوئی ہے کسی میں گرٹھا ہے جس سے ایک دوسری کے ساتھ خوب چپاں ہو گئی ہے اور اُس میں حکمتیں بہت ہیں جن کا بیان بہت دراز ہے۔

(باقی آئندہ)



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### بزدان قاضی گرفتارہ کہ درخانہ بینی برابر و گرہ

خانہ جنگی۔ یہ ایسا مرض ہے جس سے مسلمانوں کا کوئی گھر بھی الا ماشاء اللہ خالی نہیں اور اس کے بدنتائج سے زن و مرد چھوٹے اور بڑے سب ہی نالاں و پریشان ہیں۔ یہ بات تو سمجھ میں نہیں آتی کہ ایسا قابل نفرت مرض عام طور سے موجود ہے اور کبھی کسی کو اس کے دفعیہ کا خیال نہ پیدا ہو خیال ضرور پیدا ہوا لیکن دفعیہ نہ اس سے بدانتہا یہ بات نکلتی ہے کہ اس کے تدابیر میں کوئی غلطی رہی جس سے ان تدابیر کا وجود و عدم برابر رہا۔ اس غلطی کے نکلنے کے لئے ضرورت ہے کہ تمام ان تدابیر کو اور تجاویز کو جمع کیا جائے جو مدبران زمانہ نے اس کے متعلق کی ہیں پھر ہر ایک کی وہ کوتاہی دکھائی جائے جس سے وہ تدبیر کا عدم رہی۔ اس مضمون میں حسب قدر طول ہے ظاہر ہے لہذا ہم صرف ایک تدبیر کی تجویز کو یہاں نقل کرتے ہیں اور اسی پر کچھ بحث کریں گے اس کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ تجویز و تدبیر صرف ایک تجویز و تدبیر نہیں ہے بلکہ مناظرانہ چند اقوال کے بعد آخری تجویز ہے ظاہر ہے کہ بحث مباحثہ کے بعد جو آخری تجویز ہوتی ہے وہ جملہ تجویزوں پر مزج ہوتی ہے جب اس پر کلام کیا جاوے گا تو ضمناً سب پر کلام ہو جاوے گا تو اس سے قریب قریب وہی بات حاصل ہو جاوے گی جو جلد مدبران زمانہ کے آراء کو تفصیل جمع کرنے اور مفصلاً کلام کرنے سے حاصل ہوتی۔ پہلے یہ بھی سمجھ لینا ضرور ہے کہ یہ قصہ جو ہم نقل کریں گے صرف میاں بیوی کی مخالفت کے متعلق ہے لیکن اس وجہ سے کہ مبنی نزاع کا قریب قریب مشترک کے ہے ہر ایک مخالفت اور جملہ قسم کی خانہ جنگیوں کیلئے مفید ہے۔ وہو هذا

ایک مدعی عقل اور فارم قوم نے اپنا قصہ لکھا ہے کہ ہمارا گزرا ایک مجمع پر ہوا جس میں مہذب و تعلیم یافتہ لوگ تھے اور میاں بیوی کے موجودہ زمانہ مخالفت و تنازعات پر بحث کر رہے تھے ہم بھی ان میں شامل ہو گئے گفتگو دیر سے ہو رہی تھی اور یہ بات بہت بحث مباحثہ کے بعد قریب طے ہونے کے آگئی تھی کہ اصل الاصول ان خانہ جنگیوں کی ناداری ہے علی العموم راجح ہے کہ فریقین لڑکے اور لڑکی کے بالغ ہوتے ہی شادی کر دیتے ہیں اور اس کو اپنی بڑی کامیابی اور خوش قسمتی سمجھتے ہیں۔



بہو کے گھر آتے ہی خسرچ دوچند ہو جاتے ہیں لڑکے کے پاس آمدنی کے نام صفر ہوتا ہے خرچ کوئی بند ہو نہیں سکتا کچھ دن تو شرم و کاظ میں بات دینی رہتی ہے مگر کہانتک بالآخر بات کھلتی ہے اور لڑکا ان اخراجات سے تنگدل ہوتا ہے اور طرح طرح سے گریز کرتا ہے مگر کچھ بن نہیں پڑتی اور ان بن کی نوبت آتی ہے۔ اگر اس کے پاس خرچ کیلئے کافی رقم موجود نہ ہو تو وہ سلسلہ محبت جو مرد و عورت میں طبعاً موجود ہے کیوں ٹوٹے ناداری ہی ایک چیز ہے جس سے سب کچھ بھگتنا پڑتا ہے جب یہ بات باتفاق آرا طے ہو چکی تو یہ رفاہ صاحب بولے کہ اگر یہ سبب تنازعات کا تو جہاں یہ سبب نہ تو تنازعات بھی نہونگے حالانکہ میں بڑے بڑے مالدار خالوں کو پیش کر سکتا ہوں جہاں ہر قسم کا عیش و عشرت میسر ہے مگر تنازعات ناداروں سے بھی زیادہ ہیں۔ اس اشکال سے وہ تجویز بالکل بیکار ہو گئی اور بحث دوبارہ شروع ہو گئی اور بہت دھکے کے بعد آخری تجویز یہ ہوئی کہ خانہ جنگی کا سبب تعلیم کی کمی ہے لڑکے کی طرف سے بھی اور لڑکی کی طرف سے بھی اور زیادہ مضرت اس کی لڑکی کی طرف سے پیدا ہوتی ہے کیونکہ پردہ کی رسم کی بدولت عورات کی تعلیمی حالت بالکل ہی خراب ہے دونوں کنبہ ناتراش جمع ہو کر اس شعر کے مصداق بن جاتے ہیں۔ ۵

۳۲

وگرا ز ہر دو جانب جاہلانند اگر زنجیر باشد بگسلانند

ان رفاہ صاحب نے اس پر بھی وہی اشکال کیا کہ اگر یہ سبب تو جہاں اسکا وجود نہ ہو وہاں نزاع کا وجود بھی نہ ہونا چاہئے حالانکہ فلاں فلاں خاندان متمول اور تعلیم میں ضرب المثل ہیں مگر ان کے یہاں کی خانہ جنگیاں بھی ضرب المثل میں اور ہکوا ایک ایک کا اندرونی حال معلوم ہے کوئی بھی میاں بیوی ان میں ایسا نہیں جنہیں بناؤ ہو ان کی حالت گنواروں سے بھی بدتر ہے۔ اس اشکال کا پھر اہل مجمع کے پاس کچھ جواب نہ تھا سب اکت ہوئے اور باتفاق رائے کہا کہ اب آپ فرمائے۔ ان رفاہ صاحب نے فرمایا کہ اصل وجہ میاں بیوی میں ان موجودہ نزاعوں کی یہ ہے کہ شادی والدین کے انتخاب سے ہوتی ہے حالانکہ مسلم بات ہے کہ ہر کسے مصلحت خویش نکو میداند۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ دونوں مزاجوں میں مخالفت ہوتی ہے جو چند روز والدین کے دباؤ یا شرم و کاظ سے دبی رہتی ہے اور بالآخر ظاہر ہوتی ہے اور پھر ہوتی ہے دیکھو جس قوم میں والدین کا انتخاب کوئی چیز نہیں بلکہ زوجین اپنے انتخاب سے عقد کرتے ہیں انہیں کیسا سلوک ہوتا ہے۔



اس پر تمام مجمع کے لوگ کھڑے ہو گئے اور حسین و آفریں کی اور گویا سب سے آخری تجویز یہی قرار پائی کہ لڑکے لڑکی کو خود مختار کر دینا اس کا علاج ہے۔

ناظرین یہ ہے وہ تجویز جس پر حکم بحث کرنا ہے۔

اذا کان الغراب دلیل قوم سیمدیم طریق الہا لکین

ناظرین ذرا بھی نظر کو وسعت دیکر دیکھیں تو بدراہتہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اس مدعی عقل کی تجویز بھی کچھ نہیں ہے بلکہ فہم غلط و قرحت المیزاب کا مصداق ہے جیسا کہ انشاء اللہ آگے معلوم ہو گا۔ اس کو تقلید سچا بنے

ایسا کر دیا کہ جس دلیل سے دو پہلی تجویزوں کو اُس نے رد کیا اسی سے اپنی تجویز کی تردید نظر نہ آئی چند افراد کے عیوب کو حکومت میں ڈھکا ہوا یا کر کلیۃً حکم لگا دیا کہ اُس قوم میں زوحین میں کبھی تنازعات نہیں پیش آتے حالانکہ یہ بات تجویز ثابت ہے کہ خاوند کو زہر خورانی کے مقدمات جتنے اُس قوم میں

ہیں اتنے کسی قوم میں نہیں ہوتے یہ موافقت ہو یا مخالفت ہاں اتنا فرق ہے کہ کسی نے مخالفت بیان سے کی اور صرف دل آزاری پر اکتفا کی اور کسی نے جان تک لیلی۔ جبکہ مخالفت بلکہ عداوت اُس قوم میں بھی موجود ہے تو انتخاب زوحین کو سبب موافقت اور انتخاب ابوین کو سبب مخالفت کہنا کہاں صحیح ہو

یہ کل تین تجویزیں ہوئیں جو ایک ہی دلیل سے یکساں غلط ثابت ہوئیں۔ چونکہ تینوں تجویزوں کی تردید ایسی دلیل سے ہوتی ہے جو انھیں مجوزین و مدعیان عقل کی بھی مسلم ہے اس واسطے ہم اور کسی دلیل لانے کو فضول اور تضییع وقت سمجھتے ہیں اور اس کی اصل کمنہ کا کشف راز کرتے ہیں۔ درحقیقت ہم کو اس

کمنے کی بھی ضرورت نہیں معلوم ہوتی کہ ہر تجویز غلط ہیں بلکہ یہ کہنا کافی ہے کہ تجویزیں کسیدہ صحیح ہیں لیکن گہری نظر نہیں ڈالی گئی اور ہر تجویز میں سطحی نظر پر حکم کیا گیا ہے اس واسطے کہیں وہ حکم صحیح ہوتا ہے اور کہیں نہیں درحقیقت جہاں اُس اصل ملت کا وجود ہوتا ہے جیسپر ان کی نظر نہیں پڑی تو

سبب یعنی نزاع کا بھی وجود ہو جاتا ہے اور جہاں اُس کا وجود نہیں ہوتا نزاع کا بھی وجود نہیں ہوتا۔ اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کو صفر اوی بخار ہے اور اسکی وجہ سے پیاس ہو ایک معالج اسکی حرارت کم کرنے کیلئے پانی بکثرت پلاتا ہے اور کہتا ہے مرض حار ہے تدبیر بار دکی ضرورت ہو اُس سے ٹھوڑی

دیر کیلئے پیاس میں تخفیف ہوتی ہے لیکن پھر وہی حالت ہو جاتی ہے بلکہ لرزہ آ جاتا ہے۔ دوسرا معالج اس لرزہ کو دیکھ کر حاف اوڑھاتا اور گرمی پونچھاتا ہے اس سے وہ لرزہ موقوف ہو جاتا ہے تو



کہتا ہے دیکھو وہ رائی غلط تھی اس کو تدبیر حار کی ضرورت ہے دیکھو اس سے نفع ہوا لیکن تھوڑی دیر کے بعد اس کی بھی غلطی ظاہر ہو جاتی ہے اور حرارت اور بڑھ جاتی ہے تیسرا معالج روکنے کی بہت تیز دوا دیتا ہے اور نظیریں پیش کرتا ہے کہ فلاں مریض کو روکنے کی دوا دی گئی اور آرام ہوا تدبیر صحیح یہی ہے وہ دونوں تدبیریں غلط تھیں لیکن اس سے بھی جب تک دوا کا عمل رہتا ہے تخفیف معلوم ہوتی ہے بعد ازاں اور بھی شدت ہوتی ہے۔ چوتھا ایک معالج کہتا ہے کہ یہ سب تدبیریں کسی وقت صحیح ہو جاتی ہیں مگر یہاں نہیں ہو سکتیں یہاں ایک اور تدبیر کی ضرورت ہے اس کے استعمال کے بعد سابق تمام تدبیریں کام دے سکتی ہیں اور اگر ان میں سے کوئی بھی نہ ہو تب بھی کار بر آری ہو سکتی ہے وہ تدبیر اخراج مادہ صفرا ہے پہلے صفرا کا سہل دیا جائے اس کے بعد تبدیل مزاج کیلئے پانی سے تبرید کیجاو یا الکلیف لرزہ دور کرنے کیلئے کحاف اوڑھایا جاوے یا حفظ مالتقدم کیلئے منع نوبت کی دوا دیجاوے سب کام دے سکتی ہیں اور اگر ان میں سے کوئی بھی تدبیر نہ کیجاوے تو حرج نہیں طبیعت خود غالب آجاوے گی اصل سبب کے انقطاع سے مرض کا استیصال ہو جاوے گا۔

در حقیقت تحقیق یہی ہے۔ اسی طرح مالدار کی کو یا تعلیم کو یا انتخاب زوجین کو علاج نزاع قرار دینا کہیں مفید ثابت ہونے کی وجہ غلط نہ سہی لیکن بالکل سطحی نظر پر حکم کرنا ہے اصل الاصول سبب نزاع کا ادا و حقوق نہونا اور حفظ مراتب قائم نہ رہنا ہے جس جگہ یہ سبب موجود ہے کبھی موافقت نہیں ہو سکتی اور جہاں اس کی ضد یعنی ادا و حقوق اور حفظ مراتب ہے وہاں مخالفت کبھی نہیں ہو سکتی حقیقی سبب یہ جہاں اس کا اجتماع مالدار کی کے ساتھ ہو گیا یا تعلیم کے ساتھ یا انتخاب زوجین کے ساتھ ہو گیا تو اس کے نیک ثمرات ظاہر ہونے سے اوپری نظر سے دیکھنے والے نے مالدار کی یا تعلیم یا انتخاب زوجین کو سبب کہہ دیا اور جہاں حقیقی سبب موجود نہوا اور ثمرات بد ظاہر ہوئے وہاں اس کی عقل حیران ہو کر رہ گئی اگر اس حقیقی سبب تک اس کی نظر نہ پونچی ہوتی تو کسی مادہ میں بھی اعتراض نہ پڑتا ایسی نظیریں نادر شمار موجود ہیں کہ وہاں مالدار کی جو نہ تعلیم نہ انتخاب زوجین بلکہ ایسا ہوا ہے کہ ایک شخص بصورت خوش وضع حسن پسند شوخ طبیعت کو اس کے والدین نے ایک بد صورت جاہل غریب نادر کے ساتھ بیاہ دیا اور مدۃ العمر انہیں ناجاتی پیش نہیں آئی اس صورت میں کون چیز ہے جس نے باوجود تمام اضرار کے موافقت کو قائم رکھا وہ حفظ مراتب اور ادا و حقوق ہے۔



# الاحکام الوقفہ

## متعلقہ حجب ۳۲

اس ماہ کی ۲۷ میں یہ اعمال مروج ہیں۔

**منہ ۱۔** روزہ جسکی روایات پر شیخ دہلوی نے ماثبت بانہ میں سخت جرح کی ہے صرف ایک روایت کو جو کہ ابو ہریرہؓ سے موقوفاً وارو ہے جس میں اُس روزہ کو برابر ساٹھ ماہ کے روزوں کے کہا گیا ہے شیخ نے سب سے مثل اور غنیمت کہا ہے لیکن پھر بھی ختم روایت پر یہ فرما دیا فہذا الحدیث ذکر فیما حضر عندنا من الکتب لم یصر منہا علی ما قالوا شیئی وغایتہ الضعف وجملہ ما موصوع۔ مگر شیخ ہی نے ایک حدیث بروایت ابن ابی شیبہؓ طبرانی حضرت عمرؓ سے نقل کی کہ حضرت عمرؓ صوم رجب پر لوگوں کے ہاتوں پر مارتے تھے اور جبراً کھانے میں ڈلاتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ ماہ جاہلیت میں معظم تھا اسلام میں متروک ہو گیا۔ خیر اگر کوئی روزہ ہی رکھے تو ایک تو اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہ سمجھے ابو ہریرہؓ کا سمجھے دوسرا اسکو نہاری یعنی ہزار روزہ کے برابر ثواب میں نہ سمجھے کہ اس میں منقول کی تغیر ہے تیسرے اس کو حدیث صحیح کے برابر نہ سمجھے غایت سے غایت ضعیف سمجھ لے اور اسکو بھی کسی فقیہ سے تحقیق کر کے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے بیان فضیلت اور حضرت عمرؓ کی مخالفت میں عملاً اسکو ترجیح ہوگی۔

**منہ ۲۔** رجبی۔ یعنی اس کو معراج شریفؓ تاریخ سمجھ کر اس میں اُس کا بیان کرنا یہ بھی بنابر غیر الواقع علی غیر الواقع ہے کیونکہ شیخ دہلوی نے ماثبت بالسندہ میں اس تاریخ میں وقوع معراج ہی کا انکار کیا ہے بلکہ رمضان کی پانچویں اول سلسلہ نبوت کی تاریخ کو منقول کہا ہے باقی خود اس رجبی میں جو امور منظم ہو گئے ہیں وعظا السور میں اُن کی تحقیق کر دی گئی ہے۔

**منہ ۳۔** بعض جگہ تبارک کی روٹیوں کی رسم ہے جسکی سکر ہی سے کچھ اصل نہیں۔  
**منہ ۴۔** اس مہینہ کا نام مریم روزہ عوام مستورات میں مشہور ہے ماثبت بانہ میں شیخ کے لکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لقب ۱۵ تاریخ کا مشہور تھا اور پھر اس کو بھی بے اصل فرمایا ہے۔



مذہب نیز شیخ نے صلوٰۃ الرغائب کا بھی ابطال کیا ہے البتہ انس کی روایت سے اس ماہ کے متعلق یہ عمل ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ماہ کے داخل ہونے کے وقت یہ فرماتے تھے اللہم بارک لنا فی رجب وشعبان وبلغنا رمضان نقلہ الشیخ ایضاً

## ضمیمہ رجب

علامہ شامی نے بعض اہل مکہ کی عادت رجب میں عمرہ کے اہتمام کے ذکر کرنے کے ساتھ یہ بھی نقل کیا ہے کہ یہ امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ قول سے ثابت ہے نہ فعل سے البتہ اس قدر مری ہے کہ عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کی تجدید سے ستائیس رجب کے ذرا قبل جب فارغ ہوئے تھے تو بطور شکر یہ کے کچھ جانور بھی ذبح کئے تھے اور اہل مکہ کو عمرہ کرنے کے لئے فرمایا تھا اور صحابہ کرام بھی حجتہ ہے (ص ۲۵ ج ۲) احقر عارض ہے کہ بلکہ رجب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرہ فرمانے کی نفی صحیح مسلم کی حدیث میں وارد ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور نے رجب میں کبھی عمرہ نہیں فرمایا (ص ۴۰ ج ۱) اور حضرت عبد اللہ بن الزبیر کے فعل کا اتباع تین امر پر موقوف ہے ایک یہ کہ سند اس قصہ کی صحیح ہو تو وہ غیر معلوم ہے دوسرے یہ کہ عقائد عوام میں غلو نہ ہو جاوے اور ہمارے وقت میں غلو مشاہد ہے تیسری شہریہ کہ مقصود ابن الزبیر کا اسپر استدارت ہو اور اس کا دعویٰ محض بلا دلیل ہے وہ خاص اسی وقت کے ساتھ متعلق تھا کہ ایک تازہ نعمت ظاہر ہوتی تھی اسپر دوام ایک گونہ عید منانا ہے جس کا غیر مشروع ہونا وعظا السور میں مفصل و مدلل مذکور ہے فقط

اشرف علی عفی عنہ

بجۃ القلو { تاج الفضل حضرت شاہ محمد عبد الحق صاحب محدث دہلوی قدس سرہ کے  
مکاتیب فارسیہ عربیہ نہایت سلیس اردو ترجمہ قابل دید قیمت (۹) رعایتی ۶



## فیوض یزدانی

سات سو نوے برس پہلے کا وہ زمانہ بھی یاد آنے کے قابل ہے جس میں غوث الاعظم سید عبد القادر جیلانیؒ بغداد میں ممبر ریڑھ پٹھکرو عطا فرماتے اور ان کے زود نویس خلیفہ حضرت عقیف الدینؒ لفظ لفظ قلمبند کرتے جاتے تھے چنانچہ ۳ شوال ۵۴۵ھ یوم شنبہ سے لیکر ۲۹ رجب ۵۴۶ھ یوم جمعہ تک آپ کے ۶۲ وعظ مرتب اور اس تعداد میں مختلف مجالس کے وہ ملفوظات فرمائے جن کا ایک ایک جملہ قلم توحید کا در فرید ہونیکے سبب صاحب دل مسلمان کیلئے جاں سے زیادہ عزیز ہے چونکہ اس صحیفہ مبارکہ کے الفاظ و معانی دونوں کے سچے قدردان الامداد کے ناظرین ہی ہیں اس لئے وہ زیادہ مستحق ہیں کہ اسکے مطالعہ سے خلوت میں بہرہ یاب اور فیوضات قادریہ سے مالا مال ہوں۔

اس کے بعض مجالس اگرچہ شرح ہو کر الامداد کا جزو بنائے جا رہے ہیں مگر بہا برس کی ضرورت ہے کہ اس طرح پر اس کی تکمیل ہو اور چونکہ اس مترجم کے ایک کالم میں وہ الفاظ بجنسہ موجود ہیں جو حضرت قطب العالم کی زبان مبارک سے نکلے تھے اس لئے اس کا لطف دو بالا اور برکت مافوق ہے جو شرح سے حاصل نہیں ہو سکتی لہذا عرض ہے کہ غفلت نہ فرماویں ورنہ عنقریب اس کے نسخے ہدیہ ہو جائیں گے اور اسکے بعد جب کسی قیمت کو بھی نہ مل سکیگی تو افسوس ہوگا کہ کسی نعمت سے محروم رہے۔ کتاب کا پورا خطا تو مطالعہ کے بعد معلوم ہوگا مگر اتنی بات اب بھی سمجھ سکتے ہو کہ آٹھ صدی کے بعد اگر پیران پیر کے جلسہ وعظ کی شرکت کا لطف تازہ ہو سکتا ہے تو صرف اسی کتاب سے ہو سکتا ہے پس اگر چاہو کہ خود بھی عمر بھر دینی فائدہ اٹھاؤ اور اسکو کتب خانہ میں چھوڑ کر اپنی نسل کیلئے بھی صدقہ جاریہ چھوڑ جاؤ تو جلدی کرو اور پتہ ذیل پر درخواست بھیج کر منگالو۔ بلا جلد کی قیمت تین روپیہ ہے اور نہایت حسین تقرری جلد کے ہے۔

زیارت حسین { قطب العالم حضرت مولانا شاہ اشرف علی صاحب نظام العالی کے خلیفہ ارشد جناب حاجی شیخ محمد معشوق علی صاحب حنفی القنوجی نے اپنا سفر نامہ حج جو نہایت سلیس و محاورہ اردو زبان میں لکھا ہے جسکو ہر مسلمان مرد و عورت بچہ بڑھکر سمجھ سکتے ہیں۔ ہر مسلمان کو اس کا دیکھنا باعث از دیار و شوق زیارت حرمین شریفین کا ہے نہایت خوشخط کاغذ و بیز قیمت (۱۲) رعائتی ۸

ملنے کا پتہ دفتر الامداد تھانہ بھون۔ ضلع مظفر نگر۔



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد دائرۂ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ عہد ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و دیلو کا اضافہ کر کے عہد کا دیلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی جیب سلسلہ ۱۳۳۲ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو لگی خواہ بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سڑ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظلم عالمی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کیساتھ مدیر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون صلیع مظفرنگر

۵

دلیل اس عقد  
کے جواز کی روایت  
مطبوعہ مصر ۱۳۹۲  
جلد رابع صفحہ ۱۸  
۱۹۳ پر مذکور ہے  
۱۲ سنہ ++





وَبِزَادَتِي صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحِيَّاتُنا بِأَمْرِ عَظَمَةِ خَلْقِهِ  
وَفِي خَيْرِ نَسَبٍ وَأَكْثَرِ سُلُوكٍ

استثنا لآلایه که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و امداد و للحديث  
که دال است بر مندوبیت قدری از قبول در ارشاد و حقیقه شریقه

# الامداد

متمم شعب لمیه متنوعه سلسله و دایره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقاید و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسلوک و الجود و توبیه السالك  
فی الاحوال الخاصه من السلوک الرفیق فموسم الطرق فی الاحوال العامه منه و ملفوظات خبرات  
فی القواعد المختلفه العقلیه و العقلیه که کل آن از افادات سلسله حضرت لانا اشرف علی حسب نطفه است  
باز جل آن از افادات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد الله است که لقب صحیفه  
مشیر است به تبرک بنام نایش نیز و خامسها الاشتات که از تحقیقات دایره دیگر اهل فضل است

جلد بابت ماه شعبان المعظم ۱۳۲۲ هجری

از مطبع امداد المطبعات بمبئی  
باز دایره الاحقر فنی احمد



ایں صحیفہ کا مدشن امداد نام یافت امداد المطابع انتظام

# فہرست مضامین سالہ الامداد و بابت ماہ شعبان ۱۳۳۲ھ

بہ برکت دعا رحیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی  
خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے  
شائع ہوتا ہے

ہمارے ناظرین  
اگر ہر پرچہ کو شروع  
کرنے کے وقت  
اس سے پہلے پرچہ  
کا ایک صفحہ یا نصف  
صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو انشاء اللہ خوش  
مزید لطف کا ہو  
(نائب مدیر)

| نمبر شمار | مضامین               | فن             | صاحب مضمون                 | صفحہ نمبر |
|-----------|----------------------|----------------|----------------------------|-----------|
| ۱         | تربیتہ السالک .. ..  | سلوک یا طریقتی | حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ | ۳         |
| ۲         | ملفوظات خبرت .. ..   | مضامین مختلفہ  | مدظلہم العالی              | ۷         |
| ۳         | مکتوبات خبرت .. ..   | فقه            | .. ..                      | ۱۱        |
| ۴         | امداد الفتاویٰ .. .. | فقه            | .. ..                      | ۳۱        |

## الاشتات

|   |                         |               |                       |    |
|---|-------------------------|---------------|-----------------------|----|
| ۵ | شرح وعظ .. ..           | وعظ           | مولانا عاشق الہی صاحب | ۲۵ |
| ۶ | الہدیٰ الہل النہی .. .. | علم کلام جدید | مولوی عبد اللہ صاحب   | ۲۹ |
| ۷ | لباب النعمہ .. ..       | اسرار الاکوان | مولوی ظفر احمد صاحب   | ۳۳ |
| ۸ | احکام الوقتیہ .. ..     |               |                       | ۳۵ |

## اطلاع

سال گذشتہ کے بہت تقوڑے پرچے باقی ہیں مضامین حقہ کے قدر دان و شائقین جو سلسلہ مضامین شروع سے  
درست رکھنا چاہیں وہ سال گذشتہ کے پرچے جلد منگالیں ورنہ کف افسوس ملنا ہوگا۔ (نائب مدیر)



**سوال** طبیعت کو اس طرف زیادہ خیال ہو رہا ہے اور جو بات میرے واسطے مفید ہو اس سے مطلع فرما دیجئے گا۔ اور کچھ عرصہ سے بیوی کی طرف محبت زیادہ ہو گئی ہے یہ میرے واسطے کوئی مضر تو نہیں ہے۔

**جواب** عین سنت ہے اللہ تعالیٰ اس کے ثمرات نیک دونوں کو عطا فرماوے جب تقویٰ بڑھتا ہے بیوی سے محبت بڑھ جاتی ہے۔

**سوال** اکثر اوقات دل سے ایک کھٹ کھٹ کی آواز نکالتی ہے مگر معلوم نہیں ہوتا کہ کیا آواز نکالتی ہے آیا یہ واقعی میرا خیال سچ ہے یا قلب کی معمولی حرکت ہی جو سب کو ہوتی ہے۔

**جواب** یہ آواز کھٹ کھٹ کی اسی معناد معمولی حرکت سے ہے مگر چونکہ اس کا ظہور احساس سبب ہوتا ہے یکسوئی توجہ و لذت فی الذکر کا اس لئے محمود ہے گو مقصود نہیں ہے لیکن اگر یہ زیادہ ہونے لگے تو پھر مرض ہے اگر ایسی نوبت آوے تو ضرب جہر کو موقوف کر کے مفرحات قلب کا استعمال کسی طبیب کی رائے سے ضروری ہے۔

محرم ۱۳۲۷ھ

**سوال** بعد نماز فجر ایک ہزار بار اسم ذات آہستہ پڑھ لیتی ہوں عرصہ ہوا کہ میں نے خواب دیکھا کہ... کے والد صاحب فرماتے ہیں کہ ایک تسبیح اسم ذات کی پڑھ لیا کرو اس سے بہت فائدہ ہو گا چنانچہ میں نے پڑھنا شروع کر دیا چند روز کے بعد خیال آیا کہ یہ تو بہت کم ہے بس ایک ہزار بار پڑھنے لگی اب جو ارشاد ہو بجالاؤں۔

**جواب** ایک ہزار بار جو کہ معمول ہے کافی ہے پھر بھی اطلاع دیں۔  
**حال** پڑھتے وقت دل چاہتا ہے کہ دل میں بھی اللہ اللہ کے سوا کچھ نہ ہو مگر باوجود کوشش کے تمام خیالات هجوم کر آتے ہیں۔

**تحقیق** کچھ حرج نہیں کئے جاؤ انشاء اللہ تعالیٰ سب خیالات مرضی موافق ہو جاویں گے پریشان نہ ہوں  
**حال** اور یہی حالت نماز میں ہوتی ہے ایک ایک لفظ سوچ کر پڑھنے سے کچھ فائدہ ہوتا ہے لیکن کامل یکسوئی نہیں ہوتی۔

**تحقیق** اس میں زیادہ مبالغہ نہ کریں۔

**سوال** دوم گزارش یہ ہے کہ جو کچھ پڑھنے کا معمول ہے اگر گھر کے کام یا کہیں آنے جانے کے باعث



ناغہ ہو جائے تو تمام دن یہ معلوم ہوتا ہے گویا کچھ کم ہو گیا اور ہر بات پر غصہ چلا آتا ہے اسکا کیا علاج ہے۔  
**جواب۔** اس کا علاج یہ ہے کہ یہ نیت رکھا کر وہ دوسرے وقت پورا کر لیں گے پھر قلق نہ رہے گا۔  
 جو سبب ہے غصہ کا۔  
 محرم ۱۳۲۵ھ

**حال۔** غلام نے خواب دیکھا کہ ایک دریا ہے۔ اور بہت طغیانی پر چل رہا ہے میں نے اس کے عبور کا ارادہ کیا تو وہ خشک ہو گیا اتنا خشک ہوا میں اسکو چھلانگ مار پا رہا ہو گیا پھر اس دریا میں پانی اچھی طرح ہو گیا۔ پھر میں نے اس کے عبور کا ارادہ کیا اسکو عبور کر کے پھر واپس آگیا خداوند کریم اسکو میرے لئے باعث خیر کرے۔

**تحقیق** خواب بہت اچھا ہے دریا کو پار کرنا عروج و فنار پر پہنچنا ہے اور پھر عبور کر کے واپس آنا نزول و بقا سے مشرف ہونا ہے اور اس کا قریب خشک کے ہو جانا اشارہ ان مقامات کے آسان ہو جانا ہے نہایت مبارک خواب ہے۔  
 یکم صفر ۱۳۲۵ھ

**حال۔** ایک بہت بڑا دریا ہے اور اس دریا کے بیچ میں ایک تلی دیوار بنی ہوئی ہے سب لوگ جو اس دریا سے پار ہوتے ہیں وہ تو اور کسی راستہ ہوتے ہیں لیکن کسی شخص کی ہمت اس دیوار کے راستہ سے نہیں ہوتی ہے جو اس دریا کے پار ہونے کا سیدھا راستہ ہے کیونکہ ایک تو دیوار پہلی ہے دوسری دریا کاٹو ہے لیکن ہم دونوں غلام میں اور بھائی..... آپ کے ہمراہ اسی چیز میں بیٹھے جو دیوار پر پٹی چلی گئی اور اسکے پار ہو گئے خشکی پر پہنچ کر آپ کو سردی معلوم ہوئی تو میں نے اپنی رضائی آپ کے اوپر ڈال دی تب بھی آپ کو سردی معلوم ہوئی تو میں نے بھائی..... کا کھاف ڈال دیا۔

**تحقیق** خواب نہایت پاکیزہ ہے وہ دریا طریقت ہے اور دیوار صراط مستقیم شریعت کی انشا اللہ تعالیٰ آپ دونوں طریقت کو بدولت اتباع شریعت کے طے کرینگے سردی اشارہ ہے راحت روح و طمینا و تلخ صدر کی طرف جو توجہ الی الحق سے حاصل ہوتا ہے اور کھاف ڈال دینا اشارہ ہے جذب طاہرین حق کی طرف جس سے کچھ توجہ الی الحق کرنا پڑتی ہے جس سے وہ غلبہ استغراق کچھ کم ہو جاتا ہے عرض نسب کیلئے مبارک ہے۔  
 صفر ۱۳۲۵ھ

**حال۔** حضرت کا جب پہلے پہل کرامت نامہ عزت بخش ہوا تھا احقر کی عجیب حالت ہو گئی تھی کہ عشاء کی نماز بے وتر پڑھے ہو جاتا تھا اور سحری کو اٹھ کر تہجد اور وتر پڑھ کے اور کچھ ذکر کلمہ طیبہ نفی و



اثبات با ضرب جبری کر کے پھر سو جایا کرتا تھا۔ تو خواب میں کل و بعض واقعات و حوادث الیومیہ معلوم و منکشف ہو جاتے تھے یہ حالت ایک ماہ تک رہی پھر ایک شب یہ ورد قضا ہو گیا تب سے یہ کیفیت انکشاف سے بھی بند ہو گئی حالانکہ اس کے بعد پھر کبھی قضا نہیں ہوا لیکن یہ قبض نہیں کھلا۔ (اتنا آپ کو احقر نے پہلے خط میں لکھا تھا۔ اور بھیجا ہی تھا) کہ پھر وہ کیفیت انکشاف سے متواتر کئی شب ہوتی رہی لیکن معلوم پھر کیوں بند ہو گئی اور اب تک نہیں کھلی۔ اب حضرت ہی فرمائیں یہ کیا بات ہے اور یہ کیفیت محمود یا مذموم اور کیوں بار بار کھلتی بند ہوتی ہے۔

تحقیق کشف بند ہو جانا رحمت ہے کشف فتنہ سے خالی نہیں ہے خدا تعالیٰ کا شکر کیجئے کام میں لگے رہتے۔ اور مقصود صرف رضا ہے حق کو سمجھئے۔ صفر ۱۳۲۷ھ

حال عجیب حالت ہے دل فراغت چاہتا ہے اور اکل حلال اطمینان سے بقدر ضرورت تھوڑا سا بھی میسر ہو جائے تو میں ایسی بیجا خوشامد اور روحی تکالیف سے نجات پاؤں۔

تحقیق۔ اس فکر میں رہتے وقت جو بھی خدا کے علم میں ہو فکر کا بھی ثواب ہے۔

حال۔ میرے گھر کے لوگ اللہ اور رسول کے ایسے عاشق ہیں کہ کوئی بات شریعت کی ان کو کسی طرح سے ناگوار نہیں ہوتی بس اب حضور ان کو بھی کچھ تعلیم فرما دیں غازی ہیں کئی مرتبہ پوچھا کہ اپنا حال مولانا کو لکھو کہتی تھیں کہ میرا حال ہی کیا الحمد للہ ان کو کوئی دوسو سو ہی نہیں آتا۔

تحقیق۔ ان کا خیال کہ میرا حال ہی کیا ہے یہی تو بڑا حال ہے جس کا نام دوسرے لفظوں میں عبدیت ہے خدا تعالیٰ مبارک کرے ان کے مناسب لا الہ الا اللہ ہے ہر وقت یہی خیال رکھیں اور کسی وقت کیلئے ایک عدد ہل بھی مقرر کر لیں اور پھر حالات سے گاہ گاہ اطلاع دیں۔

حال۔ حضور مجھ کو نماز کے قضا ہونے سے ایسا صدمہ نہیں ہوتا کہ میں بچپن ہو جاؤں بلکہ یوں خیال ہوتا ہے کہ صدمہ کیوں نہیں ہوتا قضا ہو جائے ہو جائے کچھ رنج نہیں ہوتا بعض معصیت کے ارتکاب سے بھی رنج ہوتا ہے اور بعض کے ارتکاب سے بہت کم یا بالکل نہیں۔

تحقیق۔ رنج تو سب پر ہوتا ہے مگر قسمیں رنج کی مختلف ہیں ایک قسم یہ بھی ہے کہ رنج نہونے پر رنج ہو جسکا حاصل یہ ہے کہ بعض گناہ طبعی رنج ہوتا ہے بعض پر عقلی چنانچہ رنج طبعی نہونے پر رنج ہونا یہ دلیل ہے رنج عقلی کے نہونے پر۔



**حال** بعض وقت یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ حالت بالکل گندی ہے بس حضور کی تحریرات کو دیکھ کر شکر کرتا ہوں سمجھ میں نہیں آتا کہ حالت تو ایسی بدتر اور ابرہہ حضور کی شفقت ڈر لگتا ہے کہ کہیں کسی روز یہ بھنڈا رہ نہ پھوٹے تو پھر پوری پوری رسوائی ہو۔

**تحقیق** پھر حرج ہی کیا ہے یہ خیال کہ کہیں رسوائی ہو یہ بھی حجاب ہے یہ بھی اٹھنا چاہئے۔ صفر ۱۳۳۲ھ

**سوال** مناجات مقبول عربی میں پڑھنا افضل ہے یا اردو میں۔ میں اردو میں پڑھتی ہوں کیونکہ عربی کا علم نہیں معلوم نہیں ہوتا کہ کیا پڑھ رہی ہوں اور اردو میں دھپسی ہوتی ہے کہ یہ پڑھ رہی ہوں۔

**جواب** اس خاص حالت میں اردو ہی بہتر ہے۔

**حال** فجر اور عشاء کی نماز میں خوب دل لگتا ہے اور باقی تین وقتوں میں ایسا دل نہیں لگتا۔

**تحقیق** چونکہ کاموں کی طرف دل رہتا ہے مگر کچھ فکر نکرے انشاء اللہ خود بخود لگنے لگیگا۔

**حال** پانچ چھ روز تک عشاء کی نماز بالکل تنہائی میں پڑھی تھی قصداً نہیں بلکہ موقع ہی ایسا پڑ گیا عشاء کی نماز پڑھنے میں اور خاص کر اَللّٰھ پڑھنے میں دل میں ایسا خیال رہتا تھا کہ میری داہنی جانب ایک شخص سفید پوش کالا رنگ دبلا پتلا سر پر بال جس طرح سے کہ پٹے رکھاتے ہیں۔ کرسی پر بیٹھا رہتا ہے جب مڑ کر داہنی طرف دیکھتی تو کچھ نہیں پھر ٹپھنے میں مشغول ہو جاتی تو پھر وہی خیال رہتا اور کچھ ڈر بھی نہیں معلوم ہوتا بلکہ اچھا لگتا پانچ یا چھ روز تک ایسا ہوا پھر میں نے صبح ارادہ کیا کہ حضرت مولانا صاحب کی خدمت میں عرض کروں گی اسی روز سے وہ خیال بند ہو گیا اب تنہائی میں نماز پڑھتی ہوں تو جب بھی یہ خیال نہیں ہوتا۔

**تحقیق** یہ ہونا بھی مضرت نہ تھا لیکن نہ تو زیادہ بہتر ہوا غیر کی طرف مشغولی گو وہ مخلوق طیب ہی ہو پھر ایک گونہ حجاب ہے۔ صفر ۱۳۳۲ھ

**حال** ۵۔ جمال ہنشیں در من اثر کرد و گرنہ من ہماں خاکم کہ مہتمم عرض ہے کہ میں نے پہلے جو خط آپ کو لکھا تھا اس کے جواب میں اپنے دو باتیں لکھی تھیں ایک تو میری اس بات کے جواب میں کہ (میں اپنے اندر کفر کی حالت پاتا ہوں) آپ نے یہ تحریر فرمایا تھا کہ یہ حالت مہیبت کہلاتی ہے صحابہ پر بھی یہ حالت گزری ہے اخیر میں اپنے یہ تحریر فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ بہت جلد یہ حالت مبدل بہ انس ہو جاوے گی۔



(۳۷) فرمایا کہ ہندوستان کے اطراف کے لوگ اکثر بہت بھولے اور قلیل الذکا رہتے ہیں خواہ شہری ہوں یا دیہاتی اور اسی طرح اس طرف کے اہل علم اور اُن دیگر اطراف کے اہل علم میں بھی ایسا ہی تفاوت ہوتا ہے۔

(۳۸) فجر کی نماز کے وقت حضرت نے دیکھا کہ حضرت کی جانماز پر جو کہ محراب میں بھی ہے کچھ پانی پڑا ہوا ہے فرمایا کہ اگر کسی نے وضو کر کے یہاں سجدہ کیا ہے اور یہ پانی اسکی پیشانی کا یہاں ٹپکا ہے سو اگر اتفاقاً ایسا ہو گیا تو مضائقہ نہیں اور اگر خاص اس قصد سے یہاں سجدہ کیا ہے کہ یہ حصہ جانماز کا میرے سر پر رکھنے کی جگہ ہے تو یاد رکھو کہ یہ بہت پرستی اور شرک ہے آئندہ ہرگز ایسا نہ کیا جائے۔

(۳۹) فرمایا کہ سجدہ اللہ تعالیٰ تعلیم طریقت میں شاید فی صدی دو غلطیاں مجھ سے ہو جاتی ہوں ورنہ اکثر صحیح بات سمجھ میں آ جاتی ہے ولایت و کشف میرے پاس نہیں ہے لیکن بفضلہ تعالیٰ تجربہ کافی ہے اور مجرب سے غلطیاں کم ہوتی ہیں **ف** ہم ماشاء اللہ تعالیٰ حضرت کا اعلیٰ پیمانہ پر ہے اور نہایت بیدار مغز ہیں بلا مبالغہ حضرت والا میں بڑے سے بڑے انتظامی کام کی قابلیت ہر زاوۃ الجامع عفی عنہ

(۴۰) فرمایا کہ طالب حق جب ضلالت میں مبتلا ہوتا ہے تو اس کے آثار اور ہوتے ہیں اور جب نیا منہمک ہوتا ہے تو اُسکا اثر دوسرا ہوتا ہے۔

(۴۱) فرمایا کہ بزرگوں کی تصانیف دیکھ کر جزئیات طریقت کی تعلیم کرنا اپنے نفس کو یا غیر کو ہرگز نہ چاہئے مرض کی تشخیص کسی شیخ سے کرانی چاہئے تصانیف میں تو اکثر کلیات ہیں نہ کہ جزئیات۔ البتہ اگر چندے کسی شیخ کی صحبت طریق کے ساتھ کافی مناسبت ہو گئی ہو تو پھر تصانیف بھی معین ہوتی ہیں۔

(۴۲) فرمایا کہ میرے مزاج میں تیزی تو ہے لیکن سجدہ اللہ عز و جل تکبر نہیں اور یہ تیزی ایسی نرمی سے بہتر ہے جو تکبر کے ساتھ ہو **ف** جناب والا حقیقت میں لطیف المزاج ہیں نیز اصلاح طالبین کیلئے سیاست کی بھی حاجت ہو اسلئے اکثر لفظا ہر طالبین کے ساتھ جو برتاؤ ہوتا ہے وہ صورت تیزی معلوم ہوتی ہے ورنہ فی الحقیقت وہ آپ کا اہتمام اور انتظام ہوتا ہے چنانچہ جو لوگ طالب و مستصلاح نہیں ہیں اُن کی بڑی بڑی بے موقع باتیں حضرت والا تحمل فرماتے ہیں **ہذا ما سنہ لی بطریق الانصاف لا بطریق الاعتقاد و غلبۃ محبة الاحباب نرا دہ الجامع عفی عنہ**

(۴۳) ۶ محرم فرمایا کہ دو مولوی صاحبوں میں بہت بڑی دوستی ہے حضرت قطب گنگوہی قدس



نے ایک بار ان حضرات سے فرمایا کہ آپ لوگوں میں کبھی لڑائی بھی ہو جاتی ہے یا نہیں مولوی صاحب نے عرض کیا کہ جی ہاں فرمایا کہ جب ایسا ہوتا ہے تو بقا رمودت کی امید ہے اس لئے کہ جب باہم محبت شدیدہ ہوتی ہے تو ذرا سے تکرر کو بھی کوئی دوست اپنے دوست کی طرف سے دل میں رکھنا نہیں چاہتا بلکہ تکرر ظاہر کر کے صفائی کر لیتا ہے اور تکررات پیش آتے ہی رہتے ہیں اور جب زیادہ بے تکلفی اور محبت نہیں ہوتی تو ایک دوسرے کی جب کوئی ایسی بات سنے گا جس سے تکرر پیدا ہو تو ظاہر نہ کرے گا دل کی دل ہی میں رہے گی اور اسی طرح یہ قصہ دراز ہو جاوے گا اور خاصی عداوت یا مثل عداوت پیدا ہو جاوے گی ۵ وبقی الودھا بقی العتاب۔

(۴۴) فرمایا کہ (اکثر) غبار تند رست اور قوی ہوتے ہیں بہ نسبت (اکثر) امرار کے۔

(۴۵) فرمایا کہ علماء کیلئے قلت بال ہی بہتر ہے اور قدر ضروری معاش کافی اور اصلح ہے دین کا کام وہی کرتا ہے جو متوکل ہے یا معمولی تنخواہ پر نوکر ہے ورنہ جہاں بڑی تنخواہ کی نوکری ملی یا کہیں کسی تو اب کی ریاست و وظیفہ مقرر ہو گیا تو ان میں ریاست اور عیش و عشرت کی پیدا ہو جاتی ہے اور دین کا کام ان سے نہیں ہو سکتا۔

(۴۶) پرانے غیر مسلم اکثر مسلمانوں کے ساتھ بہت محبت سے پیش آتے ہیں اور ان ہی پر کیا منحصر ہے اکثر پرانے لوگوں میں محبت کا مادہ ہے اور تعصب نہیں۔

(۴۷) فرمایا کہ میری اور میرے بھائی کی جبلی خصلت ہے کہ حیا و مزاج میں زیادہ ہے ہم لوگ کسی شخص کو گودہ کیسا ہی محب یا عزیز و قریب ہو اپنے کسی کام کے لئے کبھی مجبور نہیں کرتے ہاں اگر خود اُسی کی کوئی مصلحت ہو تو کوئی کام زور دیکر بھی اُس سے کر لینا گوارا ہو جاتا ہے مگر اپنے لئے کسی پر زور ڈالنا یا کسی دوسرے کے لئے کسی پر زور ڈالنا ہمارے لئے موت سے بڑھ کر ہے اور اس امر کا شرع کے خلاف ہونا تو ظاہر ہی ہے۔

(۴۸) فرمایا کہ کانپور کی جامع مسجد میں ایک پادری نے مجھے اپنے مسلمان کرنے کی درخواست کی مگر یہ بھی کہا کہ دو سو روپیہ چندہ کرا دیجئے تاکہ میں اس ذریعہ سے کچھ معاش کی سبیل کر لوں اور لوگوں سے سوال کر کے اسلام کو بدنام نہ کروں۔ میں نے کہا روپیہ ایک بھی نہ ملیگا اگر اس دین کو حق سمجھتے ہو تب تو بلا شرط مسلمان ہو جاؤ ورنہ وہ اسلام کس کام کا جو ایک دنیا کی منفعت پر معلق ہو وہ کہنے لگے میں تو اسلام کو حق سمجھ کر مسلمان ہوتا ہوں خواہ روپیہ ملے یا نہ ملے میں نے تو صرف



بمصلحت یہ کہا تھا چنانچہ وہ مسلمان ہو گئے۔ ہلکو تو غیرت آتی ہے کہ کسی کو طمع دیکر مسلمان کریں  
اللہ تعالیٰ نے اسلام کو وہ عزت دی ہے کہ ایسے امور کی ہرگز احتیاج نہیں رہی اور تالیف قلوب  
کا زمانہ گیا اور فمن شاء فليؤمن ومن كان من قبله من قوم ايسابرتاؤ کر کے نہیں دکھا سکتی **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ**  
(۴۹) ۹ ربیع الاول - فرمایا کہ آج کل اکثر اہل علم اور اہل تقویٰ میں انتظام نہیں رہا بلکہ تقویٰ و علم  
اور انتظام میں متافاة سمجھی جاتی ہے حالانکہ یہ سخت غلطی ہے بہت بڑا انتظام اور بیدار مغزی تو ان  
ہی حضرات میں ہونا چاہئے

مولانا شاہ رفیع الدین صاحب قدس سرہ مہتمم سابق مدرسہ دیوبند جو کامل درویش تھے گو  
اصطلاحی مولوی نہ تھے مدرسہ کا نہایت اعلیٰ انتظام بہت سہولت سے فرماتے تھے میں نے ایک بار  
عرض کیا کہ حضرت ان انتظامات میں آپکو کچھ انتشار اور کلفت نہیں ہوتی فرمانے لگے کچھ نہیں اور  
یہ تو کیا ہے اگر کوئی بہت ہی بڑا کام ہمارے سپرد ہو تو ہم تو اس کا بندوبست بھی اسی سہولت سے  
کریں انشاء اللہ تعالیٰ۔

(۵۰) فرمایا کہ جس عقد میں حرمت ذاتیہ ہوتی ہے جو مال اُس سے حاصل ہو وہ تبدیل ملک سے  
کسی کے لئے حلال نہیں ہو جاتا اور جس میں حرمت باعتبار بعض کے ہو اور باعتبار بعض کے نہ ہو وہ  
تبدیل ملک سے حلال ہو جاتا ہے پہلے کی مثال بیوع باطلہ ہیں کہ اُن کا ثمن اور بیع کسی کیلئے حلال  
نہیں دوسرے کی مثال زکوٰۃ ہے کہ وہ بنی ہاشم پر حرام ہے اور اگر کوئی فقیر اسکو لیکر اور اپنی ملک  
میں داخل کر کے اپنی طرف سے بنی ہاشم کو ہدیہ دیدے تو یہ مال اُن کے لئے حلال ہو جاوے گا۔  
حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا قصہ دوسری صورت پر محمول ہے۔ اور بہت ظاہر ہے۔

(۵۱) ۱۲ ربیع الاول - فرمایا کہ میں لڑکیوں کو قرآن مجید پڑھا رہا تھا کہ یہ آیت آئی قَاتِلُوا سَمَ اللّٰہِ  
لڑکیوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو مخلوق کو کو سنا دیتے ہیں اس میں کیا مصلحت ہو میں نے کہا کہ اس  
بدوعا سے پہلے کفار کی جو حرکات شنیعہ مذکور ہیں اُن کو پڑھ کر قاری کا دل بددعا دینے کو چاہتا ہے  
لیکن وہ قرآن میں اپنی بددعا شامل نہیں کر سکتا تھا کہ ناجائز ہے اس لئے خود حق تعالیٰ نے  
برعایت قرآن خواں کے یہ جملہ بڑھا دیا تاکہ جس بات کے کہنے کو اُس کا دل تقاضا کرتا تھا وہ  
خود خدا ہی نے کہلوادیا پھر فرمایا کہ اچھا نکتہ ہے۔



(۵۲) ۱۳ ربیع الاول - فرمایا کہ ہندوستان کے لوگ مصارف خیر میں بہت صرف کرتے ہیں چنانچہ متوکلین کو بھی دیتے ہیں مدارس میں بھی دیتے ہیں گداگروں کو بھی دیتے ہیں اور ممالک میں یہ بات نہیں ہے

(۵۳) فرمایا کہ ہندوستان کے بعض اطراف میں اس قدر دینداری ہے کہ تمام دنیا میں نہیں ہے  
(۵۴) ۱۴ ربیع الاول - فرمایا کہ عشق کا تعلق خاص خدا تعالیٰ ہی کا حق ہے پس کسی مخلوق سے ایسی محبت ہو جانا جو درجہ عشق تک پہنچ جائے گو اضطراب ہو محمود نہیں ہے گو بے اختیاری میں گناہ بھی نہیں جب عفت کے ساتھ ہو حق تعالیٰ کو غیرت آتی ہے کہ اس کے حق میں کوئی دوسرا شریک ہو جیسے کہ مخلوق میں کسی کی عورت کو کوئی چاہنے لگے گو وہ پاک ہی محبت کیوں نہ ہو لیکن نزع کو نہایت ہی سخت ناگوار ہوتا ہے **ف** اگر محض حبیبہ اللہ تعالیٰ جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم یا اپنے مرشد یا دینی استا سے اس درجہ کی محبت ہو جائے تو وہ غیر محمود نہیں بلکہ حکما وہ اللہ تعالیٰ ہی کی محبت ہے مراد اس عشق غیر محمود سے وہ ہے جسکی بنا تعلق مع اللہ نہ ہو محض محبوب کی صفت حسن و جمال ہو۔ اور عشق مخلوق میں جبکہ عاشق عفت کے ساتھ رہے اس کو شہادت کا ثواب ملنا کما ورد فی الحدیث الصیحہ الذی اور وہ فی المقاصد الحسنہ یہ اسکی محمودیت من کل وجہ پر دل نہیں ہے اس سے تو صبر و عفت کی محمودیت ثابت ہوتی ہے نہ کہ عشق کی زادہ انجام عفی عنہ۔

(۵۵) فرمایا کہ ایک مولوی صاحب اپنے اشتہارات کتب میرے خطوط میں رکھ دیا کرتے تھے تاکہ ان کی کتابوں کی اشاعت ہو جائے اور ہمیں میرا کچھ ضرر نہ تھا لیکن اسکا یہ انجام ہوا کہ بعض اہل معاملہ اپنے معاملات کی نسبت مجھ پر الزام دینے لگے محض اسوجہ سے کہ میرے خطوط میں اشتہارات جاتے تھے اور نہایت سخت الفاظ لکھنے لگے کہ تمھارے یہاں بڑی بد معاملگی ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ حالانکہ مجھ سے ان معاملات سے کچھ بھی علاقہ نہیں جب یہ ہونے لگا تو میں نے اپنے خطوط میں اشتہارات رکھنے کی ممانعت کر دی اللہ تعالیٰ نے مجھے آزاد رکھا ہے تو پھر میں کیوں بلا ضرورت بدنامی گوارا کروں کہ یہ کفران نعمت آزادی ہے **ف** وقد قال صلی اللہ علیہ والہ وسلم اتقوا مواضع التهم اخرجہ البخاری فی تاریخہ کذا فی کنوز الحقائق زادہ انجام عفی عنہ



## (۶) ارضی الاقوال فی عرض الاعمال من مقال العارف الجلال

یعنی خلاصہ مضمون اشعار ذیل واقعہ دفتر دوم سرخی قسم غلام در صدق و وفا سے یار خود الخ  
جنکا زیادہ حصہ شامل ہے مجتہد نقل اعمال دنیویہ الی صورتها الخاصۃ الآخریہ پر ۵

شاہ گفت کنوں از آن خود بگو  
تو چه داری و چه حاصل کرده  
روز مرگ این حس تو باطل شود  
در بحد کین چشم را خاک آگند  
نور دل از جاں بود لے یار غار  
آن زماں کیں دست پایت بر درد  
آن زماں کیں جان حیوانی نماند  
شرط منج جا با گشن منے کردن است  
جو ہرے داری زانہاں یا خری  
ایں عرضہاے من ساز و روزہ را  
نقل نتوان کرد مرا عرض را  
تا مبدل گشت جوہر زیں عرض  
گشت پرہیز عرض جوہر بچید  
از زراعت خاکما شد سنبہ  
آن نکاح زن عرض بد شد فنا  
جفت کردن اسپ و استر را عرض  
ہست آن بتان نشاندن ہم عرض  
ہم عرض داں کیمیا بردن بکار  
صیقلی کردن عرض با شد شہا

چند گوی آن این و آن او  
از تگ دریا چہ در آورده  
نور جاں داری کہ یار دل شود  
ہست آنچه گور را روشن کند  
ستار آن را مداں لے مست عار  
پر و بالت ہست تا جاں بر پرد  
جان باقی بایست بر جان شانند  
بل حسن را سوے حضرت بردن است  
ایں عرضہا کہ فنا شد چوں بری  
چونکہ لایقے زمانین انتفا  
لیک از جوہر برندا مراض را  
چوں ز پرہیزے کہ زایل شد مرض  
شد وہاں تلخ از پرہیز شد  
داروے مو کرد مور اسلسلہ  
جوہر فرزند حاصل شد زما  
جوہر گرہ بزائیدن عرض  
گشت جوہر سیوہ اش اینک عرض  
جوہری زان کیمیا گر شد بسیار  
زیں عرض جوہر ہی زاید صفا۔

۵  
مضمون شہودی سوانح  
دفتر دوم کے بعض اشعار  
کی شرح ہے چونکہ ایک  
معتد بہ مقدار مضمونی  
تھی لہذا اسکا منتقل نام  
کے کچھ رسالہ کی صورت  
کو دیا گیا اور وہ اسکا  
پورا لفظ جب ہی حاصل  
ہو سکا ہے جب کہ پورا  
مضمون پیش نظر ہو لہذا  
بعض مضمونوں کو حذف  
کر کے ایک ہی رسالہ میں  
جگہ دی گئی۔ ۱۲۔  
(نائب مدیر)



پس گو که من علمها کرده ام  
 این صفت کردن عرض باشد  
 گفت شاه با بے قنوط عقل نیست  
 بادشاه جز که یاس بنده نیست  
 گر نبودے مر عرض را نقل و حشر  
 این عرضها نقل شد لون دیگر  
 نقل هر چه بیکز بود هم لایقش  
 وقت محشر هر عرض را صورتیت  
 بنگراند خود که تو بودی عرض  
 بنگراند خانه و کاشانه  
 کان فلاں خانه که ما دیدیم خوش  
 از مهندس آل عرض و اندیشه  
 چیست اصل و مایه هر پیشه  
 جمله اجزای جهان را بے عرض  
 اول فکر آخر آمد در عمل  
 میوه با در فکر دل اول بود  
 چون عمل کردی شجر بنشاندی  
 گرچه شاخ و برگ و جنین اول است  
 پس سکر که مغز این افلاک بود  
 نقل اعراض است این بحث و مقال  
 جسمه عالم خود عرض بودند تا  
 این عرضها از چه زائید از صور  
 این جهان یک فکر است از عقل کل  
 عالم اول جهان امتحان

دخل آل اعراض را بنمایم  
 سایه بزر را سپه قربان بخش  
 گر تو فرمانی عرض را نقل نیست  
 هر عرض کان رفت باز آید نیست  
 فعل بودی باطل و اقوال فشر  
 حشر هر فانی بود کون دیگر  
 لایق گله بود هم سائقش  
 صورت هر یک عرض را بویست  
 جنبش حقیقی و حقیقی با عرض  
 در مهندس بود چون افسانه  
 بود موزون صفت و سفت و درش  
 است آورد دستوں از پیشها  
 جز خیال و جز عرض و اندیشه  
 در نگر حاصل شد جز از عرض  
 بنیت عالم چنان داں در ازل  
 در عمل ظاهر با خرم شود  
 اندر آخر حرف اول خواندی  
 آن همه از بهر میوه فرسل است  
 اندر آخر خواسته لولا ک بود  
 نقل اعراض است این شیر و شغال  
 اندرین معنی بیامد هل اتی  
 وین صور هم از چه زائید از فکر  
 عقل چون شاه است و فکر تبارسل  
 عالم ثانی جزای این و آن



آں عرض زنجیر و زندان سے شود  
آں عرض نے خلعتی شد در نبرد  
ایں ازان و آں ازیں زاید بہ سیر

چاکرت شاہا خیانت می کند  
بندہ است چوں خدمت شایسته کرد  
ایں عرض با جوہر آں بھینہ است و طیر

یعنی بادشاہ نے بغرض امتحان اس غلام کے اس سے سوال کیا اور امتحان کا قرینہ یہ ہے کہ آخر قصہ سے کہ بادشاہ نے دونوں غلاموں کے افعال سے استدلال کیا ان کے اخلاق پر اور حسن السیرۃ کو اس کے اخلاق حسنہ کے سبب باوجود اس کی قبیح صورت کے مقبول اور حسن الصورة کو اس کے اخلاق ذمیمہ کے سبب باوجود اس کے حسن صورت کے مخذول کیا اور یہ استدلال اور اس کے مقتضی کا امثال یہ کام عارف ہی کا ہے پس عارف کا سوال ظاہر ہے کہ امتحان ہی کے سبب ہوگا و صرح بکونہ امتحاناً بعض المحشین علی قولہ - گفت شاہنشاہ الخ الواقع بعد الاشعار المذكورة متصلاً دیدن علیہ قولہ روح بنفسہ حق بمن نمود و قولہ تو نشا دہ کہ من دانم تمام الواقع بعد ہا غیر متصل - اور وہ سوال یہ ہے کہ تو اپنا تو کچھ حال بیان کر کہ تو نے اپنی روح کے حسن کرنے کی کیا کوشش کی ہے اور اسکی ضرورت بطور خطاب کے ایک آیت سے بطور تفسیر خاص بیان کی کہ حق تعالیٰ نے من جار باحسنہ فرمایا ہے من عمل باحسنہ نہیں فرمایا جس سے اقرب یہ ہے کہ یہ حسنہ عمل نہیں بلکہ مصدر عمل یعنی روح انسانی ہے جسکو اعمال سے حسن بنا کر درگاہ حق میں لانا چاہئے کیونکہ آوردن کا متعلق جوہر ہو سکتا ہے نہ کہ عرض کیونکہ العرض لا یبقی فی آئین پھر آوردن اس کے متعلق کیسے ہوگا نیز الاعراض لا تنتقل من محل الی محل اور آوردن ایک نقل ہے البتہ اعراض یعنی اعمال مکمل اس جوہر یعنی روح کے ہو سکتے ہیں و آوردلہ امثلہ من قولہ چوں زپر ہیزی الی قولہ صیقلی کردن الخ غلام نے جواب دیا کہ تم جو عدم نقل اعراض سے استدلال کرتے ہو یہ استدلال ناتمام ہے خود یہ مقدمہ ہی ثابت نہیں پس نقل ممکن ہے گو عدم انتقال بھی ممکن ہو مگر ان دونوں ممکنوں میں نقل اولیٰ بالقول ہے کیونکہ عدم نقل کا قایل ہونا مصلحت عامہ کے کہ وہ جب سنیں گے کہ ہمارے اعمال آخرت میں نہ جائیں گے کم فہمی سے مایوس ہو جاویں گے او عمل میں مستی کریں گے جس طرح بعض احادیث بشرہ کو اسی مستی کی مصلحت سے چند بے ظاہر

۱۵ عبارتہ الحاشیہ چوں شاہ اختیار او کرد معلوم کرد کہ او عالم السیرت الخ ۱۲



نہیں کیا گیا آگے بیان ہے اعراض کے امکان نقل کا جس کا حاصل یہ ہے کہ اس کے امتناع کی کوئی دلیل نہیں اصل جواب تو اسی قدر ہے باقی اس کی توضیح ہے حاصل اس کا یہ ہے کہ نقل اعمال میں عقلی اشکال صرف یہ ہے کہ یہ نقل اعراض یعنی اعمال من الدنیا الی الآخرة کو تبعاً للموضوع تو ظاہر الجواز ہے لیکن جس طرح نصوص سے ثابت ہے کہ مثلاً ان کا وزن کیا جاوے گا اور ظاہر ان نصوص سے یہ ہے کہ عامل کا وزن نہ ہوگا پس یہ نقل تبعاً للموضوع نہیں ہے پھر ہمیں دو احتمال ہیں اول عرض اعراض رہینگے یا مستحیل الی الجواہر موجود ہیں گے دونوں شق باطل ہیں اول اسلئے کہ نقل اعراض بلا موضوع محال ہے دوسرا اسلئے کہ عرض کا جوہر بن جانا محال ہے پس یہ ہر ایک اشکال عقلی سوا اس کا جواب باختیار شق ثانی ہو سکتا ہے اور ہم اس کا استحالة نہیں مانتے سند منع یہ ہے کہ ہم خود دنیا ہی میں دیکھتے ہیں کہ اختلاف موطن سے ایک ہی چیز عرض جوہر ہو سکتی ہے مثلاً صورت عقلیہ جوہر کی کہ ذہن میں عرض ہے کیونکہ موجود فی موضوع ہے اور خارج میں جوہر کیونکہ موجود لانی موضوع ہے اور دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے اگرچہ بعض ہی کے نزدیک سہی جو کہ قایل ہیں حصول اشیا فی الذہن بانفسہا کے اور گو بعض نے عرض جوہر کی تفسیر میں اذا وجدت فی الخارج کی قید لگا کر اس صورت ذہنیہ پر عرض کے صادق آنے سے انکار کیا ہے مگر اس سے ہمارے اصل مقصود میں خلل نہیں آتا کیونکہ قول حصول اشیا بانفسہا پر حقیقتہً واحدہ ہی کا وجود فی موضوع فی موطن اور وجود لانی موضوع فی موطن تو ثابت ہوا اور یہی اصل مقصود ہے خواہ اس کا نام کچھ ہی رکھ لیا جاوے پس جو نسبت ذہن کو خارج کے ساتھ ہے اگر وہی نسبت خارج دینا کو خارج آخرت کے ساتھ ہو اور اس وجہ سے یہاں جو اشیا موجود فی موضوع ہیں وہ وہاں موجود لانی موضوع ہو جائیں تو اس میں کیا استحالة ہے چنانچہ اہل کشف نے اس عالم شہادت پر بمقابلہ عالم غیب کے لفظ خیال وغیرہ کا اطلاق کیا بھی ہے اسی طرح اس عالم شہادت میں ظاہر ہونے کے قبل بھی ایسی اشیا کا اس عالم غیب میں وجود لانی موضوع ظاہر نصوص سے معلوم ہوتا ہے کقولہ علیہ السلام لما خلق اللہ الخ قامت فقالت هذا مقام العائذ بك من القطیعة۔ اور بہت نصوص سے اس عالم کے بعد بھی یہی معلوم ہوتا ہے کقولہ علیہ السلام ان البقرة وال عمران تاتیان یوم القيمة کائناتاً غامتان او غیاتیان او فرقان من طیر و کقولہ علیہ السلام لونی بال دنیا یوم القيمة فی صخرة عجوز شماء چنانچہ اسی مثل خاص کے اعتبار سے اس عالم کا لقب اصطلاح میں عالم مثال رکھا گیا ہے کما ذکرہ الشاہ ولی اللہ رحمہ فی الحجۃ البالغہ ص ۷۲ فیہ



احادیث کثیرہ اور مولانا جلال الدین المحقق الدوانی نے اپنے رسالہ زور اور اس کے حواشی میں اس کی تصریح بھی کر دی ہے۔ عبادتاً۔

(تہنیه) کانک فيما قرع سمعک من هذه المقدمات اطلعت على حقيقة الانطباق بين العوالم بل على حقيقة العوالم بل انكشف عليك اسرار غامضة في حقيقة المبدأ والمعاد وتيسر عليك مشاهدة الواحد الحقيقي في الكثرات من غير شوب ممازجة ولا انفصال وتسلفت به الى حقايق ما انباء عنه لسان النبوات من ظهور الاخلاق والاعمال في المواطن المعادية بصور الاجساد و كيفية وزن الاعمال و شرحها لا فراد بصور الاخلاق الغالبة عليهم و اطلعت على سر قوله تعالى - وان جهنم لمحيطه بالكافرين - وقوله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلماً انما ياكلون في بطونهم نارا - وقول الخاتم الفاتح عليه السلام افضل الصلوة والتحية - الذين يشربون في انية الذهب والفضة انما يجزى في بطونهم نار جهنم وقوله عليه الصلوة والسلام ان الجنة قيعان وان عراشها سبحان الله وبجدة الى غير ذلك من غوامض الحكم والاسرار الالهية - وعلمت ان جميع ذلك على الحقيقة على المجاز والتاويل كما انتهى اليه نظر بعض الواغليين في الفحص عن الحقايق بطريق البحث فانه قصور ظاهراً هراً كما لا يخفى -

لعلك تقول كيف يكون العرض بعينه هو الجوهر وكيف  
**شك و تحقيق** { يكون العين والمعنى واحداً او الحال ان الحقايق متخالفة  
 بذواتها فنقول قد لوحنا اليك ان الحقيقة غير الصورة فانها في حد ذاتها  
 وصرافة سدا اجتماعية عن جميع الصور التي تنجلي بها لكنها تظهر في صورة  
 تارة وفي غيرها اخرى والصورتان متغايرتان قطعاً لكن الحقيقة التجلية في  
 صورتين بحسب اختلاف الموطنين شئ واحد -

**شبيه** - ما شبه ذلك بما يقوله اهل الحكمة النظرية ان الجواهر



باعتبار وجودها فی الذهن اعراض قائمة به محتاجة الیه ثم هی فی الخارج قائمة  
بالنفس المستغنیة عن غیرها فاذا اعتقدت ان حقیقة نظری فی موطن بصورة  
عرضیة محتاجة و فی اخر بصورة مستغنیة مستقلة فاجعل ذالک تأنیسا لک  
تکسیر به صولة بنو طبعک عنه فی بد والنظر حتی یأتیک الیقین وتتصعد الالف  
المبین - انتہی بقدر الضرورة -

پس اس تقریر سے جواب ہو گیا استدلال علی امتناع نقل الاعمال با متناع نقل الاعراض  
کا اور اسی سے مستدل کی دوسری دلیل عقلی یعنی عدم بقا اعراض اور دلیل نقلی یعنی مرجح  
بالحسنۃ الہ کا جواب بھی استفاد ہو گیا گو بلسان غلام اس سے بوجہ ظہور کے تعرض نہیں کیا گیا  
عدم بقا اعراض کا تو جواب یہ ہوا کہ اگر یہ عدم بقا رہا مان لیا جائے گا سپر کوئی دلیل صحیح قوی  
قائم نہیں ہوئی مگر ماننے کی تقدیر پر وہ عدم بقا در صورت عرض کے عرض بخیکے ہے اور اگر  
بحر صدور و رد و سک عالم میں بصورتہ جوہر منتقل ہو جائے تو پھر بقا میں کیا اسع ہے اور استدلال  
بالآیۃ کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ تفسیر مان بھی لی جائے تو جب عمل بھی جوہر بن گیا تو مجبئی بہ اسپر  
بھی مثل روح حسن کے صادق آتا ہے یہ تقریر ان اشعار تک کی ہے وقت محشر ہر عرض را صورت  
ست الہ آگے تنویر دعوی امکان مذکور کیلئے چند امثلہ اشیا جوہریت تصورہ فی الذہن کی ہیں  
جو ذہن میں فی موضوع اور خارج میں لانی موضوع ہیں اس شعر تک اگرچہ شاخ و برگ و بخش الہ  
اور پھر مضمون مذکور پر ایک نظیر کی تفریع بطور حمله معتبر نہ کہ ہے گو وہ اس کی مثال نہیں  
سرے کہ مغز الہ آگے شعر نقل اعتراض الہ میں یہ بیان کیا ہے کہ عرض موجود فی مرتبۃ العلم  
جس طرح کبھی خارج میں جوہر ہو جاتا ہے کہا ذکر اسی طرح کبھی عرض بھی رہتا ہے چنانچہ یہ بحث  
و مقال کہ پہلے سے ذہن میں تھا اور عرض تھا بعد نقل کے خارج میں بھی عرض ہی رہا اور دوسرے  
مصرعہ میں پھر ایک نظیر عرض فی مرتبۃ العلم کی جوہریت فی الخارج کی بیان کی نقل اعراض است  
اس شیعہ و شغالی اور نظیر اس لئے کہا گیا مراد اس مصرعہ میں وجود فی مرتبۃ العلم الالہی ہے اور  
وہ عرض ہونے سے منزہ ہے لتنزه عن الامکان اسی طرح اسکے بعد کے شعر حمله عالم خود عرض  
بودند الہ میں اسی مرتبہ علم الہی میں تمام عالم کے کا عرض ہونے کو بتلایا پس یہ بھی نظیر ہے آگے



شعرا میں عرضہا از چہ زائید میں اختلاف موطن سے جو اہر کا عرض ہونا اور عرض کا جو ہر ہونا بتلاتے ہیں اس طرح سے کہ اعراض موجودہ فی الدنیا عالم مثال میں صور جوہر یہ تھے وہو معنی قولہ میں عرضہا از چہ زائید از صور کہا ذکر تہ قبل عن الشیخ ولی الشرح اور صور جوہر یہ موجودہ فی الدنیا علم الہی میں کا عرض تھے وہو معنی قولہ میں صور ہم از چہ زائید از فکر اور شعرا میں جہاں یک فکر تست اسی مصرع ثانیہ کی شرح ہے اور یہ احکام مذکورہ فی الاشعار القریبہ وجود قبل عالم الدنیا کے متعلق تھے گے وجود بعد الدنیا کے یہی احکام کہ اسیں سے اعظم عرض کا جوہر ہوتا ہے مذکور ہیں اس شعر میں عالم اول الی قولہ بندہ ات اور اس کے اعظم ہونے کے سبب یہاں ذکر میں اسکی تخصیص کنگنی آگے تمام مقام کا خلاصہ کہ کبھی جوہر سے عرض اور کبھی عرض سے جوہر ظاہر ہوتا ہے اس شعر میں فرماتے ہیں اس عرض با جوہر الخ۔

## (تہذیب المقام و تقریب المرام الی عامۃ الافہام)

اگر انصاف سے غور کیا جائے تو عرض کا جوہر ہو جانا جس کا کہ تقریر مذکور میں دعویٰ کیا گیا ہے اس سے زیادہ بعید نہیں ہے کہ جوہر عرض ہو جاوے اور حصول الجواہر فی الاذہان میں شبہ روز اس کے وقوع کا مشاہدہ کیا جاتا ہے تو پھر آخرت میں اسکا وقوع کیا مستبعد ہے سو یہاں حصول فی الذہن کے وقت جوہر سے لباس مادی کا متخلع ہو کر وہ موجود فی موضوع ہو جاتا ہے وہاں زن وغیرہ کے وقت عرض پر مادہ ملبوس ہو کر وہ موجود لافی موضوع ہو جائے تو اسیں کیا عجب اور بعد ہے اور راز اسیں یہ کہا جاوے گا کہ جوہریت و عرضیت ذاتیات سے نہیں ہیں منجملہ کیفیات ظہور حقیقت کے ہیں اور حکماء کا مقولات عشرہ کو اجناس عالیہ ماننا کسی دلیل سے ثابت ہے اور نہ بداہت اسکی مسلم ہے خاص کر جبکہ ان کے اکابر خود اس کی تصریح کرتے ہیں کہ عرض عام اور جنس میں اسی طرح خاصہ اور فصل میں فرق کرنا بہت دشوار ہے کمالا لک شی من ذلک مما نقلتہ من الزوار و نیز بعض محشین مثنوی نے بھی اس کی اس طرح تصریح کی ہے تحقیق مقام نیست کہ جوہریت و عرضیت از ذاتیات حقائق نیست اور مولانا بکر العلوم نے بھی اپنی حواشی میں اسکی تائید کی ہے اور یہ سوال کہ عرض کا جوہر ہونا کسی طرح اسکو عقل نہیں قبول کرتی دوسرے سوال سے



معارض ہے کہ جو ہر کا عرض ہو جانا باوجود روز و شب کے وقوع کے آج تک عقل اسکی گنتہ کو نہیں سمجھ سکی  
واللہ مجھکو تو جب اس میں غور کرتا ہوں حیرت ہوتی ہے کہ الہی اس قیام الصورة بالذہن و اتصاف  
الذہن بالصورة کی کیا حقیقت ہے اور کیا کیفیت ہے اور اس حال و محل یعنی صورة و ذہن میں  
کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس حلول سے ذہن میں کیا تاثر ہو جاتا ہے اور حقیقت موجودہ فی الاعیان  
میں تخرید عن المواد کا کیسے تغیر ہو جاتا ہے کچھ سمجھ میں نہیں آتا مگر شب و روز کے وقوع سے اس حیرت  
کی طرف التفات نہیں ہوتا گو کیفیت و حقیقت نہ جاننے کا اعتراف سب کو ہے چنانچہ آج تک یہ  
طے نہ ہو سکا کہ علم کون سے مقولے سے ہے اور اس کا عکس یعنی عرض کا جو ہر بننا چونکہ نشاۃ  
دنیویہ میں ایسے بین طور پر جس میں کسی تاویل و عذر کی گنجائش نہ رہے نہیں دیکھا جاتا اس لئے حیرت  
کی طرف التفات ہوتا ہے ورنہ حقیقت کی مجہولیت میں دونوں کیساں ہیں۔

## (تقویت)

مولانا نے ایک مقام پر اس مضمون کو اس سے زیادہ صریح عنوان سے ذکر فرمایا ہے (منقول لاخ  
من جزاء الاعمال) ۵

۱۸

شد در اں عالم سجود او بہشت  
مرغ جنت ساختش رب الفلق  
ہمچو لطفہ مرغ باد است و ہوا  
گشت این دست آں طرف نخل نبات  
جوے شیر خلد مہر تست وود  
مستی و شوق تو جوے خسریں  
کس نداند چو نش جے آن نشانہ  
چار جوہم مرترا فرماں نمود  
آن صفت چوں بد چنانش مسکنی  
نسل تو در امر تو آئینہ چست

چو سجودی یار کوئی مرد گشت  
چونکہ پرید از دہانت حمد حق  
حمد و تسبیح منساند مرغ را  
چوں زدست رفت ایشار و زکوۃ  
آب خیرت آب جوئی خلد شد  
ذوق طاعت گشت جوے انگبین  
ایں سبہا آن اثر ہا را منساند  
این سنبہا چوں بہ فرمان تو بود  
ہر طرف خواہی روانش مسکنی  
چوں منی تو کہ در فرمان تست



|                               |                               |
|-------------------------------|-------------------------------|
| می دود در امر تو فسرزند تو    | که منم جزوت که کردیش گرد      |
| آن صفت در امر تو بود این جهان | هم در امر تست آن جو با رواں   |
| آن درختان مر ترا فرمان برند   | کان درختان از صفاتت بایزند    |
| چوں به امر تست اینجا این صفات | پس در امر تست آنجا آن جزات    |
| چوں زدست زخم بر مظلوم رست     | آن درخت گشت آن ز قوم رست      |
| چوں زختم آتش تو درد لہا زدی   | مایہ نار جہنم آمدی            |
| آتش اینجا چو مردم سو ز بود    | آنچه از دے زاد مردا فروز بود  |
| آتش تو قصد مردم میکند         | نار کز دے زاد بر مردم زند     |
| آن سخنهاے چو مار و کثر دست    | مار و کثر دم گشت و می گیر دست |

## (توجیہ آخر)

۱۹

اگر با وجود اس قدر بسط و ایضاح کے اب بھی کسی کی عقل اس جوہریت اعراض کو قبول نہ کرے تو وہ نقل اعمال کی دوسری توجیہ اس طرح سے سمجھ لے کہ یہ اعمال گونا گوارا اعراض ہیں مگر واقع میں وہ جواہر ہیں جیسے اور بھی بعض اشیاء ایسی ہیں کہ ان کو بہت عقلاء نے اعراض سمجھا مگر دوسرے عقلاء نے ان کے جوہر ہونے کا دعویٰ کیا جیسے قدامت میں کیفیت شمع میں اختلاف ہے کہ آیا ہوا کیفیت شمع سے متکلیف ہو کر شامہ کی مد رک ہوتی ہے یا شمع سے کچھ اجزاء منفصل ہو کر شامہ تک پہنچتے ہیں یا اب متاخرین میں بعض فلاسفر نے نور شمس وغیرہ کو جسکو اب تک عرض کہا جاتا تھا جوہر مانا ہے پس اسی طرح ممکن ہے کہ جب آدمی سے کوئی طاعت یا معصیت صادر ہوتی ہو فوراً اس عامل سے کچھ اجزاء جوہر یہ غیر بصرہ للہامہ طیبہ یا خبیثہ حاملہ لکیفیتہ العمل منفصل ہو کر دوسرے کسی عالم میں کسی طریق سے منتقل ہو جاتے ہوں اور وہ وہاں بصورت مناسبہ محفوظ رہتے ہوں اور قیامت میں وہی معروض اور موزون ہو جاویں اور بعض اہل کشف سے جو منقول ہے کہ انھوں نے غسل خانہ میں سے پانی لگتا ہوا دیکھا اور آنکھیں بند کر لیں کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ ان قطرات میں مجھ کو زنا کا نقشہ نظر آتا ہے سو عجب نہیں کہ اس پانی میں ان ہی اجزاء میں سے بعض اجزاء



موجود ہوں اور وہ ہیئت زنائیہ اُن اجزاء میں حال ہو اور اسی طرح اُن کو مکشوف ہو گئے ہوں اور میں نے اپنے اُستاد علیہ الرحمۃ سے قولہ تعالیٰ **وَجَدُكُمْ لَمَّا عَمِلُوا الصَّالٰتِ** کی تفسیر میں سنا ہے کہ ہر عمل کی ہیئت بھی قیامت میں نظر آوے گی مثلاً چور چوری کرتا ہو نظر آوے گا زانی زنا کرتا ہو اسو عجب نہیں کہ وہی اجزاء اس ہیئت سے نظر آویں اور اُن اجزاء کی شکل عامل کیسی ہو اور اہل محشر کے بصر میں خاصیت خوردبین کی پیدا ہو جائے کہ وہ اجزاء خوب بڑے بڑے ہو کر اس عامل کے برابر جثہ میں نظر آویں واللہ اعلم۔ اور اس توجیہ کی بنا پر مولانا کے کلام میں ان کو اعراض سے تعبیر کرنا باعتبار زعم اہل ظاہر کے ہو گا۔

(افادہ) چونکہ یہ کیفیت عرض اعمال کی یعنی اُن کا ظہور صورت ہر یہ میں اوفق لفظواہر الکتاب والسنۃ ہے اس لئے اس قول کو ارضی الاقوال کہا گیا جیسا رسالہ کا تسمیہ اس پر دال ہے واللہ الحمد علی ما علم وافہم۔ سلخ صفر ۱۳۳۵ھ۔

(۷) سوال میں نے کتاب چل حدیث مولانا صغیر حسین صاحب کی تصنیف میں پڑھا ہے کہ حرام مال رشوت وغیرہ میں سے خدو واسطے صدقہ دے اور ثواب ٹی امید رکھے تو بعض علما کے نزدیک کفر کا فتویٰ ہے لیکن اب میں آپ سے دریافت کرتی ہوں کہ آج کل ہر فرد بشر رشوت سے خالی نہیں ان کی عورتوں کے پاس جو زیور وغیرہ ہوتا ہے تو وہ اُس کی زکوٰۃ دیتی ہیں اور زکوٰۃ بھی صدقہ ہی ہے تو نہ معلوم یہ جائز ہے یا نہیں اور پھر عورتیں حجت کرتی ہیں آپ اس کا جواب ضرور عنایت فرمائیے۔

(جواب) جو مال اسکی ملک میں داخل ہے اُس کی زکوٰۃ فرض ہوگی اور اُس کے دینے سے فرض ادا ہوگا اور فرض ادا ہونا اور بات ہے اور ثواب ہونا اور بات ہے ممکن ہے کہ ثواب نہ ہو لیکن زکوٰۃ نہ دینے سے جو عذاب ہوتا دینے سے وہ نہ ہو اور اگر نہ دے تو وہ عذاب بھی ہو پس سب باتیں ٹھیک ہو گئیں۔ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ



ونقول الحديث مطلق وايضا لم يسئلها  
 صلى الله عليه وسلم اجمعت امرا - فيدل  
 على جواز الحج البدل وان لم يحج عن نفسه  
 لكن في هذا شيء لان سوال الختمية  
 كان غداة جمع كما وقع في الصحيح ص ۲۲۲  
 وص ۲۲۵ استنباطا - وفي سنن النسائي  
 صريح بهذا اللفظ ان امرأة من خثعم  
 سالت النبي صلى الله عليه وسلم غداة  
 جمع الحديث باب الحج عن الحي الذي  
 لا يمسك على الرجل فلا يمكن ان  
 يكون المعنى افاجع عنه العام لان  
 الوقت قد مضى بل المعنى افاجع عنه  
 عاما اخر ولما كان الغالب من حالها  
 انها قد قضت الحج ثم سألت فلم هذا  
 لم تعرض النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن سؤالها بانها حجت امرا وقال  
 نعم اى يجوز لك اداء فريضة الحج عن  
 ابيك ولما كان الملبى عن شبرمة لم  
 يحج من قبل قطعا اذ كان ذلك عام  
 حجة الوداع فلما قال لبيك عن شبرمة  
 سألته من شبرمة فلما قال هو اخي فلا حرم  
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وامرا  
 لقضاء الوطر عن نفسه ثم عن شبرمة

اور کہا کرتے ہیں کہ حدیث مطلق ہے نیز حضرت رسول <sup>مقبول</sup>  
 نے ان صحابیہ سے یہ دریافت بھی نہیں فرمایا کہ تم حج چکی  
 ہو یا نہیں پس یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس امر پر کہ  
 دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز ہے اگرچہ خود اپنی  
 طرف سے حج نکلیا ہو لیکن یہ تقریر مخدوش ہے اسلئے کہ  
 سوال ختمیہ کا صبح مزدلفہ میں تھا جیسا کہ حدیث صحیح  
 بخاری ص ۲۲۴ و ص ۲۵۰ سے مستنبط ہوتا ہے  
 اور سنن نسائی باب الحج عن الحي الذي لا يمسك على الرجل  
 میں صریح یہ الفاظ ہیں کہ ایک خثعمی عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کیا صبح مزدلفہ میں احادیث پس یہ امر ناممکن ہے کہ کہا جائے  
 کہ اس عورت کے سوال کے یہ معنی ہیں کہ میں اسی سال اپنے  
 باپ کی طرف سے حج کروں کیونکہ حج کا وقت گزر چکا تھا  
 بلکہ معنی سوال کے یہ ہیں کہ کیا میں آئندہ سال میں  
 ان کی طرف سے حج ادا کر دوں اور چونکہ غالب اس  
 عورت کے حال سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس نے حج کو  
 ادا کر لیا ہے پھر یہ سوال کیا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نہیں  
 دریافت کیا کہ تم نے اپنی طرف سے حج کر لیا ہے یا نہیں اور  
 فرمادیا کہ ہاں تو جائز ہے کہ اپنے باپ کی طرف سے فرض حج ادا کرو  
 اور چونکہ شبرمہ کی طرف سے تبلیغ کئے والے نے یقینا حج نہیں کیا تھا  
 کیونکہ وہ حجۃ الوداع کا سال تھا جبکہ یہ تبلیغ شبرمہ کی طرف سے کیا گیا  
 تھا پس جبکہ انھوں نے کہا لبيك عن شبرمة اپنے دریافت فرمایا شبرمہ  
 کون ہیں سو جب انھوں نے عرض کیا وہ میرے بھائی تھے تو نبی  
 نے انکو منع فرمایا شبرمہ کی طرف سے حج کرنے کو  
 اور حکم دیا کہ پہلے اپنی حاجت پوری کر لیں یعنی اپنی



فحدیث الخشمية ظنی انه مقید لا  
مطلق وعدم الكشف لما مر فعل مبني  
تلك المسئلة كون وقت الحج ظرفاً موصوفاً  
هو العمل هذا الحديث وامثاله  
فالمرحون تفيدونی بجواب شاف  
من عندكم اذ الشراح لم يأتوا بشئ  
بغنی ولم يفتح لی ما یعنی -

اجواب - نعم هذا الحديث محتمل  
فلا يصلح للاستدلال لكن لتافی اصل  
المسئلة ذیل آخر ایضاً وهو سوال  
الجمینة وجوابه صلی الله علیه وسلم  
بقوله ارأیت لو کان علی امارک دین الخ  
وهو مذکور فی صحیح البخاری صفحہ ۲  
من الجلد الاول فلما الحق صلی الله  
علیه وسلم الحج عن الغیر بقضاء الدین  
ولم یشرط فی قضاء الدین تقدیم  
دین نفسه علی دین غیره فکذا الحج  
واما الاستدلال بحديث شرمه  
فلیس بقوی لاحتماله الحمل علی الکراهة  
وقد قال فقهاء نابہ والله اعلم وما  
ورد فی بعض الروایات قوله علیه السلام  
هذا منک فحمل علی ما فی بعض روایات  
اخری حج عن نفسك ثم هو موقوف

۳۸

طرف سے حج کریں پھر شرمہ کی طرف سے حج ادا کریں  
پس حدیث خشمہ کی ظنی ہے کیونکہ وہ مقید ہے مطلق  
اور عدم انکشاف کی وجہ پہلے گذر چکی ہے سو شاید  
مبنی اس مسئلہ کا یہ ہے کہ حج کا زمانہ ظرف موصوع ہو اور وہ  
تمام عمر ہے نہ یہ حدیث اور اسکی مثل اور حدیثیں ایسی کہ جناب والا  
جواب شافی اپنے فہم خدا داد سے حرمت فرماویں گے اسلئے کہ شراح  
نے کوئی تقریر مغنی نہیں بیان کی اور نہ میر فہم میں کوئی طاہر تقریر  
جواب - ہاں یہ حدیث محتمل ہے لہذا اس سے استدلال  
نہیں ہو سکتا لیکن اصل مسئلہ کی ہمارے پاس دوسری  
دلیل ہے اور وہ سوال جنینہ کا اور اسکو جواب دینا سوال  
کا ہے ان لفظوں سے کیا تجویز کرتی ہو تم کہ اگر تھری  
ماں پر قرض ہوتا الحدیث اور یہ حدیث مذکور ہے  
صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۰ میں موجب رسول اللہ  
نے حج عن الغیر کو قضاء دین کے ساتھ ملحق فرمایا اور قضاء  
دین میں اپنا قرض پہلے ادا کرنا مشروط نہیں ہے تو  
اسی طرح حج عن الغیر کا بھی یہی حکم ثابت ہوا کہ اسکے  
ادا کرنے میں بھی اپنی طرف سے پہلے حج کرنا شرط نہیں  
اور استدلال کرنا حدیث شرمہ سے قوی نہیں ہے  
کیونکہ ہمیں حمل علی الکراہتہ کا احتمال ہے اور ہمارے  
فقہاء اس کے قائل بھی ہو سکتے ہیں واللہ اعلم  
اور بعض روایات میں جو وارد ہو کہ یہ حج تیری طرف سے  
ہے سو وہ محمول ہے اس مضمون پر جو بعض دوسری روایات  
ہے کہ اپنی طرف سے حج کرو پھر روایت موقوف ہے



عند بعضهم ووجه كثير وهذا كله  
في التلخيص الجليل - ج ۱ ص ۳۰۳ -

مطبع النصارى ۱۰ ربيع الثاني ۱۳۲۷ھ

سوال - اناندی ان حدیث المصراة  
مخالف للقياس الصحيح من كل وجه و  
مثل هذا اذا روى غير الفقيه يردو  
بنوا عليه ما بنوا لكن هذا الحديث  
قد رواه صاحب الصحيح في ص ۲۸۸ عن ابن  
مسعود موقوفاً ولما كان هذا الحكم غير  
مدرك بالرأى لم اندى فالوقوف له  
حكم الرفع ايضا والراوى لهذا فقيه اى  
فقيه فلا بد ان يترك القياس لان  
الراوى فقيه فما المناس عن هذا -

اجواب - ما قالوا في حديث المصراة  
لم يلحق بقلبي قط وانما الذى ارى فيه  
حمل هذا الحديث على ما اذا اشترط الخيا  
في العقد وقرينة هذا الحمل ما ورد في  
رواية من اشترى مصراة فهو منسأ  
باختيار ثلاثة ايام ان شاء امسكها  
وان شاء ردها ومعه اصاعاً من تمر  
لا سماع رواه الجماعة الا البخارى  
كذا في نيل الاوطار - ج ۵ ص ۸۹ -  
واما تخصيص الصاع من التمر فمحمول

بعض محدثین کے نزدیک اور بہت محدثین نے اسکو  
ترجیح دی ہے اور یہ تمام تلخیص جلیل میں مذکور ہے۔

سوال - ہم (احناف) دعوی کرتے ہیں کہ حدیث مصراة  
من كل الوجه قیاس صحیح کے مخالف ہے۔ اور ایسی حدیث  
(جو قیاس صحیح کے من كل الوجه مخالف ہو) جبکہ اسکو غیر فقیہ روایت  
کرنے نامقبول (مترک العمل) ہوگی اور اس اصول پر ہمارے  
فقہانے احکام متفرع کئے ہیں جبکہ یہ بھی کئے ہیں اور جو کچھ  
بھی کئے ہیں لیکن اس حدیث کو صاحب صحیح (بخاری) نے  
صفحہ ۲۸۸ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی موقوفاً روایت کیا ہے اور  
چونکہ یہ قیاس سے معلوم نہیں ہو سکتا جیسا کہ ہمارا دعویٰ ہے  
تو یہ روایت موقوفہ بھی مرفوع کے حکم میں ہوگی اور راوی فقیہ ہے فقیہ  
بھی کیا کچھ تو ضرور ہوا کہ اس روایت کی بنا پر قیاس کو چھوڑا جائے کیونکہ  
(شرط ترک قیاس تحقق ہے اور راوی فقیہ ہے) (یا ایک نکال ہے) اس سے  
رہائی کی کیا صورت ہے۔

جواب - فقہانے جو حدیث مصراة میں گفتگو کی ہے  
آج تک کبھی سیر دل کو نہیں لگی اس بارہ میں ہمیری لئے ہر وہ چیز  
کہ اسکو اس صورت پر محمول کیا جائے جیسے عقد میں خیاری شرط ہو  
اور اس حمل کا قرینہ یہ ہے کہ ایک روایت میں یوں آیا ہے جو شخص  
مصراة کو خریدے اسکو اسکے متعلق تین دن تک اختیار ہر جی چاہا  
رکھئے اور جی چاہے تو اسکو اسکے ساتھ ایک صاع چھوڑے  
نہ کہ گیہوں شامل کر کے واپس کر دے اسکو بخاری کے سوا  
سب صحاح ستہ والوں نے روایت کیا ہے مضمون خرچ روایت  
نیل الاوطار جلد صفحہ ۸۹ میں مذکور ہے۔ یہی تخصیص ایک صاع  
چھوڑنے کی ہو اسکو صلح اور شوریہ پر محمول کیا جاوے گا۔  
(یعنی مناسبت ہے کہ ایک صاع چھوڑوں پر فیصلہ کر لیا جائے)

ما يتعلق بالحديث

تحقيق حديث المصراة

عن مصراة واهلها

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله

عن جابر بن عبد الله



تحقیق معنی حدیث خیاریہ المجلس  
بالتعلق بالحدیث

۵۰

على الصلح والمشورة فلم يخالف القياس  
سوال - روى البخارى فى ص ۲۸۲ حدثنا  
قتيبة ثنا ليث عن نافع عن ابن عمر  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال اذا ابتاع الرجلان فكل واحد  
منهما باختيارا لم يفرقا وكانا جميعا او  
يخير احدهما الاخر فان خيرا احدهما  
الاخر نسائي (فتبايعا على ذلك فقد  
وجب البيع وان تفرقا بعد ان تباعيا  
ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب  
البيع ص ۸۸ كتاب البيوع - وهذه الرواية  
رواها النسائي بعين هذا السند ومثله  
سوى انه زاد لفظ الشرط ثم روى البخار  
فى تلك الصفحة عن عبد الله ابن عمر  
قال بعثت من امير المؤمنين عثمان  
الى قوله فلما تباعينا رجعت على عقبى  
حتى خرجت من بيتي خشية ان يراد  
فى البيع وكانت السنة ان المتبايعين  
باختيار حتى يتفرقا الخ - ففى هاتين  
الروايتين المرفوعتين حقيقة  
وحكما بيان واضحا لثبوت خيار  
المجلس وقاطع لكل تاويل -

اور اسکو شرعاً لازم نہ کیا جاوگا) اب حدیث قیاس کے مخالف نہ ہی  
سوال - بخاری نے صفحہ ۲۸۲ پر روایت کیا ہے کہ قتیبة  
نے بیان کیا اور قتیبة کہتے ہیں کہ ہم سے لیث نے بیان کیا اور  
نافع سے روایت کرتے ہیں اور نافع ابن عمر سے اور ابن عمر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا کہ جب دو شخص  
فروخت کریں تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار حاصل ہوگا جب تک  
کہ وہ جدا نہ ہوں اور مجتمع رہیں۔ یا جب تک کہ ایک دوسرے کو  
اختیار دیدے۔ (پس اگر ایک دوسرے کو اختیار دیدے۔ فقرہ  
نسائی میں ہے) اور اس پر انکی خرید و فروخت ہو جاوے  
تو بیع لازم ہو گئی اور اگر خرید و فروخت کرنے کے بعد وہ  
الگ الگ ہو گئے اور کسی نے ان میں سے بیع کو فسخ  
نہیں کیا۔ تب بھی بیع لازم ہو گئی۔ صفحہ ۸۸ کتاب البيوع  
اور اس روایت کو نسائی نے بھی اسی سند اور اسی متن  
سے روایت کیا ہے بجز اسکے کہ انھوں نے لفظ شرط  
اور زیادہ کیا ہے اسکے بعد بخاری نے اسی صفحہ میں کہا ہے کہ  
عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ میں نے  
امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاتھ (اپنا ولای کمال  
ان کے خیبر کمال کے عوض میں بیچا جب ہم خرید و فروخت کر چکے تو  
میں لٹے پاؤں لوٹا حتی کہ میں مکان سے نکل گیا۔ اس غصے کے  
مباذہج میں ایسی عمل میں آئی۔ اور طریقہ یہ تھا کہ جدا  
ہونے تک بائع و مشتری ہر ایک کو واپسی کا اختیار تھا الخ  
ان دونوں روایتوں میں حقیقتہً حکما مرفوع ہیں خیاریہ مجلس ثبوت  
کی واضح تشریح ہے۔ اور وہ تشریح ہر تاویل کا قلع قمع کرتی ہے



وہ دوسروں کو اس سے کیا نفع پہونچائیگا۔ خوب یاد رکھو بد عمل عمار کی صحبت تمھارے لئے موجب  
نحوست ہے کہ اسکی صحبت کے کافی ہو جانے پر چونکہ خیال جما ہوا ہوگا اسلئے بالنفع عمار عاملین  
کی صحبت اختیار کرنیکی فکر بھی نہوگی اور اس طرح پر وہی محرومی و بندھن بھی لاحق ہوگی جیسے ریت کے  
میدان کو دریا کا آب جاری سمجھ کر اکھڑا ہوا اور پیاس بجھانیکے لئے اپنی باطل ہوس کی بدولت  
پانی کی تلاش بھی نہ کرے۔ دنیا ایک ایسا کارخانہ ہے جس میں آچھی اور برے مصنوعی اور اصلی سبھی  
اور جھوٹی سب ہی قسم کی مشینیں موجود ہیں۔ یہ تو خریدار اور طالب کی ہوشیاری و ہلیقہ شعاری  
ہے کہ جو مال خریدے اسکو پرکھے اور پوری جانچ پڑتال کے بعد نقلی و ملع والی مشینوں کو چھوڑ  
کر اصلی اور کارآمد مشینیں خرید کر لیجائے تاکہ نفع اٹھائے ورنہ ذرا سا دھوکہ کھانے سے عمر بھر  
اپنا سر مکڑ کر روئیگا اور پھر اسکے بنائے کچھ بھی نہ بنیگا۔ اسی طرح سب سے پہلے اپنی صحبت کیلئے تمکو اہل  
شخص کا تلاش کرنا ضرور ہے پس جب تو ایسے شخص کی صحبت اختیار کریگا جو تقویٰ اور علم میں  
تجسس بڑھا ہوا ہے تو یقینی بات ہے کہ اسکی صحبت میں رہنا تیرے لئے برکت و فلاح و نجات  
اور دینی و دنیوی ہر قسم کی کامیابی کا سبب بنیگا اور جب تو کسی کی عمر کی زیادتی اور دار ہی کے  
سفید بالوں پر دھوکہ کھا کر ایسے شخص کی صحبت اختیار کریگا جو اگرچہ عمر میں تجھ سے بڑا ہے مگر نہ  
اسکو تقویٰ یا پرہیزگاری نصیب ہے اور نہ اسکو علم حاصل ہے تو اسکی صحبت میں تیرا رہنا تیرے  
لئے منحوس اور شوم ہوگا۔

اے طالب حق اپنی طلب کو سچا کر دکھا جس عمل کی بھی توفیق ہو وہ خالص اللہ واسطہ کسی  
دوسرے کیلئے نہ کر اور جس معصیت کو بھی چھوڑے وہ اللہ واسطہ چھوڑ کسی دوسرے کیلئے نہ چھوڑ  
اور اسکی شناخت یہ ہے کہ جو عمل جس کیفیت کے ساتھ خلوت میں کرتا ہے وہی عمل اسی کیفیت  
کے ساتھ خلوت میں بھی انجام پائے اور جو معصیت اسوقت کرنیکی ہمت نہیں ہوتی جبکہ دن کا  
وقت ہو یا لوگ دیکھ رہے ہوں اسی طرح اس معصیت کرنے کی جرأت اسوقت بھی نہ ہو جبکہ  
رات کی اندھیری چھائی ہوئی ہو اور تو تنہائی کے عالم میں اپنے خلوت خانہ کے اندر لیٹا ہوا  
پس اگر خلوت و خلوت میں عمل کرنے یا معصیت چھوڑنے کے اندر فرق ہو تو معلوم ہو گیا  
کہ طاعت اسلئے ہے تاکہ لوگ عابد زاہد اور دیندار سمجھیں اور معصیت سے پرہیز کرنا صرف اسلئے



تاکہ ساکھ نہ جاتی ہے اور لوگوں کے قلوب میں جو عظمت و وقعت بیٹھی ہوئی ہے وہ نکل نہ جاسے پس ایسی عبادت اللہ کیلئے نہیں بلکہ غیر اللہ کیلئے ہے اور ایسا ترک معصیت اللہ واسطہ نہیں بلکہ غیر اللہ کے واسطہ ہے اور ظاہر ہے کہ غیر اللہ کیلئے کوئی کام کرنا کفر ہے اور غیر اللہ کیلئے کسی معصیت کا چھوڑنا ریا کہلاتا ہے اور ریا کو قرآن مجید میں شرک کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پس اب خود ہی سمجھ لو کہ کفر و شرک سے بچنے کی کتنی ضرورت ہے اور اسکے مرتکب ہونے والے پر کتنا عذاب ہوتا ہے۔ مگر فراموش ہے کہ کفر و ریا کی حقیقت تیری سمجھ ہی میں نہیں آتی اور تو نے اپنا سارا دین گویا امرائے ہاتھ پیچ رکھا ہے کہ انہیں کی رضا جوئی کیلئے دینداری ہے اور انہیں کے خوش کرنے کیلئے نماز روزہ کہ اگر وہ مسجد میں آئیں تو تیرا ساتھ ہونا ضروری ہے اور وہ لہو و لعب میں مشغول ہو کر نماز سے غافل ہوں تو تجھے پروا بھی نہیں ہوتی کہ اس وقت نماز کا وقت آیا اور کب ختم ہو گیا۔ باایں ہمہ تو اپنے آپکو علماء و عارفین سے مستغنی اور اپنے آپ کو متقی و صاحب یمانیت سمجھے ہوئے ہے۔ خوب سمجھ لے کہ جو کفر و شرک ریا کی اصلیت اور ماہیت سے واقف نہ ہوگا اور اس میری نصیحت کے خلاف کرے گا تو نہ منزل مقصود پر پہنچے گا اور نہ کامیاب بامراد ہوگا۔ اسکا اپنے آپ کو پابند شریعت اور نمازی سمجھنا بوالہوسی ہے کہ نام ہے نماز پڑھنے کا اور واقع میں لکھا ہوا ہے بے نمازی بلکہ مشرک و ریاکار دنیا و مہجس طرح گزر رہی ہے گزر ہی جائیگی مگر اسکی حقیقت اس وقت معلوم ہوگی جبکہ دنیا سے آنکھیں بند اور آخرت کی آنکھیں کھلنے کا وقت آئے گا اور وہ وقت کچھ دور نہیں پس قریب ہے کہ موت آئے اور تیری ہوس کو قطع کر دے اس وقت دنیا کی ساری امیدیں تو خاک میں مل ہی جائیں گی مگر آخرت کی امیدیں جو ریاکاری کی عبادت پر ہیزگاری کے گھنڈ پر لئے بیٹھا تھا اُن سب کا بھی یکدم خاتمہ ہو جائیگا کہ سمجھا کچھ تھا اور نکلا کچھ۔

وائے بر حال تو کہ خدا سے علاقہ توڑتا جاتا ہے اور غیر اللہ سے تعلق جوڑتا جاتا ہے اگر آدمی ہے اور انسانیت کی شرافت ملحوظ ہے تو اپنے قلب کے اعتبار سے ہوش میں آ اور اسکا عکس کہ اپنے پروردگار عم نوالہ کے ساتھ علاقہ جوڑ اور دوسروں سے توڑ کہ بدن سے سبکے حقوق ادا ہو لے مگر قلب بجز خدا کے کسی کے ساتھ بھی وابستہ نہونے پای۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس علاقہ کو جوڑو جوڑو تھا لے اور تھا لے پروردگار کے درمیان قائم ہے معینہ و گواہ



سنو۔ سرور عالم و عالمیان نے کیا نصیحت فرمائی اور کتنے مختصر الفاظ میں سعادت و خوش نصیبی کی معراج پر پہنچایا ہے کہ اگر صاحب سعادت بننا چاہتے ہو تو اس کا یہ طریقہ نہیں ہے جو تم اختیار کر رہے ہو کہ اُمرا کی دربارداریاں کیں اور منصب و وظیفہ کو یا عہدہ و ملازمت و قرب سلاطین کو خوش نصیبی سمجھ کر مسرور و مطمئن ہو بیٹھے اگر اس صورت میں خدا کے ساتھ دوستی قائم نہیں رہی تو اللہ گواہ ہے کہ یہ خوش نصیبی نہیں بلکہ عین نصیبی و خیر مان ہے۔ ہاں اگر کھانیکو سوکھے ٹکڑے بھی نصیب ہوئے اور کسی نے مسند پر بٹھانا تو کیا معنی منہ سے بات کرنی بھی گوارا نہ کی مگر حق تعالیٰ کے اور اس بندہ کے درمیان معاملہ صاف رہا اور اس تعلق میں کمی نہیں آئی جو بندہ کو اپنے رب کے ساتھ ہونا چاہئے تو قسم ہے ذات حق کی کہ عین خوش نصیبی و سعادت ہے۔ رہو نصیب کہ یہ سعادت کسی کو حاصل ہو۔ پس بندگان صاحبین کے قلوب کی نگہداشت سے اپنے اور اپنے پروردگار کا معاملہ صاف رکھو کہ کسی بندہ صلح کا دل نہ دکھاؤ اور غیبت و طعن کر کے اسکے قلب کو ایذا نہ پہنچاؤ۔ اگر ایسا کرو گے تو وہ خدا جسکی طرف یہ بندگان صاحبین منسوب ہیں تمکو ایسی سزا دے گا کہ پھر پتپتا نصیب نہ ہوگا۔

صاحبزادہ اور اے ارادتمند طالب خوب سمجھ لے کہ اگر تو نگر و مالدار اور فقیر و تنگدست کے درمیان انکے اپنے پاس آتے وقت تو نے فرق پایا اور تیرے قلب کی یہ حالت ہوئی کہ اگر کوئی تنگدست شخص پاس آتا ہے تو اسکو پاس بٹھانے سے طبیعت بچتی ہے اور بات کرنے سے انقباض لاحق ہوتا ہے اور اگر کوئی خوشحال دو لہتمند پاس آتا ہے تو اسکی عزت کیلئے کھڑا ہو جاتا ہے خوشی کے مارے بھولا نہیں سماتا اور ضروریات دین بھی اسکی خاطر و مدارات میں چھوٹ جائیں تو پروا نہیں ہوتی پس سمجھ لے کہ تو طالب حق نہیں بلکہ طالب دنیا اور طالب مارت و دولت و جاہ ہے اور ایسی صورت میں نہ تجھے منزل مقصود پر پہنچنا نصیب ہوگا اور نہ طلب ارادت میں کامیابی ہوگی۔ جو لوگ تنگدست ہیں اور اپنی تنگدستی و افلاس پر صبر کرتے ہوں ان کا اکرام کر۔ اگر وہ تیرے پاس آئیں تو تعظیم کے ساتھ انکو بٹھا۔ ان سے اور انکی ملاقات سے اور ان کے پاس بیٹھنے سے تبرک حاصل کر کہ ان کی صحبت میں ایک آن بیٹھنا بھی نعمت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ صبر کرنا جو تنگدست مسلمان بروز قیامت خدائے جلّیٰ کے ہم نشین ہونگے کہ حق تعالیٰ شانہ ان کو اپنے قریب



جگہ عطا فرمایا اور ان کی اس شکستہ دلی کا کہ دنیا میں کوئی شخص ان کو پاس بٹھانا گوارا نہ کرتا تھا لیکن ہاں ہم صبر کا پایہ اُن کے ہاتھ سے نہیں چھوٹا یہ ثمرہ ملیگا کہ آج حق تعالیٰ شانہ ان کو اپنی ہم نشینی عطا فرمایا گا۔ آج ایک ادنیٰ بادشاہ کے برابر بیٹھنے والے دل سے پوچھو کہ وہ اپنے تخت پر کتنا ناز کرتا ہے پھر اُنکا کیا پوچھنا جنکو شاہنشاہ حق تعالیٰ عزا سمہ کی ہم نشینی نصیب ہوگی۔ اور ہم نشینی کو روز قیامت کے ساتھ مخصوص کرنا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا میں ان کو ہم نشینی حاصل نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہاں ان کو ہم نشینی قلوب سے حاصل ہے اور وہاں ہم نشینی ابدان حاصل ہوگی کہ دنیا میں قرب و اتصال روحی ہے اور آخرت میں قرب و اتصال جسمی نصیب ہوگا۔ آج یہ حضرات حق تعالیٰ کے ہم نشین ہیں اپنے قلوب اور دلوں کے اعتبار سے اور کل فرد قیامت کو اس کے ہم نشین ہوں گے اپنے بدن اور جسموں کے اعتبار سے۔ اور ہم نشینی کے لفظ سے یہ وہم نہ کرنا کہ نعوذ باللہ خدا کے پاس جا بیٹھیں گے۔ ایسا عقیدہ و خیال تو کفر و زندقہ ہے اسلئے کہ اول تو بیٹھنا اٹھنا ہی خواص و عامی سے ہے اور ذات حق جسمیت سے منہرہ ہو کہ نہ وہ کسی مکان میں محدود ہے اور نہ کسی خاص جگہ تخت پر بیٹھی ہوئی اور علی العرش استوی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ عرش پر بیٹھا استعارہ ہے عالم خلق کی طرف متوجہ ہونے اور سیاست عالم کے انجبا م دینے سے چنانچہ ہر زبان کے محاورہ میں بولتے ہیں کہ فلاں بادشاہ تخت پر بیٹھ گیا اسکا مطلب یہ ہے کہ عنان حکومت اسکے ہاتھ میں آگئی اور شاہانہ اختیارات و تصرفات کا مالک ہو گیا اسلئے کہ اگر بادشاہ اس وقت تخت یا کرسی پر بیٹھا ہوا بھی نہ ہو بلکہ سو رہا یا چل قدمی کر رہا ہو تب بھی یہی کہا جاتا ہے کہ فلاں بادشاہ تخت نشین ہے اسلئے کہ اسکا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ فلاں شخص گدی نشین اور مالک متصرف ہے ہر حال جب تخت پر بیٹھنا حق تعالیٰ کیلئے باطن معنی ہے کہ عالم کو پیدا فرما کر اس کے انتظام کی طرف متوجہ ہوا اور سیاسی توجہ اس جانب مبذول فرمائی تو کسی بندہ کی ہم نشینی کا یہ مطلب ممکن ہی نہیں کہ جس تخت پر خدا بیٹھا ہے نعوذ باللہ اسی پر ولی جا بیٹھا پس لامحالہ ہم نشینی کا یہ مطلب ہے کہ اہل اللہ کو حق تعالیٰ کا وہ قرب خاص حاصل ہے جسکی کیفیت و ماہیت بیان نہیں ہو سکتی البتہ سمجھانے کی غرض سے جیسا کہ اسکی محبت و محبوبیت کو بیان کیا جاتا ہے اسی طرح اس قرب خاص کو ایسا سمجھو جیسا کہ ہم نشین کو اپنے ہم نشین کے ساتھ حاصل ہوا کرتا ہے۔ مگر اس قرب خاص میں بھی دنیا و آخرت کے اندر فرق ہو گا لیکن وہ فرق ذات حق کی طرف سے نہ ہو گا کہ وہ تو ہر جگہ ہر وقت موجود ہے۔



باقی جو غلط نحوی و صرفی متعلق ترجمہ کے ہیں کہ جن سے مفسر صاحب کی عربیت دانی کی حقیقت کھلتی ہے ان کو قلم انداز کیا جاتا ہے وبالله التوفیق ومنہ الاعانة۔

## بسم الرحمن الرحیم

بسم اللہ کے متعلق کہتے ہیں کہ بلاشبہ آتش پرستوں میں یہ رواج تھا کہ اُن کے مقدس صحیفوں کے سروں پر ایک ایسا فقرہ لکھا ہوا تھا جو بسم اللہ الہ کے مماثل تھا اور وہ فقرہ یہ ہے۔

فہ مشید شمتائی ہر شند لاہر ششکر زمریان فراہید در ترجمہ اسکایہ ہے بنام ایزد بختایند  
بخشایشگر مہربان دادگر۔ مگر یہ فقرہ ایسا عمدہ ہے کہ جو شخص خدا پر ایمان لائے گا حامی ہو اور اسی کے  
لوگوں کو ہدایت کرتا ہو وہ ضرور اسکو تسلیم کرے گا اور اس کا موید ہوگا۔ پس قرآن مجید میں ہر سورہ  
پر بسم اللہ الرحمن الرحیم ہونے پر اعتراض کرنا اور اسکو ایک سرقہ قرار دینا ایک نا انصافی اور  
محض مکابرہ ہے کون شخص ہے جو خدا کو مانتا ہو اور لوگوں کو بھی منوانا چاہے اور اس فقرہ کو مٹا دے  
اور نہ خدا ایسا کر سکتا ہے کہ جو کلام اُس کی مرضی کے مطابق ہے اُس کے برعکس کوئی کلام نازل  
کرے انتہی ہم کہتے ہیں کہ مجیب صاحب کی تقریر سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اُن کے نزدیک  
جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے زرتشتیوں کے اس فقرہ کو تسلیم کیا اور اُس کی تائید کی اور اس کو  
قرآن میں داخل کیا اور خدا تعالیٰ نے بھی سبب اس کے کہ مرضی کے موافق ہے اسکو منسوخ نہیں  
کیا اور مخالفین کا یہی اعتراض ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ادیان سابقہ کے مقدس کتابوں سے  
مضامین چن چن کر کتاب بنالی ہے اور مجیب کے جواب کا بھی حامل ہی ہے اور ہم پہلے اس کا جواب  
نہایت خوبی کے ساتھ امام رازی رحمہ کی تقریر سے اوپر دے آئے ہیں اور ہمیں تو کسی ادنیٰ عاقل کو شک  
ہو ہی نہیں سکتا اس لئے کہ اُس زمانہ میں مکہ یا مدینہ میں نہ کوئی زرتشتی تھا نہ کوئی کتاب ان کی تھی  
نہ لغات اُن کے مشہور تھے اور محض مماثلت مضمون سے کیسے مدعا ثابت ہو سکتا ہے اور اصل مدعا  
پر کہ قرآن کے مضامین دیگر کتب مقدسہ کے لئے گئے ہیں مخالفین سے اب تک کوئی دلیل قائم نہیں  
ہو سکی اور نہ ہو سکیگی۔ بہت سے اخوان الشیاطین پہلے بھی اس سعی میں رہے کہ قرآن کے اندر کوئی  
رخنہ نکالیں لیکن چونکہ اُس کی حفاظت کا خود حافظ حقیقی نے وعدہ فرمایا ہے اس لئے کچھ بھی نہ ہوا



اب بھی ان کے اتباع حمایت قرآن کے پردہ میں اسی چال چلتے ہیں لیکن اس سے کچھ نہیں ہوتا  
 واللہ الحمد۔

## (دعا کے متعلق مفسر صاحب رائے کے اتباع کا خیال)

ہمارے مفسر صاحب سورہ فاتحہ کے تفسیر کے ضمن میں دعا کے متعلق خامہ فرسائی فرماتے ہیں کہ دعا  
 جب دل سے کیجاتی ہے مستجاب ہوتی ہے مگر استجابت کے یہ معنی نہیں کہ وہ مطلب پورا ہو جائے  
 مطلب تو اسباب سے پورا ہوگا دعا نہ اُس مطلب کے اسباب سے ہے اور نہ اُس مطلب کے اسباب  
 کی جامع ہے انتہی ملخصاً۔

ہم کہتے ہیں کہ اگرچہ ہر شے کا وجود اپنے اسباب سے پیدا ہوتا ہے لیکن یہ ضروری  
 نہیں کہ بدوں اسباب کے کوئی چیز وجود میں نہ آئے ورنہ اُن اسباب کیلئے اور اسباب ہوں گے  
 پھر اُن اسباب الاسباب کیلئے اسباب ہوں گے اس صورت میں تسلسل محال یا دور لازم آئے گا پس  
 یہ کہنا کہ مطلب بھی اسباب سے ہوگا غلط ہے علاوہ اس کے کسی شے کے وجود کیلئے یہ ضروری نہیں  
 ہے کہ وہ ہی اسباب ہوں جنکا ہم کو علم ہے ممکن ہے کہ سبب الاسباب ایسے اسباب مخفیہ پیدا کر دے کہ  
 جنکو ہمارا علم محیط نہیں ہے اور وہ اسباب شے مطلوب کے وجود کے لئے کافی ہو جاویں اور یہ جو  
 کہتے ہیں کہ دعا اُس مطلب کے اسباب کی جامع نہیں یہ بالکل باطل محض ہے اسلئے کہ ہم دریافت کرتے  
 ہیں کہ اُن اسباب کے اندر ارادۃ الہی کو دخل ہے یا دخل نہیں خود بخود ہی جمع ہوتے ہیں شق ثانی  
 تو ظاہر ہے کہ ہر مسلمان کے نزدیک باطل ہے شق اول یعنی ارادۃ الہی سے وہ اسباب پیدا ہوتے  
 ہیں پس اگر بحالت اجابت دعا کے اللہ تعالیٰ اسباب کو جمع فرمادے تو اس صورت میں دعا یقیناً  
 اسباب کے جمع کرنیوالی ہوگی غرض یہ تقریر عقلاً اور نقلاً باطل محض ہے۔

## (استجابت دعا کی حقیقت کے متعلق کلام)

آگے چلکر استجابت دعا کے متعلق تحریر کرتے ہیں کہ دعا اُس قوت کو تحریک کرنیوالی ہے جو اضطراب کو  
 تسکین دیتی ہے اور جبکہ دعا عدل سے اور اپنے تمام فطرتی قوی کو متوجہ کر کے کیجاتی ہے اور خدا کی



عظمت اور اُسکی بے انتہا قدرت کا خیال اپنے دل میں جایا جاتا ہے تو وہ قوت تحریک میں آجاتی ہے اور تمام قوتوں پر جن سے اضطراب پیدا ہوا تھا غالب ہو جاتی ہے اور انسان کو صبر و استقلال پیدا ہو جاتا ہے اور اُسکی کیفیت کا دل میں پیدا ہونا دعا کا مستجاب ہونا ہے اسی امر پر اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لفظوں میں فرمایا الدعاء مع العبادۃ یعنی دعا خالص عبادۃ ہے اور اس سے بھی واضح کر کے فرمایا الدعاء هو العبادۃ یعنی دعا عبادت ہی ہے اور پھر فرمایا کہ تمہارا پروردگار فرماتا ہے کہ ادعونی استجب لکم یعنی مجھ کو پکارو میں تمہارے لئے اس عبادۃ کو قبول کروں گا۔ انتہے۔

یہ عجیب مہمل اور لغو اور پریشان تقریر ہے اول تو وہ کون سی قوتیں ہیں جن سے اضطراب پیدا ہوا ہے دوسرے وہ کون سے فطرتی قوی ہیں جنکو متوجہ کر کے خدا تعالیٰ کی بے انتہا قدرت کا خیال جایا جاتا ہے اور ثالثاً وہ کون سی قوت ہے جو تحریک میں آکر پہلی قوت پر غالب آجاتی ہے ان قوتوں کے کچھ نام بھی ہیں یا محض الفاظ ہی الفاظ ہیں جن کا کوئی حاصل نہیں ہے اور جبکہ اس قائل کے نزدیک اشیاء کا وجود اسباب ہی سے ہے اور نیز دعا اسباب کی جمع کرنیوالی نہیں ہے تو اگر قدرت کا بے انتہا خیال جاننے سے یہ مقصود ہے کہ بسبب دعا کے اُسکی قدرت سے اسباب جمع ہو سکتے ہیں تو اُس کے نزدیک اسباب کے جمع کرنے والی دعا ہوئی اور یہ اعتقاد باطل ہو گیا کہ دعا اسباب کے جمع کرنیوالی نہیں اور اگر اُس کے نزدیک قدرت کو اسباب کے جمع کرنے میں دخل نہیں تو بے انتہا قدرت کے دل میں خیال جانے کو خیال باطل سمجھے گا اور بسبب مخالفہ عقیدہ راسخہ ایسا خیال کیونکر جم سکتا ہے اس لئے کہ جبکہ اُس کے عقیدہ میں یہ ہے کہ دعا اسباب کے جمع کرنے کی سبب نہیں ہے اور قدرت باری تعالیٰ اُس کے نزدیک بدون جمعیت اسباب کے مطلب کے عطا کرنے سے قاصر ہے پس بے انتہا قدرت کا خیال اُس کے دل میں جتنا کسی طرح نہیں ہو سکتا اور اگر جایا بھی تو محض بے سود ہوا۔ اور جو لکھتے ہیں کہ صبر و استقلال کا پیدا ہونا ہی دعا کا مستجاب ہونا ہے یہ صریح غلط ہے اس لئے کہ استجاب دعا کے معنی لغت عرب میں صبر و استقلال کا پیدا ہونا نہیں ہے بلکہ استجابت کے معنی سوال اور مراد کا پورا ہونا ہے منتہی الارب میں ہے اجاب اللہ دعاءہ قبول کر دے دعا سے او۔ اور قرآن مجید میں ہے اَلَا اِنَّ دَعْوَتَكُمْ فَاَسْتَجِبْتُمْ لِي۔ یعنی شیطان نے کہا کہ میرا تمپر کچھ قابو نہیں تھا سو اُن کے کہ میں نے تمکو (گناہ کیلئے) بلایا تم نے قبول کر لیا اور حضرت ایوب علیہ السلام کے قصہ میں ہے



فاستجبتنا له فكشفنا ما به من ضرر يعني ہم نے اُن کی درخواست منظور فرمائی اور جو مرض ان کو لاحق تھا اُس کو زائل کر دیا اور حضرت زکریا علیہ السلام کے بارہ میں ارشاد ہے و ذکر یا اذ نادى ربه رب لا تمدني فردا وانت خير الوارثين فاستجبتنا له ووهبنا له يحيى الاية يعني یا کرو زکریا کو کہ جب اُنھوں نے اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے رب مجھ کو اکیلا (لا وارث) نہ چھوڑ اور آپ تمام وارثین سے بہتر ہیں پس ہم نے اُن کی دعا قبول کی اور اُن کو یحییٰ علیہ السلام (بیٹا) عطا فرمایا نوح علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون ونجينااه واهله من الكرب العظيم یعنی بیشک پکارا ہم کو نوح نے پس ہم کیا اچھے قبول کرنے والے ہیں اور ہم نے اُس کو اور اُسکی اہل کو بڑی کرب سے نجات دی۔ دیکھئے ان سب آیات میں استجاب اور اجابت کے معنی سوال کا قبول کرنا اور مراد کا پورا کرنا ہے اور ان آیات کے سوا اور بھی آیات واحادیث ہیں کہ جنہیں استجاب کے معنی ہی ہیں۔ علاوہ اسکے ان آیات سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حصول مراد اتفاقاً نہ تھا بلکہ اُن کی دعا سے ہوا جیسا کہ ان آیات میں قارسیہ سپر صاف دال ہے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کے قصہ سے یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ وہ اولاد ہونے میں اسباب ظاہرہ کی طرف سے بالکل مایوس ہو چکے تھے اسباب نے اُن کی دعا کے بعد اپنی قدرۃ کاملہ سے اسباب پیدا فرمادئے جیسے آیۃ بالا میں واصصلحنا له زوجہ سے (یعنی درست کر دیا ہم نے اُسکی زوجہ کو یعنی اُن کو قابل بچہ پیدا ہونے کے کر دیا) صاف ظاہر ہے اور اسی طرح حضرت اسحق علیہ السلام کے پیدا ہونے کا قصہ ہے کہ جب ملک نے اُن کے پیدا ہونے کی اشارۃ دی تو اُنھوں نے فرمایا اللہ وانا عجز و هذا بعلی شیخا یعنی کیا میں بچہ جنوں کی حالانکہ میں بوڑھی ہوں اور یہ میرا شوہر بوڑھا ہے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ ہر شے کا وجود اسباب سے ہوتا ہے وہی سے ہونا ضروری نہیں ہے غرض استجاب و اجابت دعا کے معنی صبر و استقلال ہونا عقلاً و نقلاً ہر طرح باطل محض ہیں اس سے آگے جو دو حدیث اور ایک آیت کو اپنے مدعا پر ذیل لائی ہیں تو ان کو اس مدعا میں کوئی دخل نہیں اس لئے کہ ان احادیث و آیت میں صبر و استقلال کا بالکل ذکر نہیں ہے اور اس پر دعویٰ یہ ہے کہ ہمارے مطلب پر ان میں صاف اشارہ ہے یہ محض مخالطہ ہے اب ہم شرح ان احادیث اور آیت کی کرتے ہیں تاکہ معنی اُن کے خوب واضح ہو جاویں اور یہ معلوم ہو جائے کہ ان کو قائل کے مدعا میں اصلاً دخل نہیں۔



پھر حق تعالیٰ نے گردن کو پشت کے ساتھ ملا دیا گردن سے سرین کی ہڈی تک ۲۴ ہڈیاں مثل کوڑیوں کے گول ہیں اور سرین کی تین ہڈیاں اس سے الگ ہیں جس کے ساتھ جانب اسفل میں دُبر کی ہڈی آکر مل گئی ہے کہ اسکی ترکیب بھی تین ہڈیوں سے ہے پھر حق تعالیٰ نے پشت کی ہڈیوں کو سینے کی اور شانہ کی اور ہاتھوں اور شانہ کی اور سرین اور رانوں کی ہڈیوں سے ملا دیا ہے پھر رانیں پنڈلیوں کی ہڈیوں سے جڑی ہوئی ہیں اور پنڈلیاں پیر کی ہڈیوں سے جا کر مل گئی ہیں یہاں تک کہ پیر کی انگلیوں سے جا کر سلسلہ ختم ہو گیا پس مجموعی شمار ہڈیوں کی انسان کے بدن میں ۲۴۸ تک پہنچتی ہے اور یہ شمار اُن چھوٹی ہڈیوں سے علیحدہ ہے جو مفصل کی درمیان میں رکھی ہوئی ہیں پس غور تو کرو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے یہ تمام چیزیں ایک رفیق نطفہ کے پانی سے جو دیکھنے میں حقیر معلوم ہوتا ہے کس طرح پیدا فرمادیں ان تمام چیزوں کے شمار کرانے سے ہمیں اصل مقصود ان کے خالق مابدیر کی عظمت ظاہر کرنا ہے کہ اُس نے ایک حقیر نطفہ سے ان سب کو کیونکر عجیب حکمت کے ساتھ پیدا فرمادیا اور ہر عضو کی شکل جدا بنائی اور اُن کو ایک خاص انداز سے بنایا کہ اگر ان سے زیادہ کوئی عضو بدن انسانی میں بڑھ جائے تو وبال جان معلوم ہوتا ہے اور اُس کے کاٹنے کی ضرورت معلوم ہوتی ہے اور اگر ان سے ایک عضو کم ہو جائے تو اُسکے پورے کر نیکی طرف کامل احتیاج ہوتی ہے پس بدن انسانی کی ترکیب کو خدا نے عاقلوں کیلئے مقام عبرت بنا دیا ہے اس میں بوجہ خاص اندازے اور خاص صورت کی عظمت و جلال الہی کی روشن دلیلیں موجود ہیں پھر دیکھنا چاہئے کہ حق تعالیٰ نے ہڈیوں کو حرکت دینے کیلئے کس قدر آلات پیدا فرمائے ہیں جو عضلات کہلاتے ہیں عضلات کو گوشت اور پٹھوں اور سفید تاروں اور جلیوں سے ترکیب دی گئی ہے جنکی مقدار اور صورت حسب موقع و موافق ضرورت کے مختلف ہر ۲۴ عضلات آنکھ اور پلکوں کی حرکت کیلئے ہیں۔

اگر ان میں سے ایک بھی کم ہو جائے تو آنکھ کا کام خراب ہو جائے اسی طرح ہر عضو کے لئے خاص شمار اور مقدار سے عضلات پیدا کئے گئے ہیں۔ باقی رگ پٹھوں اور شریانیں وغیرہ اور انکی مناسبت وجائے پیدائش اور وسعت کا بیان تو بہت ہی عجیب ہے جسکا بیان کرنا موجب طول ہو جائے گا۔ پھر ان سب میں جو خاص صفات اور فوائد و منافع ہیں جنکا حواس سے اور اکب بھی نہیں ہوتا وہ تو بہت ہی بڑی چیزیں ہیں۔



پھر دیکھئے خدا نے بدن انسانی کو ایک خاص شرف یہ دیا ہے کہ وہ سید ہاکھڑا ہوتا ہے اور سید ہا بیٹھتا ہے اور سائے کاموں کی طرف اپنے ہاتھوں کو بڑھاتا ہے اور کاروبار بہولت کر لیتا ہے اگر اُسکو بھی مثل دیگر حیوانات کے اوندھے منہ پیدا کیا جاتا تو کاروبار ہرگز نہ کر سکتا ان فی ذالک عبرة لاولی الابصار۔

پھر مجموعی حیثیت سے تمام ظاہر و باطن انسان کو دیکھا جائے تو وہ حکمت و مضبوطی کا بنایا ہوا پتلا ہے جس پر تعجب جب قدر بھی کیا جائے تھوڑا ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ انسان کے اعضاء کو غذا کے ذریعہ سے مکمل فرماتے ہیں اور غذا پے درپے بدن میں پہنچتی رہتی ہے مگر حق تعالیٰ نے اعضاء کے لئے خاص خاص مقادیر مقرر کر دی ہیں جن سے آگے وہ نہیں بڑھ سکتے بلکہ اس حد پر پہنچ کر ٹھہر جاتے ہیں اگر غذا کی زیادتی سے بدن بڑھتا ہی رہا کرتا تو بنی آدم کے بدن بہت ہی بڑھ جاتے (کیونکہ ایک سال میں ہی انسان اپنے جثہ سے بہت زیادہ غذا کھا لیتا ہے اور چند سالوں کی غذا ملکر توبے شمار مقدار ہو جائے گی) بدن بہت بھاری ہو جھل ہو جاتے اور ذرا ذرا سے کاموں سے بنی آدم ہار کر بیٹھ جاتے۔ پھر اتنے بڑے بڑے اجسام کیلئے اتنی غذا کیسے حاصل کرتے اتنے بڑے جثہ کیلئے لباس اتنا بڑا ہر شخص کہاں سے لاتا اور پھر مکانات اس قدر وسیع ہر ایک کو کہاں نصیب ہوتے پس عجیب حکمت اور بڑی عمدہ تدبیر یہ کی کہ ابدان کو ایک حد پر ٹھہرا دیا اسمیں مخلوق پر حمت اور بڑا انعام ہے جب یہ کچھ صنعتیں حق تعالیٰ نے ایک قطرہ پانی میں ظاہر کر دیں تو بتلاؤ اُس صنعت کی بابت تمہارا کیا خیال ہے جو ملک عظیم آسمان و زمین چاند و سورج ستاروں میں خدانے کی ہے ان سب کی ٹکلوں میں اور مقداروں میں اور شمار میں اور ہیتوں میں ملنے میں اور جدا ہونے میں مشرق و مغرب کے مختلف ہونے میں کیا کیا حکمتیں ہوں گی۔

پس یہ گمان نہ کرنا کہ آسمان اور زمین اور تمام عالم میں کوئی ذرہ بھی حکمتوں سے خالی ہے بلکہ تمام چیزیں اس قدر عجائبات اور حکمتوں پر مشتمل ہیں کہ ان سب کا احاطہ بجز حق تعالیٰ شانہ کے کوئی نہیں کر سکتا کیا تم نے حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد نہیں سنا (أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خُلُقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا) رفع سمکها فساها واغطش ایلها واخرج ضحیها والارض بعد ذالک دحاها اخرج منها ماءها ومرعاها والجبال رسما متاعا لکم ولا نعما لکم الا الٰتۃ۔



# الْحَكُّ الْقَتِي

## باب ۳۲ شعبان

فضائل ماہ و مطلق صوم در اس { نمبر ۱ - ارشاد نبوی - شعبان میرا مہینہ ہے (دینی نمبر ۲) حضور اس میں بکثرت روزہ رکھتے (شیخین موطا و ابوداؤد) نمبر ۳ - ارشاد نبوی - شعبان درمیان حبیب و رمضان کے ہے اس میں بندوں کے اعمال پیش کئے جاتے ہیں (بیہقی)

### فضائل شبِ برات و عبادت در اس یعنی شبِ شعبان و صوم تا پنجہ

نمبر ۱ - ارشاد نبوی حق تعالیٰ شب نصف شعبان میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے اور سب گنہگاروں کی مغفرت فرمادیتا ہے (یعنی جو مغفرت مانگے) بجز مشرک کے یا مشاحن کے یعنی جس کے دل میں کینہ ہو (بیہقی) اور افزاعی نے اسکی تفسیر کی ہے کہ جو شخص بدعت والا جماعت حق سے الگ ہو نہو والا ہو اور ایک روایت میں ان لوگوں کا استثناء اور آیا ہے ظلم سے محصول لینے والا - جادوگر - غیب کی خبریں بتلانیو والا جیسے آج کل کے قال والے اور حضرات والے اور عملیات والے کرتے ہیں - عرفیت یعنی ہاتھ کے خطوط یا دیگر آثار دیکھ کر بتلانے والا - سترنگ ظالم - جابی یعنی جو حاکم کو ناجائز محصول کے طریقہ بتلاوے - کوہ یعنی طبل یا نرد والا - عطیہ یعنی طنبور والا (نوفل عن علی) اور ایک روایت میں قاطع رحم کا بھی استثناء آیا ہے (سعید بن منصور) اور ایک روایت میں ان کا بھی استثناء آیا ہے - ٹخنے سے نیچے ازار پہننے والا - ماں باپ کو آزار دینے والا - ہمیشہ شراب پینے والا (بیہقی) یعنی زیادہ بُرا ہے ورنہ ایک بار شراب پینے والا بھی فاسق و مبغوض حق ہے نمبر ۲ - ارشاد نبوی - شب نصف شعبان میں عبادت کرو اور اسکی صبح کو روزہ رکھو حق تعالیٰ اس شب میں غرض شمس ہی کے وقت آسمان دنیا پر تشریف لاکر ارشاد فرماتے ہیں کوئی مغفرت مانگنے والا ہے کہ میں اُسکو بخشوں - کوئی طالب رزق ہے کہ اُسکو رزق دوں - کوئی مبتلائے مصیبت ہے کہ اُسکو عافیت دوں - ہے کوئی ایسا - ہے کوئی ایسا - یہاں کہ فجر طلوع ہو جاتی ہے (ابن ماجہ و بیہقی) نمبر ۳ - ارشاد نبوی - اس شب میں اچلیکس اور روزیں اور جسکو حج کی توفیق ہوگی سب لکھے جاتے ہیں (بیہقی) نمبر ۴ - حضرت عائشہ رض فرماتی ہیں کہ ایک



(کہ وہ ہی شب تھی) میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پایا۔ میں تلاش کو نکلی آپ بقیع (قبرستان مدینہ) میں تھے اپنے فرمایا کہ اس شب میں اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور قبیلہ کلب کی بکریوں کے بالوں کی گنتی سے زیادہ کی بخشش فرمادیتا ہے (ابن ابی شیبہ و ترمذی و ابن ماجہ و بیہقی) نمبر ۵ عطاء بن یسار نے کہا کہ شب نصف شعبان میں ملک الموت کو ایک فرد مل جاتی ہے اور حکم ہوتا ہے کہ جو جو آسمیں درج ہیں انکی جان (اس سال میں) قبض کرنا تو بعض آدمی درخت لگاتا ہے اور پہیوں سے مکاح کر رہے ہیں اور مکان تعمیر کر رہا ہے اور اسکا نام مردوں میں لکھا جا چکا ہے (ابن ابی الدنیا)۔

**منکرات ماہ ہذا** بہت سے چراغ روشن کرنا اور آلودگی سے جمع ہونا۔ آتش بازی میں مشغول ہونا اور غالباً یہ عمل ہنود کی دیوالی سے لیا گیا ہے۔ علی بن ابراہیم کا قول ہے کہ زیادہ روشنی کرنا یہ برا مکہ سے شروع ہوا ہے یہ لوگ اہل میں آتش پرست تھے جب اسلام لائے تو انھوں نے یہ رسم اسلام میں داخل کی تاکہ مسلمانوں کے ساتھ نماز پڑھتے وقت آگ کو سجدہ کریں پھر ائمہ ہدی نے ان منکرات کو باطل کیا اور آٹھویں صدی کے شروع میں بلاد مصر یہ اور شامیہ میں ان منکرات کا خوب قلع و قمع کیا گیا۔ (عجب نہیں کہ یہ آتش بازی بھی اسی کا شعبہ ہو) **ہذا کلمہ من ما ثبت باسنۃ للشیخ الدہلوی**۔ اور بعض حدیثوں میں جو نصف شعبان کے بعد روزہ کی ممانعت آئی ہے یہ اس شخص کیلئے ہے جسکو احتمال ہو کہ ضعف ہو جاوے گا پھر رمضان کا روزہ بے رغبتی سے رکھا جائیگا۔

**(تنبیہ)** شعبان ۱۴۲۲ھ کے پرچہ الامداد کے صفحہ ۳۵ و ۳۶ میں احکام وقتیہ کے ذیل میں (۱۵) نمبر جو لکھے گئے ہیں ان کو بھی دوبارہ دیکھ لیجئے صرف قابل اطلاع یہ امر ہے کہ اس کے نمبر (۱) و (۲) میں بعض علمائے کلام فرمایا اور بعد محاکمہ دوسرے علماء کے نمبر (۲) سے احقر نے رجوع کر لیا پس اس پر بتخصیص وقت عمل نہ کیا جائے اور نمبر (۱) محاکمہ کے بعد بھی سالم رہا اور عالمگیریہ میں بھی مذکور ہے۔ باقی ہے مگر ہمیں بھی یہ شرط ہے اسکو اعتقاداً یا عملاً لازم نہ کر لیا جائے تفصیل اس کلام و محاکمہ کی ترجیح الراجح حصہ سوم میں مذکور ہے جو مستقلاً شائع ہوئیوا ہے فقط۔

**ایضاً۔ الاحکام الوقتیہ عن بعض المسائل العشریہ**

**(۱۰ طرہ)** جہاں لفظ عشر آوے گا عشر و نصف عشر دونوں کو عام ہوگا۔

نمبر ۱۰ عشر یا نصف عشر ارض عشریہ میں جسکی تعریف عنقریب آتی ہے کل پیداوار میں واجب ہوتا ہے

دلائل مذکورہ  
فی رسالہ زکوۃ  
الفرض فی بنات  
الارض ۱۲۴



نہ اس میں کوئی نصاب شرط ہے اور نہ قرض وغیرہ مانع ہے نہ اخراجات زراعت کے اسمیں منہا کئے جاتے ہیں البتہ جو لوگ کسی خاص حصہ پیداوار پر زراعت میں کام کرتے ہیں ان کے حصہ کا عشر خود ان کے ذمہ ہے۔

منب ۲۔ نابالغ بچہ و مجنون کی زمین میں بھی عشر واجب ہے۔

منب ۳۔ ارض وقف میں بھی عشر واجب ہے۔

منب ۴۔ ہر پیداوار میں جس سے آمدنی حاصل کرنا مقصود ہو عشر واجب ہوتا ہے خواہ غلہ ہو خواہ پھل پس کھیت اور باغ دونوں میں واجب ہے۔

منب ۵۔ مقدار عشر میں تفصیل یہ ہے کہ جبکی آبپاشی بارش سے ہوئی ہو اس میں دسواں حصہ پیداوار کا واجب ہے اور جبکی آبپاشی چاہ سے یا نہر کے خریدے ہوئے پانی سے ہوئی ہو اس میں دسواں حصہ واجب ہے اور اگر دونوں طرح ہوئی ہو تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر دونوں طریقے مساوی ہوں تو بعض کے نزدیک سیواں حصہ اور بعض کے نزدیک عشر کا تین رجب یعنی چالیس میں سے تین واجب ہیں۔

منب ۶۔ نوید وغیرہ جو کاٹ لیجاتی ہے اس میں بھی عشر واجب ہے اور جو بعد تیاری غلہ کے بھوسہ نکلتا ہے اسمیں واجب نہیں۔

منب ۷۔ جب پل قابل اطمینان ہو جائے اس وقت کے حساب سے عشر ہے۔

منب ۸۔ تیاری سے پہلے حسب خرچ کر گیا اس سب کا حساب یا درکھے اس کا بھی عشر دینا پڑے گا۔

منب ۹۔ اگر پھل توڑنے سے پہلے یا کھیت کاٹنے سے پہلے کسی آفت غیر اختیاری مثل برف یا غرق یا حرق وغیرہ سے پھل یا غلہ ہلاک ہو جائے عشر ساقط ہو جاتا ہے اور اگر چوری ہو جائے یا جانور کھا جائے اس سے ساقط نہیں ہوتا۔

منب ۱۰۔ پکنے سے پہلے کھیت بیج ڈالا تو اس کا عشر مشتری کے ذمہ ہے اور اگر پکنے کے بعد بیجا تو بائع کے ذمہ ہے یہی حکم پھل کا ہے۔

منب ۱۱۔ جو زمین اجارہ پر دی جائے اس کا عشر بقول صاحبین کہ مفتی ہے کاشتکار کے ذمہ ہے کہ وہ پیداوار کا مالک ہو اور اگر زراعت یعنی بٹائی پر ہے تو مالک زمین و کاشتکار دونوں کے ذمہ ہے۔



اپنے اپنے حصہ میں۔

نمبر ۱۲۔ عشر کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے یعنی مساکین جو اصول و فروع میں سے اور ہاشمی نہ ہوں اور زوج و زوجہ نہ ہو۔

نمبر ۱۳۔ عشری زمین وہ ہے کہ جب سے مسلمانوں نے اسکو مفتوح کیا تھا اس وقت تک برابر وہ مسلمان ہی کی ملک میں چلی آئی ہو خواہ برائے میراث یا بروے خرید یعنی درمیان میں غیر مسلم کی ملک میں نہ آئی ہو اور جو ایسی نہ ہو وہ خراجی کہلاتی ہے۔

نمبر ۱۴۔ خراج کی دو قسم ہیں ایک منوط کہ اسکا لگان ایک مقرر مقدار ہے مثلاً روپیہ بیگہ یا کٹم و دوسرا خراج کہ پیداوار کا کوئی حصہ کسی خاص نسبت سے لے لیا جاتا ہے مثلاً نصف یا ثلث وغیرہ۔

نمبر ۱۵۔ خراجی زمین میں خراج واجب ہوتا ہے۔

نمبر ۱۶۔ لیکن خراج منوط تو قدرت انتفاع زراعت کے واجب ہوتا ہے باوجود امکان زراعت کے اگر زمین کو معطل چھوڑے رکھی گائے خراج واجب ہو گا البتہ جب قدرت زراعت کی نہ تو ب ساقط ہو جاتا ہے اور خراج مقاسمہ مثل عشر کے اس وقت واجب ہو گا جب واقع میں پیدا بھی ہو۔

نمبر ۱۷۔ اگر مسلمان کسی غیر مسلم سے زمین خریدے وہ خراجی ہوگی۔

نمبر ۱۸۔ اگر مسلمان کسی غیر مسلم کے ہاتھ عشری زمین بیچ ڈالے وہ خراجی ہو جاوے گی۔

نمبر ۱۹۔ خراج کے مصارف مصالح عامہ ہیں اور علماء و مدرسین و مفتیین و طلبہ کی خدمت بھی نہیں داخل ہے۔

نمبر ۲۰۔ عشر اور خراج دونوں ایک زمین میں واجب نہیں ہوتے۔

نمبر ۲۱۔ خراجی زمین سے عشر نہ لکا لا جاوے گا۔

نمبر ۲۲۔ اسی طرح جس زمین میں عشر واجب ہے اگر اس سے خراج لیا جاتا ہو تو عشر ساقط نہ ہو گا جس طرح مال تجارت سے انکم ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔

نمبر ۲۳۔ خراج منوط بالاجماع مالک زمین کے ذمہ ہے کاشتکار کے ذمہ نہیں البتہ خراج مقاسمہ کا حکم مثل عشر کے ہے۔

نمبر ۲۴۔ اگر خراجی زمین کا محصول بادشاہ وقت کی طرف سے معاف ہو تب بھی اگر وہ خراج منوط ہے تو وہ مالک زمین کو ذمہ ہوگا لگے اس میں تفصیل ہے کہ اگر شخص خراج کا مصرف ہے مثلاً مفتی ہے مدرس ہے



واعطی ہے تو اسکو اپنے صرف میں لانا جائز ہے اور اگر مصرف نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ مصرف میں اسکو پہنچائے مدارس اسلامیہ کا مدیچہ اس کیلئے بہت مناسب ہے البتہ اگر اتقلع بالارض قدرت ہو تو خراج ساقط ہے اسی طرح خراج مقاسمہ میں تفصیل ہے۔

منبہ ۲۵۔ اور اگر بوجہ معافی ہونے کے اس کے محصول کی مقدار کی تعیین میں دشواری ہو تو اس کے قرب وجوار کی اراضی غیر معافی کا محصول معتبر ہے۔

منبہ ۲۶۔ ارض وقف کا بھی عشر یا خراج پیداوار سے نکال کر بقیہ کو مصارف میں صرف کیا جاوے گا **تنبیہ**۔ ارض خراجی میں خراج کا حق شرعی ہونا ابتک احقر کو بھی محقق نہ تھا اب اس تحقیق کے بعد اراضی معافی کے متعلق یہ امر خصوصیت کے ساتھ قابل تنبیہ و اہتمام ہے کہ اس کے خراج کا قرب وجوار کی اراضی سے اندازہ کر کے مدارس اسلامیہ میں پہنچا دیا کریں ورنہ اس کے ذمہ یہ حق شرعی واجب رہے گا اور عشر کے حق شرعی ہونے سے بے خبری یا انکار یہ تو غفلت و غلطی عظیم ہے یہ کل تیرہ روایتوں سے اس کے مضاعف یعنی چھپیس مسئلے ثابت ہوتے ہیں واللہ الحمد علی اتمام الجواب واللہ اعلم بالصواب وعندہ امر الكتاب۔

**ضمیمہ**۔ فی رد المحتار تحت قول الدر المختار يجب العشر بالنصاب ثبت ذلك بالكتاب والسنة والاجماع والمعقول ای یفرض بقوله تعالى وَاَوْكُفُّوا يَوْمَ حَصَادِهِ فَاِنْ عَامَةً الْمَفْسَرِينَ عَلَى اَنَّهُ الْعَشْرُ اَوْ نَصْفُهُ بَيْنَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَقَتِ السَّمَاءُ فَفِيهِ الْعَشْرُ وَمَا سَقَى الْغَرْبُ اَوْ دَالِيَةُ فَفِيهِ نَصْفُ الْعَشْرِ ص ۸ قلت وايضا لقوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْفُقُورُ امِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ الآية اس عبارت میں تصریح ہے کہ یہ عشر فرض ہے مثل زکوٰۃ کے قرآن سے اور حدیث سے اور اجماع سے اور قیاس سے اس سے سمجھ لینا چاہئے کہ اس میں کوتاہی یا غفلت کرنا کیسی چیز ہے واللہ الموفق۔

اشرف علی



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا و ضروری اطلاعیں

(۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جڑو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی

ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عینک ہے۔

(۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں

رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے عینک کا ویلو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں

یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا رچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا

یعنی رجب ۱۳۳۳ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاویگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں یا اگر

کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔

(۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا طلحہ

العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

(۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کیساتھ

منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

۵

ذیل اس عقد

کے جواز کی

رد المحتار مطبوعہ

مصر ۱۲۹۲ھ

جلد رابع صفحہ

۱۹۵۱۸ پر مذکور

ہے ۱۲ منہ





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

وَفَاتِحَاتِ كِتَابِ الْهُدَى لِرَبِّ الْعَالَمِينَ

استثالاتی که دال است بر مطلوبیت نیادت در علوم و ادوات و الحیرت  
که دال است بر مندوبیت قدری از فصول در ارشاد و صحیفه شهر یلقبه

# الامداد

مشمول شعوب کلمه متنوعه سلسله و اثره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقاید و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح احوال و تالیفات  
فی الاحوال الخاصة من السلوك الرفیق فی سوانح الطرق فی الاحوال العامة من مملووظات خیرت  
فی الفوائد الخلفیة العقلیة و العقلیة که کل آن از افادات سلسله حضرت لانا اشرف علی صاحب ظلہ است  
باز جل آن از افادات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحلج اشاه محمد امداد اللہ است کہ لقب صحیف  
مشیر است بہ تبرک بنام نیش نیز و خامسها الاقتنات کہ از تحقیقات دائره دیگر ال فضل است

جلد ۳ باب ۳۳۳ ماه رمضان المبارک ۱۳۳۳ ۳۳۳ جلد

از مطبع امداد المطابع حقانہ بھون جلوہ نمودن گرفت







لیکن یہ دعا آہستہ پڑھے کہ مصیبت زدہ کی دشمنی نہ ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرماتے ہیں۔  
لا تظہر الشقاۃ لا خیک بعض تو وہ ہیں جو کہ دوسرے کے مصائب پر ہنستے ہیں اور بعض  
وہ ہیں کہ افسوس تو کرتے ہیں مگر طعن کے طور پر اسکی بابت اسی حدیث میں ہے فی رحمہ اللہ  
و یتبلیک یعنی ہنسوست شاید بجائے اسکے تم مبتلا ہو جاؤ۔

حکایت۔ کتب تاریخ میں لکھا ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی کے پاس بیٹھا کھا رہا تھا اُس وقت  
ایک فقیر مانگنے آیا اُس نے فقیر کو جھڑک دیا اتفاق سے کچھ ایسا انقلاب ہوا کہ یہ شخص بالکل  
تباہ و پریشان ہو گیا۔ حتیٰ کہ جب بیوی کا نان و نفقہ بھی نہ چل سکا تو اسکو بھی طلاق دیدی۔  
اور اُس نے کسی اور دولتمند سے نکاح کر لیا۔ اتفاق سے اُس دولتمند کے دروازہ پر کوئی شخص  
سوال کرنے آیا۔ اُس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اس کو بھیک دے آؤ۔ یہ جو دروازہ پر گئی  
تو وہاں سے روٹی ہوئی لوٹی۔ شوہر نے پوچھا تو اُس نے یہ کہا کہ یہ میرا پہلا شوہر ہے اور اسی تذکرہ  
میں وہ قصہ سائل کے جھڑک دینے کا بھی بیان کیا۔ اس شوہر ثانی نے کہا کہ وہ سائل جو جھڑکا  
گیا تھا میں ہوں۔ خدا تعالیٰ نے مجھے مال بھی دیا اور اسکی بیوی بھی دی۔ یاد رکھو کہ خدا تعالیٰ کی  
قدرت ہے پس عبرت حاصل کرو اور دوسروں کو مبتلا سے مصائب دیکھ کر ڈرو۔ بزرگوں نے بہت  
جگہ اس کو یاد دلایا ہے مگر ہم بے فکر ہیں۔

## خالق اسباب کے ساتھ تعلق پیدا کرنے سے مصائب پریشانی نہیں ہوتی

مصیبت سے بچنے کے لئے ظاہری اسباب پر دار مدار مت رکھو کہ ہمارے پاس تو تعویذ ہے ہمکو  
طاعون نہیں آسکتا یہ سب حکم خداوندی کے سامنے کیا حقیقت رکھتے ہیں۔ سبب اصلی کو اختیار  
کرنا اور وہ ارضنا حق ہے اعمال میں احکام کے امتثال میں کوشش کرو کہ اُس کے بعد مصیبت  
حقیقی نہ آوے گی یعنی ظاہری مصائب مثل مرض موت رنج وغیرہ کے تو مونگے مگر اطاعت کی  
برکت سے تمہارا قلب پریشان نہیں ہو گا۔ جیسے کہ بچہ پاں کی گود میں ہوتا ہے تو وہ کسی چیز سے  
پریشان نہیں ہوتا اسی طرح اس مطیع کو چونکہ قرب حق نصیب ہو جاتا ہے لہذا یہ بھی پریشان  
نہیں ہوتا۔ اس کی یہ حالت ہوتی ہے کہ ۵



|                         |                            |
|-------------------------|----------------------------|
| موحد چہ برپاے ریزی زرش  | چہ فولاد مہندی نہی بر سرش  |
| امید و ہراسش نباشد ز کس | ہمین است بنیاد تو حید و بس |

بلکہ اس سے ترقی کر کے یہ حالت ہوتی ہے کہ دوست کی بلا کی آرزو کرنے لگتا ہے اسی کو عراقی فرماتے ہیں کہ ۵

|                                 |                                  |
|---------------------------------|----------------------------------|
| نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تغیت | سر دوستاں سلامت کہ تو خیر آزمائی |
|---------------------------------|----------------------------------|

لہذا چاہئے کہ مصیبت کے مبتلا کو دیکھ کر عبرت حاصل کریں اور اطاعت حق میں مشغول ہوں کہ اس سے بچنے کی اصل ترکیب یہی ہے۔

## انسان کی مصیبت کا راز

خلاصہ یہ ہے کہ دنیا میں ایسا تو کوئی انسان نہیں ہے جسکو کوئی حادثہ پیش نہ آئے اور کوئی بات اسکی مرضی کے خلاف نہ ہو انسان تحت القدرۃ ہے مستقل نہیں ہے اگرچہ ہر امر انسان کی ایک مستقل تجویز بھی ضرور ہوتی ہے جسے اسکا ذہن اختراع کر لیتا ہے مگر دیکھا یہ جاتا ہے کہ ہر امر اسکی خواہش کے موافق نہیں ہوتا چنانچہ ارشاد ہے کہ اَمْرٌ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى یعنی انسان کو اس کی ہر تمنا نہیں ملتی۔ تمنائیں انسان کی بہت کچھ ہوتی ہیں مگر ملتی کم ہیں بلکہ جو خدا تعالیٰ چاہتے ہیں وہی ہوتا ہے اور وہی انسان کے لئے بہتر ہوتا ہے۔ اگرچہ اول نظر میں اس کی بہتری انسان کو محسوس نہ ہو لیکن اسکے نتیجے پر اگر غور کیا جائے تو اسکی حکمت معلوم ہو جاتی ہے اور اول نظر میں چونکہ حکمت پر نظر نہیں ہوتی اس لئے خلاف تمنا کو مصیبت کہتے ہیں۔

## مصیبت کی حقیقت

اگر حکمت اور مصلحت پر نظر ہو تو کوئی مصیبت مصیبت نہیں بلکہ ہر مصیبت نعمت ہے۔ مگر افراد مصیبت غیر اختیار یہ ہے اور اسی میں گفتگو ہو رہی ہے برخلاف ان کے جن کو اپنے ہاتھوں اختیار کرتے ہیں یعنی گناہ کہ انسان اسکو اپنے اختیار سے کرتا ہے سو اس میں کوئی حکمت نہیں ہوتی اور یہی وجہ ہے کہ اسکو گناہ اور مصیبت قرار دیا گیا ہے اور اس سے روکا گیا ہے۔ اور یہی حق



در میان فعل عبد اور فعل حق کے کہ کوئی فعل شر کا خدا تعالیٰ سے صادر نہیں ہوتا فعل شر وہی ہے جو بندہ اپنے اختیار سے خلاف رضاے حق کرتا ہے تو امور اختیار یہ عبادہ تو خیر و شر دونوں ہیں اور غیر اختیاری جو محض من جانب اللہ ہے خیر محض ہے اس لئے عارفین نے اپنے متعلقین کو یہ تعلیم کی ہے اور اس سے انہیں ایک اتواری پیدا ہو گئی ہے کہ جس سے وہ پریشان نہیں ہوتے

۵ در طریقت ہر چہ پیش سالک آید خیر است | در صراط مستقیم لے دل کسے گمراہ نیست

تو جو پیش لے اسکو خیر سمجھے خواہ وہ بیماری ہو یا دشمن کا اپنے اوپر غالب آنا ہو یا فقر و فاقہ ہو یا اور کوئی مصیبت ہو غرض کہ سب میں بہتری ہے مگر یہ بہتری ایسی ہے کہ جیسے دوا کی بہتری کہ شفیق ماں باپ تو جانتے ہیں کہ حلق سے اترتے ہی تریاق کا کام دلی لیکن بچہ نہیں سمجھتا بلکہ ماں باپ کو اپنا دشمن سمجھتا ہے کہ انھوں نے ایسی دوا پلا دی یا جیسے دنبل میں نشتر دینا کہ ماں باپ خوش ہیں مگر بچہ اُن کو دشمن سمجھتا ہے۔ نشتر زباں باپ سے انعام طلب کرتا ہے اور بچہ تعجب کرتا ہے لیکن ہر عاقل جانتا ہے کہ واقع میں یہ کام انعام کا ہے تو بچہ کے علم کو جو تفاوت ماں باپ کے علم سے ہے اُس سے بہت زیادہ تفاوت بندہ اور خدا کے علم میں ہے۔ تو خدا تعالیٰ خوب جانتے ہیں کہ جس حادثہ کو بندہ مصیبت سمجھ رہا ہے اُس میں کیا کیا حکمتیں مخفی ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ عسی ان تکرہوا شیئا وہو خیر لکم اسپر بکی نظر ہوگی وہ ہرگز اُسکو مصیبت نہ سمجھے گا جس طرح جراح نے نشتر لگا کر مصیبت میں نہیں بھنسا یا اسی طرح خدا تعالیٰ جو بندے کے ساتھ کرتے ہیں سب بہتری ہوتا ہے مگر بندہ اُسکی حکمت کو سمجھتا نہیں حالانکہ اگر ذرا غور کرے تو بعض حکمتیں معلوم ہو بھی سکتی ہیں۔

## مصیبت کے فوائد اور خاصیتیں

مصیبت میں یہ خاصیت ہے کہ اخلاق درست ہو جاتے ہیں انسان خدا کو یاد کرنے لگتا ہے تو یہ نصیب ہو جاتی ہے تنبیہ ہوتا ہے کہ فلاں امر کی وجہ سے یہ ہوا تو یہ کھلے فائدے نظر آتے ہیں مگر بعض لوگ اس کو یاد نہیں رکھتے پس اسی معنی کہ مصیبت نہ کہی جائے گی مگر ظاہر نظر میں وہ مصیبت ہے کیونکہ حقیقت لغویہ مصیبت کی یہ ہے کہ کوئی بات خلاف طبیعت



پیش آئے اور چونکہ زندگی میں زیادہ واقعات ایسے ہی ہوتے ہیں اس لئے کوئی بھی مصیبت سے خالی نہیں ہے کوئی مال کی طرف سے پریشان ہے کوئی صحت کی طرف سے پریشان ہے کوئی اولاد کی طرف سے پریشان ہے غرض ہر شخص کو کوئی نہ کوئی مصیبت لاحق ہے اگرچہ ہر ایک پر اثر الگ الگ ہوتا ہے۔ اور ایک سرسری اثر ایسا بھی ہے کہ کوئی مسلمان اس سے خالی نہیں اگرچہ برائے چندے ہی ہو اور وہ اثر تنبہ ہے اپنی بد عملی پر اور اپنے ضعف و عجز پر۔ بڑا ظالم ہے وہ شخص کہ اس پر کوئی مصیبت آئے اور وہ اُس پر متنبہ نہ ہو۔ بلکہ کہنا چاہئے کہ وہ انسان ہی نہیں اور جو انسان ہو گا وہ ضرور اس طرح متاثر ہوگا۔ اور یہ تاثر بہت بڑی نعمت ہے

## تکبر قبول حق سے بڑا مانع ہے

قبول حق اور رجوع عن الباطل سے بڑا سدا راہ یہ ہے کہ انسان اپنی کو سب سے بڑا سمجھے۔ سیوہ سے یہودی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے تھے اگرچہ جانتے تھے کہ آپ پیغمبر حق ہیں خدا کے بنی ہیں بلکہ حضور کے تشریف لانے کے پیشتر ہی وہ حضور کو جانتے تھے حتیٰ کہ مشرکین سے کہا کرتے تھے کہ عنقریب ہم تمہاری خبریں گے جب وہ رسول تشریف لے آئیں گے۔ فلما جاءہم ما عرفوا کفروا بہ۔ لیکن جب آپ تشریف لائے تو آپ کے اتباع میں اپنے جاہ کا نقصان ہوتے دیکھ کر آپ کے ساتھ کفر کیا۔ سمجھے کہ آج تو ہم احبار کہلاتے ہیں مقتدا شمار ہوتے ہیں۔ اگر ایمان لے آئیں گے تو چھوٹے ہو جائیں گے اسی طرح روسا مکہ یہ کہتے تھے کہ لولا انزل هذا القرآن علی رجل من القرینین عظیم۔ کہ اگر یہ کلام خدا کا کلام ہوتا تو کسی بڑے شخص پر کیوں نازل نہیں ہوا ایک تنیم پر کیوں نازل ہوا پھر یہ کہ آپ کے پاس تمول بھی نہ تھا اس لئے روسا کہتے تھے کہ کسی رئیس پر کیوں نازل نہ ہوا تو ان کو قبول حق سے یہی مانع تھا۔ اور اس کی بڑی بدست آئی ہے حدیث میں ہے کہ رائی برابر بڑائی بھی جسکے قلب میں ہوگی وہ جنت میں نہ جاوے گا اور اس مرض سے بہت کم لوگ خالی ہیں کم و بیش سب میں ہوتا ہے اور اس نے شیطان کو جس نے آٹھ لاکھ برس تک عبادت کی تھی ایک پل میں مردود بنا دیا۔ اور اسی راز کی وجہ سے حکماء



نے کہا ہے کہ صرف وظیفوں سے کچھ نہیں ہوتا جب تک کسی کامل کی صحبت نہ ہو۔ کہ وہ اُس کے تکبر کا علاج کرے ہم نے دیکھا ہے کہ جو لوگ محض کتابیں دیکھ کر کچھ کرتے ہیں اُن کے اخلاق درست نہیں ہوتے۔ غرض کہ شیطان نے تکبر ہی کی وجہ سے حضرت آدمؑ کو مسجدہ نہ کیا۔ اور اس کے سبب ملعون ہوا۔

## بدلتکبر کا بھی علاج ہے

سو مصیبت سے ایسے بڑی مرض کا بھی علاج ہو جاتا ہے۔ غرض کہ کوئی ایسا مسلمان نہیں جس کی مصیبت کا اثر نہ ہو۔

## مصیبت میں لوگوں کے حال کا تفاوت

۱۰۶

لیکن فرق یہ ہے کہ بعض لوگ تو یاد رکھتے ہیں۔ اور اکثر بھول جاتے ہیں۔ اور بھول جانے کے یہ معنی نہیں کہ اُن کو یہ اعتقاد ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو قدرت نہیں رہی مگر بتاؤ ایسا ہی ہوتا ہے جس سے دوسرا ناواقف یہ اخذ کر سکتا ہے۔

اور اس مرض کے کئی درجے ہیں۔ بعض کو تو مصیبت آتے وقت بھی پوری طرح تنبیہ نہیں ہوتا سخت تعجب اُس شخص پر ہے جو کہ مصیبت آنے پر یہ کہتا ہے کہ معلوم نہیں ہم سے کیا گناہ ہوا ہے جسکی پاداش بھگت رہے ہیں۔ صاحبِ جواب کو نسا وقت ہے کہ ہم اُس میں گناہ نہیں کرتے ہم تو ہر وقت ہی گناہ میں مبتلا ہیں پھر اس سوال کے کیا معنی اور بعض کو دوسرے طرز کی غفلتیں ہوتی ہیں۔ چنانچہ ہم میں تین قسم کے لوگ ہیں ایک تو وہ کہ اُن کو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ ہم نے کچھ کیا ہے جس سے مصیبت آئی دوسرے وہ کہ اُن کو یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ گناہ کیا ہے مگر پھر بھی تدارک نہیں کرتے استغفار نہیں کرتے بلکہ بعض تو اور زیادہ گناہ کرنے لگتے ہیں۔

**حکایت**۔ جہاز میں دیکھا ہے کہ عین شدت طوفان کے وقت نہایت پریشانی میں بعض لوگ یا علی یا علی کہتے تھے اور بہت سے لوگ حضرت غوث الاعظمؒ کو پکارتے تھے۔ اللہ اکبر یہ لوگ مشرکین عرب بھی بڑھ گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کفار کا بھی یہ عقیدہ نہیں تھا۔



**حکایت** حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کافر سے پوچھا کہ تمہارے کتنے خدا ہیں اُس نے کہا کہ سات ہیں چھ زمین میں اور ایک آسمان میں آپ نے فرمایا کہ مصیبت کے وقت کا خدا کونسا ہے اُس نے کہا کہ آسمان والا۔ تو مشرکین عرب مصیبت کے وقت ایک خدا ہی کو پکارتے تھے مگر ہندوستان میں مصیبت کے وقت بھی دوسروں ہی کو پکارتے ہیں۔

تیسری قسم وہ ہے کہ گناہ کو یاد کر کے تدارک بھی کرتے ہیں اور مصیبت کے وقت خدا ہی کی طرف رجوع بھی ہوتے ہیں لیکن وہ حالت ہوتی ہے کہ ۷

|                          |                             |
|--------------------------|-----------------------------|
| اہلکاران بوقت معزولی     | شبیلی وقت و بایزید شونہ     |
| بازچوں می رستد بر سر کار | شہر ذی الجوشن و بایزید شونہ |

یعنی جب تک مصیبت رہی اللہ بھی یاد ہے رسول بھی یاد ہے۔ اور جب مصیبت ٹلی تو ایسے آزاد کہ گویا خدا تعالیٰ کی حدود حکومت ہی سے نکل گئے۔ اسی کو فرماتے ہیں کہ۔ اذا مس الانسان الضر دعانا اور اس کی وجہ فرماتے ہیں کہ۔ كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون۔ یعنی وجہ اسکی یہ ہے کہ وہ لوگ حدود سے باہر ہو گئے ہیں اور یہ خاصیت ہے کہ نیک عمل میں بصیرت ٹھیک رہتی ہے اور جب گناہ کرتا ہے تو بینش جاتی رہتی ہے۔ اسی لئے فرماتے ہیں کہ اُن کو اپنے اعمال خوش معلوم ہوتے ہیں۔ پس علت اس کی اسراف ہے کہ اُسکی وجہ سے بری باتیں فرین معلوم ہونے لگتی ہیں۔ صاحبو! آخر کس بات نے تمکو اس قدر بے فکر کر دیا ہے کہ جو تمکو کسی حادثہ سے بھی تنبہ نہیں ہوتا حق تعالیٰ کو تو ہر جگہ ہر طرح کی قدرت ہے اُس سے بچ کر آخر کہاں جاؤ گے پھر معاصی پر کس طرح دلیر ہو۔ مجھے ایک حکایت یاد آئی کہ۔

**حکایت**۔ ایک ملاح سے ایک شخص نے پوچھا کہ تمہارے باپ کہاں مرے اُس نے کہا کہ دریا میں ڈوب کر کہنے لگا اور دادا۔ کہا کہ دریا میں کہنے لگا کہ پھر بھی تم دریا میں رہتے ہو ڈرتے نہیں ملاح نے کہا کہ تمہارے باپ کہاں مرے کہنے لگا کہ گھر میں پوچھا کہ دادا۔ کہنے لگا کہ گھر میں ملاح نے کہا کہ پھر بھی تم گھر میں رہتے ہو ڈرتے نہیں۔ تو خدا تعالیٰ کی قدرت تو ہر جگہ وجود ہے اس کے قہر سے تو کسی جگہ اور کسی وقت مامون نہیں ہو سکتے۔



## خدا تعالیٰ کے قہر سے نہ ڈرنا کسی حالت میں بھی خلاف عقل ہے

تو جو شخص کہ خدا سے ایک وقت میں ڈرے اور دوسرے وقت نہ ڈرے وہ کس قدر نادان ہے دوسرے اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ خاص اُس مصیبت ہی کے وقت میں زیادہ خطرہ ہے تو یہ بھی تو ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ دوبارہ اُسی مصیبت میں مبتلا کر دیں۔ اور اس طرح مسلط فرما دیں کہ وہ ہلاک ہی کر دے اسی کو فرماتے ہیں کہ اَمَّا مَن تَمَنَّاهُ يَحِيدُكُمْ فِي تَارَةِ الْآخِرَةِ صَاحِبُو الْكَفَّةِ کسی وقت خدا تعالیٰ کے قبضہ سے نکلا ہوا استیجھو اور رب گناہوں کو ترک کر دو۔

دیکھو گناہ میں مصیبت اس لئے آتی ہے کہ اس سے خدا تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں اور یہ بات سارے گناہوں کو عام ہے۔ اگرچہ وہ کسی قسم کے گناہ ہوں تو جب خدا تعالیٰ ناراض ہوے اور ہر قصہ اُن کے قبضہ میں ہوا تو ممکن ہے کہ پھر کسی قصہ میں مبتلا کر دیں دیکھو اللہ تعالیٰ کو جب منظور ہوا تو غرود کو ایک مچھر سے پریشان کر دیا۔

**حکایت**۔ اہل سیر نے لکھا ہے کہ غرود کی یہ حالت تھی کہ جب سر پر چوٹ لگتی تھی تو چین آتا دیکھو کہاں غرود اور کہاں مچھر۔ مگر خدا تعالیٰ نے دکھلا دیا کہ ہمارا ایک معمولی سپاہی بھی کافی ہے اور بچانے والا سولے خدا کے اور کون ہے اور اگر وہ نہ بچائے تو ادنیٰ ذرہ پریشان کرنے کو کافی ہے۔

**حکایت**۔ ایک بادشاہ کا قصہ ہے کہ اسکی ناک پر بار بار ایک مکھی اکر بیٹھتی تھی اُس نے تنگ اکر کہا کہ معلوم نہیں مکھی کو کیوں پیدا کیا ہوگا وزیر نے کہا کہ اس واسطے پیدا کیا ہے کہ متکبرین کا تکبر ٹوٹے حاصل یہ ہے کہ ذرا سنبھل کر خدا تعالیٰ کی مخالفت کرو تم میں تو ایک مکھی کی مقاومت کی تاب بھی نہیں بس اگر بچنے کی کوئی صورت ہے تو یہی کہ خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کرو۔ افلاطون کی ایک حکایت لکھی ہے کہ اُس نے حضرت موسیٰ سے پوچھا کہ اگر آسمان قوس ہو اور حوادث تیرہوں اور خدا تعالیٰ تیرا اندازہ ہوں تو بچکر کہاں جاے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تیرا انداز سے قریب ہو جائے کہ تیرا دوراے پر چلا تے ہیں۔ افلاطون نے کہا کہ بے شک آپ نبی ہیں۔ کیونکہ یہ جواب سواے نبی کے اور کوئی نہیں دے سکتا۔ خلاصہ یہ کہ اگر خدا کے



ان شکروں سے بچنا چاہو تو خدا کا قرب حاصل کرو اور فوراً توبہ کرو اور اُس توبہ پر قائم رہو۔ کہ اس سے خدا تعالیٰ راضی ہوں گے اور سب مصائب کو زائل فرما دیں گے۔

## ظاہری انتظام باطنی انتظام کے تابع ہے

کیونکہ یہ کارخانہ ظاہری وابستہ ہے کارخانہ باطن کے ساتھ۔ اول حکم وہاں سرزد ہوتا ہے پھر اسی کے موافق یہاں ہوتا ہے۔

**حکایت**۔ شاہ عبدالعزیز صاحب کے زمانہ کی حکایت ہے کہ ایک مرتبہ شہر کا انتظام بہت سُست تھا۔ ایک شخص نے شاہ صاحب سے وجہ پوچھی فرمایا کہ آج کل یہاں کے صاحبِ خدمت کسٹ ہیں پوچھا کہ کون ہیں شاہ صاحب نے کہا کہ ایک کنجرہ بازار میں خرلوزے فروخت کر رہا ہے وہ آج کل صاحبِ خدمت ہے یہ اُس کے امتحان کیلئے گئے اور امتحان اس طرح کیا کہ خرلوزہ کا ٹکٹ اور چکھ چکھ سبنا پسند کر کے ٹوکری میں رکھ دیئے وہ کچھ نہیں بولے۔ چند روز کے بعد دیکھا کہ انتظام بالکل درست ہو گیا اسی شخص نے پھر پوچھا کہ آج کل کون ہیں شاہ صاحب نے فرمایا کہ ایک سقہ ہے چاندنی چوک میں پانی پلاتا ہے۔ مگر ایک پیاس کی ایک چھدام لیتا ہے۔ یہ ایک چھدام لے گئے اور اُن سے پانی مانگا انھوں نے پانی دیا اس شخص نے پانی گرا دیا کہ اس میں تو تنکا ہے اور دوسرے کٹورہ مانگا انھوں نے پوچھا کہ اور چھدام ہے۔ اس نے کہا کہ نہیں انھوں نے ایک دھول رسید کیا اور کہا کہ خرلوزہ والا سمجھا ہوگا۔ اس شخص نے اگر بیان کیا کہ یہ واقعہ ہوا شاہ صاحب نے فرمایا کہ دیکھ لو آج کل یہ ہیں کہ سب کو نچار کہا ہے۔ تو سمجھ لو کہ ظاہری انتظام باطنی انتظام کے تابع ہے۔ پھر اس باطن کا ایک باطن ہے کہ وہ حکم حق ہے جسکے صدور میں طاعت و معصیت کو بھی دخلِ عظیم ہے یعنی جب خدا کو ناراض کرو گے۔ تو اول محکمہ باطن میں حکم نازل ہوگا پھر اُسکے تابع ظاہر میں ہوگا۔ اور مصائب نازل ہونگی لہذا ان کی اصل تدبیر یہ ہے کہ خدا کو راضی کر لو پھر کوئی مصیبت نہ آوے گی۔



دوسری بات یہ تھی کہ میں نے لکھا تھا کہ میں قلب کو علوم سے خالی پاتا ہوں اسکے جواب میں آپ نے  
تحریر فرمایا کہ ہمیں بھی حکمتیں ہیں مثلاً تجرّد توجہ الی اللہ وغیرہ۔ سوا محمد شد کہ آپ کا فرمانا صحیح ہوا اور  
یہ دونوں باتیں ہو گئیں مہیت تبدیل بہ انس ہو گئی اور توجہ الی اللہ بھی بہ نسبت پہلے کے زیادہ ہو گئی

۵ وعدہ ہائے اہل دل گنجے بود | وعدہ نا اہل خود رنجے بود

حقیقت قصہ یہ ہے کہ ایک روز عشاء کے فرضوں کے بعد جبکہ آپ مسجد میں موجود تھے مجھے  
ایک قسم کی سخت بے چینی ہوئی جس کا تحمل دشوار سمجھ کر میں مسجد سے چلا آیا مگر بے چینی کے ساتھ  
ہی ایک قسم کا لطف بھی تھا بس یہ نمونہ تھا کہ *ذر لنوا ذلزلنا شدیداً + ویسبلی المومنین*  
منہ بلاء حسنا + خیر تھوڑی دیر میں یہ حالت فرو ہو گئی پھر دوسرے تیسرے روز پھر عشاء کے  
وقت نماز میں ایک حالت وارد ہوئی اور تھوڑی دیر یہی حالت کی تعمیر اس کلام سے کی جاتی ہے  
کہ *ثم انزل السکینۃ علی رسولہ و علی المومنین انزل جنود الم تر وہا۔* اس حالت میں  
عین قلب میں ایک بالکل خفیف گرمی سی محسوس ہوتی تھی اور اسی کا اثر سکون الطینان بشارت  
اور ایک نہایت لطیف سرور قریب بہ شکر معلوم ہوا اور یہ بشارت تمام جسم میں معلوم ہوتی تھی  
اور جیسے کسی شخص کو کسی عزیز الوجود چیز کے حصول پر ایک فرحت اور الطینان محسوس ہوتا ہے  
بس ایسا ہی معلوم ہوتا تھا وہ خاص گرمی جو قلب میں محسوس ہوتی تھی وہ تو تھوڑی  
دیر کے بعد جاتی رہی مگر اس کا اثر ایک دوامی شان سے اب تک ہے۔ گاہے گاہے وہ حالت  
پھر بھی عود کرتی ہے۔ اور اس وقت ایک مغلوبیت سی ہو جاتی ہے۔ آپ کے وجود رہنے سے  
اس حالت میں ترقی ہوتی ہے اور آپ کے جانی کے بعد اس حالت میں کمی ہو جاتی ہے پچھلے  
دنوں جب آپ تشریف لیکے تھے تو دل کو نگلی معلوم ہوتی تھی اور اس حالت کا خاص اثر یہ ہوا  
ہے کہ آپ سے تعلق بڑھ گیا ہے۔ اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس سے کوئی چیز میرے  
اندر آتی ہے بعض وقت غلبہ محبت میں پاؤں چومنے کو جی چاہتا ہے مگر چونکہ آپ کو یہ امر گوارا  
نہیں معلوم ہوتا اسوجہ سے طبیعت رکتی ہے اور دوسرے کہ بمصداق شعر مشہور ۵

دست بوسی چوں رسید از دست شاہ | اندراں دم پاسے بوسی شذ گناہ

اس امر سے حجاب آتا ہے۔ آپ میرے اس اظہار محبت کو دعویٰ پر محمول نہ فرماویں میں کسی



دعویٰ کے قابل بھی نہیں محبت تو بڑی شے ہے۔ اس کا دعویٰ تو کارے دارد۔ پس یہ اظہار بھی ایک نادانِ دل کی گستاخی ہے۔ اور رسوائی پسندِ دل کا تقاضا ہے ورنہ میں اسکی اہلیت نہیں رکھتا کہ دعویٰ محبت کروں ۵

کجایا بم وصال چوں تو شایہ من بدنام رند لا ابالی

اسی حالت کا ایک یہ بھی اثر ہے کہ یہاں سے جانے کو جی نہیں چاہتا ہر چند کہ بعض دوستوں نے ایک اشتیاق آمیز طلب کا خط بھی لکھا مگر کیا کروں ابھی تو جی نہیں چاہتا۔ ہاں اگر کوئی مجبوری پیش آگئی تو دیکھا جاوے گا اور اسی مذکورہ حالت کا ایک یہ بھی اثر ہے کہ فواحش و معاصی کا تقاضا مغلوب ہے بہ نسبت پہلی حالت کے اور توجہ الی اللہ اور رقت بھی اکثر رہتی ہے۔ ایک عجیب بات اس حالت میں یہ ہے کہ اس حالت کا غلبہ رات کو زیادہ ہوتا ہے۔ عشاء و مغرب وغیرہ اوقات میں ابتداء اس کی بھی رات کو ہوئی اور نیز مسجد اور نماز ہی میں یہ حالت پیدا ہوئی اور مسجد اور نماز ہی میں اس کا زیادہ عود رہا ہے۔ اس حالت کی ابتداء و غلبہ کا وقت چونکہ رات ہے اس لئے یہ شعر مطابق حال و روز بان ہے ۵

۶۰

و شمس الناس تطلع بعد فجر و شمس تطلع بعد العشاء

و یطربنی اشعار الحافظ حیث قال فی مثل هذا الاحوال ۵

|                                   |                                     |
|-----------------------------------|-------------------------------------|
| دوش وقت سحر از غصہ نجاتم دادند    | وند راں ظلمت شب آبجیاتم دادند       |
| نیخود از ششعہ پر تو ذاتم کردند    | بادہ از جام تجلی بصفاتم دادند       |
| چہ مبارک سحرے بود و چہ فرخندہ شبے | آن شب قدر کہ این تازہ براتم دادند   |
| کیہیا نیست عجب بندگی پیرمغاں      | خاک در گشتم و چندین در جاماتم دادند |
| ہمت حایفان و التفاس سحر خیزان بود | کہ ز بند غم ایام غباتم دادند        |

میری بساط اور میری حیثیت تو کسی قابل بھی نہیں اور نہ مجھ سے کوئی ذکر و شغل ہوتا ہے اور نہ شب بیداری یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل اور انعام ہے اور آپ کی نظر التفات کا نتیجہ ہے۔ مجھ سے آپکو یہ کلفت کے کیا فحرت ہو سکتی ہے جس پر آپ خوش ہوں یہ آپ کی عنایت ہے کہ آپ میری ہر طرح سے اصلاح فرماتے ہیں اور مجھ جیسے سراپا کلفت و کدورت کو اپنی محبت میں رکھنا گوارا فرماتے



ہیں میں آپ کی عنایت کا حق کیسے ادا کر سکتا ہوں بس یہ عرض ہے ۵

|   |   |
|---|---|
| رہا نسیدی مرا از شر ہستی<br>حاکم اللہ عن شر النوائب<br>جزاک اللہ کہ چشم باز کردی<br>نیارم گوہر شکر تو سفتن<br>مرا از زلف تو موئے بسند است<br>فی الجمال نسبت تو کافی بود مرا<br>کہاں میں اور کہاں نیگہت گل<br>نگاہ ناز و فہمید را ز سینه جوشی را | چو پیو دی دما دم جام می را<br>جزاک اللہ فی الدارین خیرا<br>مرا با جان جان ہمرا ز کردی<br>سر موئے ز احسان تو گشتن<br>ہوس را راہ مدہ بوئے بسند است<br>بلبل ہمیں کہ قافیہ گل شود بس است<br>نسیم صبح تیری مہربانی<br>رساند آخر بجائے عشق فریاد خموشی را |
|---|---|

دعا ترقی و دوام استحکام کی فرمادیں ۵

|                                 |                               |
|---------------------------------|-------------------------------|
| جو کچھ کہ ہوا ہو اگر کم سے تیرے | جو کچھ ہو گا ترے کرم سے ہو گا |
|---------------------------------|-------------------------------|

تحقیق مبارک باد ایں حالت مبارک۔ دل سے ترقی و استقامت کی دعا اور قبول دعا کی امید رکھتا ہوں۔

حال۔ دیگر عرض یہ ہے کہ اس حالت مذکورہ میں بوجہ ضعف دماغ کے سر میں گرانی اور پریشانی کبھی محسوس ہونے لگتی ہے اس وقت تنہائی کو چھوڑ کر قصداً دل کو دوسری طرف متوجہ کرتا ہوں تاوفاقہ ہو جاتا ہے سو و نسیان بہت ہوتا جاتا ہے لیکن نماز میں کم ہوتا ہے۔

تحقیق۔ کوئی فکر کی بات نہیں اگر ممکن ہو قلب و دماغ کیلئے کوئی تدبیر طبی حکیم صاحب سے پوچھ لیں۔

حال۔ ایک اور امر قابل گزارش یہ ہے کہ پہلے میں اکثر اشعار شتمل بر استمداد و تشفع بجناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتا تھا۔ اور درود شریف بھی میرا خاص وظیفہ تھا قرآن شریف سے بھی زیادہ درود شریف میں دلچسپی تھی مگر اب کچھ مدت سے نہ اشعار استمداد و تشفع ہیں اور نہ جناب سرور کائنات کی محبت کا غلبہ وہ جناب سرور کائنات کی طرف دل کا جھکنا شوق میں بیتاب ہونا بالکل بھول سا گیا ہے درود شریف بھی محض عادت پڑھ لیتا ہوں اور جی نہیں لگتا



یہ خلاف اس کے قرآن شریف میں اب زیادہ جی لگتا ہے ارشاد عالی کا منتظر ہوں۔  
تحقیق۔ یہ توحید کا غلبہ ہے جو کہ مقاصد میں سے ہے شکر کیجئے۔

حال۔ ایک دو خوابیں جنگی نسبت طبیعت کو ذرا تردد ہے عرض کرتا ہوں ایک تو یہ دیکھا کہ  
آپ اپنے ہاتھ سے مجھے کھانا دے رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں آٹھ آدمیوں کی  
گنجائش ہے اگر تمہاری مرضی ہو لیلو آٹھ کی تحدید کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔

تحقیق۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس وقت کے کام کرنے والوں میں آٹھ شخص کی تکمیل ہو  
جعلکم اللہ منہم

حال۔ دو سر یہ کہ میں نے دیکھا کہ آپ اور میں اسی اپنی مسجد میں ہیں اور آپ نے عمامہ مجھے  
دیا پھر نہ معلوم کس نے صلاح دی کہ عمامہ کی چادر بنا لو پھر وہیں آپ کے سامنے عمامہ کو دھرا  
کر کے اور دونوں پاٹ کھول کر ملائے تو اچھی خاصی چادر بن سکتی تھی چادر کی نسبت یہ بات  
پیسے دل میں گزری ہے کہ چادر بن سبت عمامہ کے شامل داسٹر ہوتی ہے وائے علم۔

تحقیق۔ عمامہ علامت مقتدا یت اور چادر علامت اشتمالی شفقت کی اللہ تعالیٰ دونوں  
وصف متعاقباً عطا فرماو گیا۔  
صفر ۱۳۳۲ھ

حاصل۔ ترددات کی وجہ سے ونیز ضعف دماغ وغیرہ کے سبب سے یکسوئی نصیب نہیں ہوتی  
اور محنت بھی نہیں کر سکتا۔

تحقیق۔ محنت پر مقصود موقوف نہیں حسب آسانی سے ہو سکے کافی ہی ضروری تردد اور ضعف  
خود بھی مجاہدہ اصطراری قائم مقام مجاہدہ اختیاری کو ہے اور معین ہو مقصود میں۔ صفر ۱۳۳۲ھ

حال۔ حسب الارشاد حضور والا شغل پاس انفاس جاری ہے مگر جس وقت چلتا پھرتا ہوں پاس  
انفاس جاری ہو جاتا ہے مگر جاسے قرار دوکان و مکان وغیرہ پر اجرا رہتا ہو جاتا ہے۔ مگر یادداشت  
اور دھیان حق تعالیٰ کا ضرور رہتا ہے لہذا عرض ہے کہ جاسے قرار پر بھی شغل پاس انفاس  
جاری ہونے کا طریقہ ارشاد فرما دیجئے۔

تحقیق۔ واقع میں قرار مانع نہیں۔ اصل مانع مشغولی کا روبرو کی ہے سو اس مشغولی کے ساتھ شغل  
جاری نہیں رہ سکتا اسکی کوشش بے سود ہے اسلئے ایسے وقت میں فزسانی جاری رکھئے۔ صفر ۱۳۳۲ھ



( ۵۶ ) فرمایا کہ آج کل مناظرہ و مجادلہ کرنے سے فریقین کی نیت اچھی نہ ہونے سے اکثر فیاد بڑھتا ہے اور گروہ بندی ہو جاتی ہے اگر کسی کی اصلاح کرنا مقصود ہو تو مناظرہ معروفہ فی زبانہ اس طریق نہیں ہے بلکہ اس کا یہ طریق ہے کہ پہلے تو لوگوں سے مناسبت پیدا کرے مگر اپنا دین اب نہ کرے اور تالیف قلوب کے بعد رفتہ رفتہ ان کی تربیت کرنے کبھی کسی بات پر تنبیہ کر دی جب اس پر عمل ہونے لگا تو دوسری بات پر تنبیہ کر دی و علیٰ ہذا القیاس یہ طریقہ ہے افادہ اور اصلاح کامیں نے جب مکان پر مستقل قیام کیا ہے تو یہی طریق اختیار کیا تھا بحمد اللہ تعالیٰ اب تقریباً پورا قصبہ بدعات و رسوم مذموم سے پاک ہو گیا۔ **و قال الجامع يدل عليه قول عز من قائل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن۔**

( ۵۷ ) فرمایا کہ جس زمانہ میں یہاں اسلامی سلطنت تھی تعلیم دین کا اتنا چرچا نہ تھا وجہ یہ کہ عوام الناس کو طلبہ و علماء کی خدمت کا اہتمام نہیں تھا سلطنت پر اطمینان تھا کہ اسکی طرف سے بندوبست ہو جاوے گا اور اب عام توجہ ہے یہاں کے عوام کی بھی یہی حالت تھی۔

( ۵۸ ) فرمایا کہ ریاستوں سے جن علماء کے وظائف مقرر کئے جاتے ہیں خود ان لوگوں میں بھی اکثر ریاست کی شان آجاتی ہے دینی خدمت کم کرتے ہیں اگر وظائف کا انتظام ریاست کے کسی متدین عالم کے سپرد کیا جائے اور خراج سے زیادہ وظائف نہ لے جاویں اور جن کے سپرد ہو وہ گاہ گاہ نگرانی بھی کریں تو البتہ دینی نفع حاصل ہو سکتا ہے کہ وہ عالم منتظم تنقید اور خبر گیری سے بندوبست کرے جو کام میں لگا ہو اس کی خدمت کرے اور جو بطلال اور متعطل ہو اسکو نہ دے اور نیز بوجہ کفایت سے زیادہ نہ ہونے کے علماء میں شان ریاست بھی پیدا نہ ہو۔

( ۵۹ ) فرمایا کہ آداب کلام سے ایک یہ بات ہے کہ سوال کا جواب دینے میں بلا ضرورت شامل نہ کیا جائے کہ اس میں سائل کو انتظار کی کلفت اٹھانا پڑتی ہے۔

( ۶۰ ) فرمایا کہ اگر طالب علموں کے اخلاق کی اصلاح کی جائے تو ان کو ناگوار ہوتا ہے اور کہتے ہیں کہ پڑھانے میں اس سے کیا تعلق حالانکہ یہ غیو بات ہے اور کچھ فہمی ہے لیکن خیر بعد فرغت علوم تو استصلاح اخلاق و اصلاح عادات مناسب ہے اور اس صورت میں طالب کو مصلح کا



کچھ کہنا سننا ناگوار بھی نہ ہو گا کہ وہ خاص اسی کام کیلئے مصلح کے پاس حاضر ہوا ہے۔

(۶۱) ۲۰ ربیع الاول۔ ایک صاحب نے حضرت والا سے بذریعہ تحریر دریافت کیا تھا کہ میں ایک جوڑہ نعلین اپنے ہمراہ خدمت بابرکت میں پیش کرنا چاہتا ہوں حضرت نے جواب تحریر فرمایا کہ میرے پاس آج کل جوڑے متعدد ہیں اس لئے تم تکلیف نہ کرنا اور وہ صاحب حضرت سے منتسب بھی ہو سکتا ہے وہ یہاں حاضر ہوئے تو تب بھی جوڑہ ہمراہ لائے۔ پیش کیا حضرت نے واپس فرما دیا اور فرمایا کہ یا تو تم مجھے دریافت نہ کیا ہوتا اور اگر دریافت کیا تھا تو اس پر عمل کیا ہوتا میرے جواب کو فضول اور لغو سمجھا جب تو اس پر عمل نہیں کیا۔ کیا انتساب کے یہ آداب ہیں۔

(۶۲) ۲۳ ربیع الاول۔ فرمایا کہ جن لوگوں کا مجھے فقط بیعت کا تعلق ہے اور علمی تعلق بالکل نہیں نہ انھوں نے مجھ سے پڑھا اور نہ ان سے گفتگو علمی ہوتی ہے نسبت ایسے لوگوں کے مجھے ایسے لوگوں سے زیادہ محبت ہے جن سے علمی تعلق ہے خواہ باقاعدہ تلمذ ہوا ہو یا گاہے گاہے گفتگو علمی ہوتی رہتی ہو اور یہ میرا مذاق طبعی ہے جس میں مضطرب ہوں۔

(۶۳) ایک تاجر حضرت سے بیعت تھے انھوں نے سخت گستاخیاں کیں تحریراً و تقریراً پھر معافی چاہی لیکن بے قاعدہ طریق سے پس حضرت نے ارشاد فرمایا کہ مجھے اپنے متعلقین اور متبیین کی حرکات ناشائستہ پر طبعی طور پر رنج ہوتا ہے بہتر ہے کہ تم بیعت کا تعلق مجھ سے قطع کر دو اور اس کا اعلان کر دو پس میرا دل تم سے بالکل صاف ہو جاوے گا حالانکہ یہ امر دوسرے پیروں کے یہاں مزید بغض کا باعث ہے لیکن میں اسکو صفائی باہمی کا سبب قرار دیتا ہوں وجہ یہ کہ جن سے میرا خاص تعلق نہیں چونکہ ان کی اصلاح میرے ذمہ نہیں اس لئے مجھے ان سے رنج نہیں رہتا اور جن کی اصلاح متعلق ہے ان سے اگر تسامح کیا جاوے تو یہ خیانت ہے کہ اصلاح کی ذمہ داری کر کے پھر تساہل کیا جاوے اس لئے ان پر مجھے بڑا غصہ آتا ہے اور علاوہ اس کے تجربہ بھی ہے کہ اس زمانہ میں نرمی سے اخلاق درست نہیں ہوتے۔

(۶۴) میں نے عرض کیا کہ خدمتگار جیسے کہ خاکروب وغیرہ اگر اپنے حقوق واجبہ مقررہ سے زائد بطریق تبرع طلب کریں تو ان کو دینا جائز ہے یا ان کا از خود طلب کرنا سوال ممنوع ہے جس میں یہ حکم ہے کہ کچھ نہ دیا جاوے فرمایا جائز ہے اولاً اس وجہ سے کہ یہ لوگ اپنے حقوق واجبہ پر زیادت



چاہتے ہیں جیسے زیادت ثمن یا زیادت مبیع کی بعد بیع درخواست کرنا اور ثانیاً اسوجہ سے کہ سوال وہاں منع ہے جہاں سوال کی وجہ سے تذلل ہو ورنہ بے تکلفی کی جگہ سوال منع نہیں جیسا کہ باہم دوستوں میں ایک دوسرے سے کچھ مانگ لیتے ہیں پس اسی طرح ان لوگوں کا مانگنا بھی ہے یہ عرفاً ذلت نہیں شمار کیا جاتا۔

(۶۵) فرمایا کہ جیسے متقدمین کے علوم ہیں گو ان میں تہذیب اور ترتیب زیادہ ملحوظ نہیں متاخرین کے علوم اس شان کے نہیں گو ان میں تہذیب و ترتیب بہت کچھ ہے چنانچہ شتوی معنوی اور عوار بھی اس کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے کہ ان میں کیسے کیسے علوم ہیں۔

(۶۶) ۲۴ ربیع الاول - فرمایا کہ حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب قدس سرہ بالکل

تارک الدنیا اور شیخ کامل نیز اکابر علماء میں سے تھے اور طبعی تیزی مزاج مبارک میں تھی جس کا سبب تکبر ہو گیا نہ تھا مگر متکبر بن اس کی برداشت نہ کر سکتے تھے چنانچہ ایک تعلقہ دار صنلع لکھنؤ نے مجھ سے کہا کہ مولانا صاحب کے یہاں لوگوں کی بڑی اہانت ہوتی ہے کسی ایسے بزرگ کا پتہ

بتلاؤ جو مریدوں کی قدر اور عزت اور خاطر کرے بڑے افسوس کی بات ہے کہ لوگوں کے دماغ خراب ہو گئے ہیں پیر سے خاطر و عزت کے خواہاں ہوتے ہیں دیکھو حکیم عبد المجید خان صاحب رحمہ

بعض اوقات بڑے بڑے رؤسا سے نہایت ہی خشونت کا برتاؤ کرتے آتھے اور وجہ اس کی یہ تھی کہ حکیم صاحب پیشہ و طبیب نہ تھے نہ مدار سبر اوقات طبابت کو سمجھتے تھے بلکہ صاحب کمال تھے اور ایک شان ریاست قدرتی طور پر ان کے اندر ہویدا تھی جیسا کہ ہر اہل کمال کے لئے ایسی

شان کا ہونا ایک محدود درجہ تک لازم ہے اور وہ شان استغفار ہے تکبر نہیں ہے اور اس برتاؤ کو سب جھیلے تھے سو حیرت ہے کہ طبیب مانی کے تو ایسے خنرے اٹھائے جاویں اور طبیب روحانی کا امتحان اور اس کی تنقید بد اخلاقی شمار کیا وے بڑی بے انصافی کی بات ہے مریض

اور طبیب کا باہمی جو برتاؤ ہوتا ہے وہی برتاؤ پیر اور مرید کا ہونا چاہئے پیروں سے خاطر داری کی امید رکھنا اور آرزو کرنا بڑی حماقت ہے دیکھو مریض پر شفقت تو طبیب کو بہت ہوتی ہے لیکن اس کی خاطر مدارات بالکل معمولی طور پر کرتا ہے اسی سلسلہ میں یہ بھی فرمایا کہ مجھے تو خود پیر کو مرید سے خدمت و تعظیم کی خواہش کرنا بھی برا معلوم ہوتا ہے اور مرید بھی اس کا زیادہ اہتمام



نہ کرے۔ بلکہ باہم ایسی بے تکلفی ہونا چاہئے کہ مرید پیر کا ادب تو کیا کریں بے تمیزی سے پیر کی ساتھ پیش نہ آویں لیکن تعظیم زیادہ نہ کریں مثلاً التراما جہاں پیر کھڑے ہوئے فوراً خود بھی اسی طرح کھڑے ہو گئے ایسی تعظیم سے پیر کو بھی ایذا رہتی ہے بس قیام کا التزام نہ کریں گو اُس وقت بیٹھا رہنا مرید پر باری ہو ورنہ یہ تو اپنے نفس کی اطاعت ہوگی اور پیر کی صریح نافرمانی ہے ہاں اگر کبھی اتفاقاً ایسا بھی ہو جائے تو مصالحت نہیں لیکن عادت ڈالنا ایسی باتوں کی بیشک مذموم ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے واسطے صحابہؓ کے قیام کو پسند نہ فرماتے تھے آپ کو ناگوار ہوتا تھا اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ نے آپ کے لئے قیام چھوڑ دیا تھا حضرت مولانا شاہ محمد یعقوب صاحب قدس سرہ جب حدیث پڑھانے تشریف لاتے تھے تو ہم تلامذہ کھڑے ہو جاتے تھے کیونکہ نشست کا تحمل نہ ہو سکتا تھا لیکن مولانا صاحب کے چہرے پر بل پڑ جاتا تھا چنانچہ ایک روز فرما ہی دیا کہ اس قیام سے مجھے تکلیف ہوتی ہے اس روز سے ہم نے قیام چھوڑ دیا اور مولانا کی راحت کو اپنی راحت پر ترجیح دی۔

(۶۷) فرمایا کہ ولی محمد شارح مثنوی مولانا روم قدس سرہ۔ ماہر فن تو بڑے ہیں مگر کہیں مطالب مثنوی کے بیان کرنے میں حد شرعی سے تجاوز ہو جاتا ہے اور مولانا شاہ بحر العلوم قدس سرہ نے جس زمانے میں مثنوی کی شرح کی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک تصوف کا رنگ ان میں کم تھا مگر شریعت سے تجاوز نہیں کرتے۔

(۶۸) فرمایا کہ ایک صاحب حضرت مولانا قطب دوران فضل الرحمن صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا اسباب مسجد میں رکھ دیا مولانا نے روکا مگر وہ نہ مانے مولانا صاحب نے آواز دی کوئی ہے وہ مسافر بولا بھلا کوئی آئے تو سہی کوئی نہ آیا۔ مولانا ان کا اسباب خود اٹھا کر باہر رکھ آئے انھوں نے پھر لا کر مسجد میں رکھ لیا پھر حضرت خود اسباب باہر رکھ آئے اسی طرح تین بار ہوا مولانا خاموش ہو گئے ٹھانا بھیجا تو اس نے واپس کر دیا مولانا تشریف لائے اور سخت و مسرت کہا پھر اس سے معافی چاہی اور فرمایا چونکہ میرے پاس کثرت سی اہل دنیا اپنے مقاصد کے لئے دعا وغیرہ کرانے آتے ہیں مجھے ان سے وحشت ہوتی ہے تمہارے ساتھ بھی اسی خیال کی بنا پر ایسا برتاؤ کرنے کا حسبہ اللہ تعالیٰ معاف کر دو



(۸) سوال ایک شخص نے یہ خواب شب کے وقت دیکھا ہے تعبیر کیا ہے ایک شخص نے اپنے عزیز  
مستثنیٰ زید کو جسکو انتقال کئے ہوئے آٹھ سال ہوئے شب کے وقت خواب میں دیکھا کہ بہت پریشان  
ننگے سر و ننگے پیر ہے اور ایک گروہ ڈاکوؤں میں شامل ہے جس میں بہت لوگ گرفتار ہیں۔  
جواب محض خواب کی بنا پر کسی کو برا سمجھنا جائز نہیں مردہ کے ساتھ حسن ظن رکھے اپنے خواب کو  
وسوسہ سمجھے لیکن احتیاطاً اُس کے لئے دعا و استغفار و ایصالِ ثواب کرے جو کہ بلا خواب  
بھی ہر حال میں بہتر ہے ۲۳ ربیع الاول ۱۲۷۲ھ

(۹) توجیہ بعض اجزاء مشککہ حکایت راعی موسیٰ علیہ السلام مذکورہ ثنوی معنوی برقریب نصف  
دفتر دوم۔ یہ شخص جاہل تھا مگر صاحبِ حال غلبہ حالت میں بنا برپنے جہل کے کچھ کچھ کہہ رہا تھا  
موسیٰ علیہ السلام کو اُسکی باتوں سے اُس کا جہل تو معلوم ہوا اور مغلوبِ احوال ہونا معلوم نہیں ہوا  
اور اس میں کچھ استبعاد نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ماعز کی نسبت پوچھا تھا کہ اسکو جنون تو نہیں  
اس لئے اس پر نکیر فرمایا اس نکیر سے وہ حال جاتا رہا اور اپنے جہل کے اقوال پر ندامت ہوئی اور اس  
ندامت کے اشتغال سے وہ اشتغال سابق جو بلا واسطہ بحق تھا جاتا رہا جو اپنی ذات میں اشتغال  
بالذم کی نسبت اکمل فی قرب اللہ الہی ہے کیونکہ قرب بھی اشتغال بحق ہے اور قرب بلا واسطہ  
اکمل ہوگا بلا واسطہ سے گو کسی عارض سے وہ بلا واسطہ والا نفع ہو چنانچہ اُس راعی کو اُس سے  
نفع عظیم پہنچا جو کہ حکایت ہی میں مذکور ہے مگر چونکہ یہ ممکن تھا کہ موسیٰ علیہ السلام ذرا توقف فرماتے  
اور غور کے بعد قرآنِ قویہ و نور بصیرت سے اُس کا صاحبِ حال ہونا معلوم کر کے اسوقت  
سکوت فرماتے کیونکہ اسوقت وہ مکلف نہ تھا اور بعد افاقہ کے اسکے جہل کو رفع فرما دیتے تو اس  
طریق سے اُس کا جہل بھی رفع ہو جاتا اور وہ قرب خاص بھی زائل نہ ہوتا اس لئے حق تعالیٰ نے  
اس پر نکایت فرمائی اور دونوں مذکورہ اشتغالوں کے تفاوت سے اسکو جدا کر دین سے تعبیر فرمایا  
پس اس میں جو یہ مضامین ہیں۔ بردہ ویران خراج و عشر نیست الا مطلب یہ ہے کہ عین غلبہ حال  
میں اُس سے تعرض مناسبت نہ تھا نہ یہ کہ مکلف ہونے کے وقت بھی وہ مطلق العنان چھوڑ دیا  
جائے اور شاید اے معاف لفعیل اللہ مایشاء الخ سے مطلق العنانی کا شبہ پڑے تو اسکی  
توجیہ یہ ہے کہ شارع کو اختیار ہے اگر کسی شخص کو حکم عام سے کسی قدر مخصوص کر دیا جاوے



جیسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو بکری کے بچے کی قربانی کی اجازت دیکر فرمایا۔ ولین  
 تجزئی عن احد بعدک۔ اور ایسی تخصیص باعتبار بعض شرائط و قیود کے مستلزم اطلاق  
 عنان کو نہیں اور مبنی اس تخصیص کا یہ ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو اس راعی کی حالت و قدرت سے  
 معلوم تھا کہ جس مرتبہ تنزیہ پر اسکو موٹی علیہ السلام پہونچانا چاہتے ہیں بوجہ ضعف عقل کے وہاں  
 نہ پہونچ سکے گا یا صکر غلبہ عشق عقل سے اتنا ہی کام نہ لینے دیگا پس حسب طرح فقہار نے ایسے شخص کو  
 جو بعد کوشش کے صحیح حروف سے ناامید ہو گیا ہو ترک تجوید کی اجازت دیدی ہے اسی طرح  
 اسکی حالت یا اس عن کمال المعرفة مقتضی ہوئی اس کیلئے کسی قدر توسع کو اور گویا ایسے شخص کے لئے  
 ایسا توسع یہ بھی کلیہ عامہ شرعیہ ہے مگر اس کی تخصیص صرف اتنی ہوگی کہ دوسروں پر جو کہ مغلو  
 العشق نہیں زیادہ کوشش کرنا ضروری تھا اور اس پر وہ زیادہ کوشش ضروری نہ رہی اور گویا یہ ایک  
 کلیہ ہے لیکن چونکہ اس کلیہ کے مصداق شاذ و نادر ہیں والتا در کالمعدوم اس لئے حکماً ایسا سمجھا جاتا  
 کہ گویا یہ حکم اسی کے لئے ہے اور کسی کے لئے نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ جو غلبہ عشق بلا جمیع اسباب  
 اس میں تو معذوری قاعدہ عامہ ہے لیکن جو غلبہ جمیع اسباب ہو جیسا بعض ذاکرین کی حالت سے  
 مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ جب وہ خلوت یا مراقبہ میں ذکر و فکر میں مشغول ہوتے ہیں فوراً یا کسی قدر دیر  
 کے بعد ان پر ایسے آثار غالب ہو جاتے ہیں جو جس شخص کی ایسی حالت ہو اور اس کو معرفت صفات  
 حق کی بقدر ضرورت حاصل نہ ہوئی ہو اس کو حکم یہ ہے کہ اس معرفت کو تحصیل میں مقدم کرے اور  
 اس کو ان اسباب کے جمع سے منع کیا جاوے گا اور ممکن ہے کہ اس شبان کی ایسی ہی حالت ہو  
 مگر باوجود اس کے وہ اس معرفت کی تقدیم کا مامور اور اس جمیع اسباب کا منہی نہ ہو اس کے لئے  
 معرفت نا تمام ہی کو جائز رکھ کر اس کی اس حالت عشقیہ کو اس کے لئے پسند کیا گیا ہو تو اس تقریر  
 پر تخصیص بے تکلف محفوظ رہے گی۔

۲۵ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ

(۱۰) سوال۔ شبہ یہ ہے کہ ان آیات سے بندہ بالکل مجبور محض ثابت ہوتا ہے اور جب خدا  
 تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اضلال کا تو بندہ مکلف کیونکر ہے۔ اور یہ بھی مسلم ہے کہ نوشتہ تقدیر کے خلاف  
 نہیں کر سکتا اس سے کارخانہ تکلیف درہم برہم ہوا جاتا ہے پھر جزا سزا کیسی ۵

ہم ہرچہ کر دم تو برہم زدی | چہ قوت کند با خدا سے خودی



ادھر شرع شریف میں وارد ہے (لا جبر ولا قدر و لکن الا مریین بین) اس مسئلہ پر نقص پڑتا ہے اگرچہ یہ اعتراض تو مخالفین کا ہے یہ قلم سے جو یہ نکلا محض سمجھنے کے لئے ہے تقدیر پر میرا ایمان ہے اور یہ مسئلہ اعتقادات میں سے نہایت اہم ہے اس سے کب ابار ہو سکتا اس کے متعلق علاوہ اصولیوں کی تقریر کے آپ تحریر فرما دیں یا جو کچھ آپ کے مناسب ہو ارشاد فرمایا جاوے۔

**جواب** میرے نزدیک تو یہ مناسب ہے کہ اس کی کاوش میں نہ پڑیے اس میں قال سے شفا نہیں ہوتی حال سے ہوتی ہے۔

۱۲ ربیع الثانی سکتہ ۵

(۱۱) سوال - احقر کو جب کبھی کوئی دشواری پیش آتی ہے خواہ وہ کسی مضمون علمی کے سمجھنے میں ہو یا کسی عمل پر استقلال میں تلوں ہوتا ہو یا دنیوی ضیق و رنج ہو تو استغفار کرتا ہے اس سے دشواری بھی اکثر رفع ہو جاتی ہے اور قلب میں ایک خاص بشارت اور نشاط پیدا ہوتا ہے لیکن کبھی فقط دشواری جاتی رہتی ہے اور تکرر قلب میں باقی رہتا ہے نشاط نہیں ہوتا گویا زیادہ استغفار کیجاوے اسکا سبب کثرت معاصی ہے یا کچھ اور۔

**جواب** - عوارض طبعیہ کا اختلاف اس تفاوت کا سبب ہے کہ کبھی طبعی نشاط ہوتا ہے کبھی نہیں ہوتا اور مقصود انشراح عقلی و روحانی ہے اور وہ حاصل ہے۔

(۱۲) سوال - ایک ذکر نے عرصہ ہوا یہ بیان کیا تھا کہ باوجود شدت سردی کے حالت ذکر میں مجھے پسینہ آ جاتا ہے میں نے کہا کہ یہ طبعی گرمی کا اثر ہے جو ذکر کی وجہ سے ہو جاتی ہے ہاں اس تناظر و معلوم ہوتا ہے کہ ذکر نے تمام جسم میں سرایت کی ہے اور بس اصلی اثر حرارت طبعی کا ہے یہ جواب صحیح ہے یا غلط۔

۱۸ ربیع الاخری سکتہ ۵

**جواب** - بالکل صحیح ہے۔

(۱۳) سوال - مردہ جب قبر کے اندر لٹا دیا جاتا ہے تو منکرو نکیر آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں اگر مردہ نیک ہے تو خوشخبری دیتے ہیں اور کہتے ہیں اے بندہ خدا تو حشر تک بہ آرام ان طرح

۱۵ - اتفاق سے اسی روز ایک اور طالب علم کا یہی شبہ مجھ تک پہنچا میں نے جواب دیا کہ زبانی جواب دیا جاوے گا پھر زبانی جواب یہ دیا گیا کہ اس کا مقتضا تو یہ ہے کہ اگر دوسرا کوئی تلمذ ضرور پہنچاوے تو تم بھی اس کو غیر مکلف سمجھو جیسا اپنے کو غیر مکلف ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے ۱۲ منہ



سو جیسے پہلی شب کی دہن اور اس کے واسطے جنت کی کھڑکی کھول دیتے ہیں پس نیک بندہ  
حشر تک نہایت آرام کے ساتھ سویا کر گیا اور نیند سے اُسی وقت بیدار ہوگا جب حشر قائم ہوگا  
بصورت تصحیح روایت مذکورہ دلوٹری اور کچھن پیدا ہوتی ہے وہ یہ کہ سونے والے آپس میں سطح  
ملاقات کر سکتے ہیں جیسا دوسری روایات میں آیا ہے اور کیونکر ہم کلام ہو سکتے ہیں۔

**جواب**۔ سونے سے مراد استراحت جو غایت سرور سے مشابہ نوم کے ہے اور ایسا سرور مانع  
ملاقات و مکالمات نہیں ہے۔

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ

## نکتہ عدم ذکر عروج سموات در آیت اسرار

(۱۴۴) بعض لوگوں کو یسبحن الذی اسری۔ الآیۃ میں اسرار کی غایت مسجد اقصیٰ فرمانے سے  
اور سموات کے ذکر نہ کرنے سے اُس کے اتقار کا شبہ ہو جاتا ہے سو اول تو احادیث میں پھر خود  
قرآن میں سورہ النجم کی آیت ولقد آتٰنا نزلاً آخری الہ میں مذکور ہونے کے بعد یہ شبہ محض  
باطل ہے اور ہر جگہ ہر جزو کا مذکور ہونا ضروری نہیں دوسرا اس جگہ اُس کا ذکر کرنا بعد تامل بدون  
ارتکاب تجوز کے (جو کہ خلاف اصل ہے اور بدون کسی خاص مقتضی کے اصل سے عدول نہیں کیا  
جاتا) صحیح بھی نہ تھا۔ بیان اس کا موقوف ہے دو مقدمہ پر۔ ایک یہ کہ شروع آیت میں اسری  
بعد لایلاً واقع ہوا ہے جبکہ ذکر کرنا بحکمت اشارہ وقوع اسرار فی اللیل کے (کہ وہ دلالت ہو  
زیادہ اختصاص پر بوجہ اس کے لیل کلمۃ عادیۃ وقت خلوت کا ہے) خصوصیت واقعہ کے مناسب  
دوسرا یہ کہ حسب تصریح اہل ہیئت کے لیل و نہار ہی کے تکیوں کا محل ہوا کا طبقہ کشیفہ مخلوطہ بالآفتاب  
ہے جبکہ لقب کرة النجار اور عالم نسیم اور کرة اللیل والنہار بھی ہے کیونکہ ہواؤں کا چلنا اور  
ظلمت و نور کی قابلیت اسی میں ہے اور اس کا تخن ارض سے تقریباً سترہ فرسخ یعنی اکاون  
میل ہے اور اس سے آگے ہوائے لطیف صافی من الابخرہ ہے اور شمس کی شعاعیں چونکہ  
طبقہ کشیفہ سے متجاوز نہیں ہوتیں اس لئے وہاں نہار کا تحقق نہیں اور چونکہ لیل ضد ہے  
نہار کی اس لئے لیل کا بھی تحقق نہیں ان دونوں مقدموں سے معلوم ہو گیا کہ فوق سموات  
تو درکنار یہاں سے پچاس میل آگے بھی لیل و نہار کا تحقق نہیں۔



ولا يعارضنه ما رواه النسائي ۸۸ عن  
 عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي  
 صلى الله عليه قال للمتبايعان بالخير  
 ما لم يتفرقا الا ان يكون صفقة خيار  
 ولا يحل له ان يفارق صاحبه خشية  
 ان يستقبله اهلان هذا متكلم فيه  
 ولو سلم فهو لا يعارض الصريح ولو سلم  
 في اشارة والاولى كالصريح او صريح  
 ولا اشارة لا تقوق الصراحة واما قول  
 ابن عمر ما دركت الصفقة حيا مجموعا  
 فهو من المبتاع رواه البخاري ۲۸۴  
 فهذا وان احتج به الطحاوي فهو  
 غير تام وغير مفيد لا نالا نقول بمفاد  
 اذ الملاك قبل القبض عندنا لوجب  
 فسخ البيع وكون المالك من مال البائع  
 لا من المبتاع فمالا نقول به كيف نجت  
 به فلا يفيدنا اثبات المخالفين قوله  
 وفعله فمساوان تعارضا بقية رد  
 سالمة بل ينبغي ان يقول هذا الاخير  
 ويراد بالصفقة الصفقة التامة  
 باعتبار جميع شرائطه ومن شرائطه  
 التفرق بالابدان فعنى هذا القول  
 ما دركت الصفقة بعد التفرق

اور وہ روایت جب کو نسائی نے صفحہ ۸۸ پر عمرو بن شعیب  
 سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے اپنی باپ سے اور  
 ان کے باپ نے اپنے دادا سے روایت  
 کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 کہ بائع اور مشتری کو (فسخ کا) اس وقت تک اختیار ہوتا ہے  
 جب تک کہ وہ جدا نہ ہوں۔ مگر اس صورت میں کہ بیع بشرط  
 اختیار ہو۔ (اس وقت اختیار بعد تک ہی حاصل رہے گا)  
 اور ان میں سے کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنی ہم  
 معاملہ سے اس اندیشہ سے جدا ہو۔ کہ مبادا وہ اس  
 اقالہ کی درخواست کرے۔ مذکورہ بالا روایات کے  
 معارض نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اس حدیث کی حجت میں کلام  
 ہے اور اگر اسکو حجت مان بھی لیا جائے۔ تب بھی وہ  
 صحیح (اتفاقی) کے معارض نہیں ہو سکتی۔ اور اگر معارض  
 ہی مان لیا جائے تب بھی (کام نہیں چلتا کیونکہ) =  
 حدیث (اس مقصد میں) اشارة النص ہے۔ اور روایات  
 اولیٰ یا تو مثل صریح ہیں۔ یا عین صریح اور اشارة صراحت  
 نہیں ہو سکتا۔ (کہ اس سے صراحت کو چھوڑ دیا جائے)  
 رہا ابن عمر کا یہ فرمانا کہ جو بیع کے وقت زندہ اور صحیح ہوا  
 (اور اسکے بعد وہ بائع کے پاس ہلاک ہو جائے) تو وہ مشتری  
 کی سمجھی جائیگی۔ جبکہ بخاری نے صفحہ ۲۸ پر بیان کیا ہے  
 سودہ۔ گو اس سے طحاوی نے استدلال کیا ہے۔  
 غلط تمام اور غیر مفید ہے۔ کیونکہ ہم (اجتہاد) اسکے مضموم  
 کو تسلیم نہیں کرتے۔ اس لئے کہ (اس کا مضموم یہ ہے کہ قبل  
 از قبض جو بیع ہلاک ہو جائے۔ وہ مشتری کی سمجھی جاوے گی  
 اور شمس اس پر لازم ہوگا اور) ہمارے نزدیک بیع کے قبضہ سے  
 پہلے ضائع ہو جانے سے بیع فسخ ہو جاتی ہے اور بائع کا  
 مال ضائع ہوتا ہے۔ نہ کہ مشتری کا۔ تو جس کو ہم خود تسلیم  
 نہیں کرتے۔ اس سے ہم (دوسروں کے مقابلہ میں) کیسے



بالبدن حیاً مجموعاً فہو من المتبع فیمجد  
قول النخعی رد الحدیث الصیح مر فوعاً  
وموقوفاً یجہ الطبع ولست نکرہ ولا نرید  
من جنابکم ذکر مارواہ الشراح او  
الاحناف اذ ہو رد الحدیث الصیح ایصح  
لا غیر بل معاملۃ مع عثمان تدل  
علی ان تلك السنۃ کانت مستمرۃ  
عندہم۔

استدلال کرتے ہیں۔ پس یہ کو ابن عمر کے قول فعل میں  
منی لغت ثابت کرنا کچھ مفید نہ ہوگا۔ نیز اگر ان کے قول و  
فعل میں تعارض بھی ہے۔ تو ان کی روایت تو (تعارض  
سے) محفوظ ہے (پس یہ کو تعارض ثابت کرنے کی فکر  
نہ کرنی چاہئے) بلکہ مناسب ہے۔ کہ اس اخیر روایت (قولی)  
کی تاویل کیجائیے۔ اور صفحہ سے وہ بیج مراد لیجاو جو  
بلحاظ اپنی جمیع شرائط کے تام ہو۔ اور منجملہ شرائط تمام کے  
تفرق بالابدان بھی ہے۔ لہذا اس قول کے یہ معنی ہونگے  
جو بیج بیج مع تفرق ابدان کے وقت زندہ۔ اور صحیح سالم ہو  
وہ (بائع کے پاس ہلاک ہو جانے کی صورت میں مشتری

کی ہوگی ایسی صورت میں حدیث صحیح موقوف و مرفوع کو محض نخعی کے قول سے رد کر دینے کو طبع سلیم رد اور نالیسند  
کرتی ہے (یہ شبہ ہے ہم اس کا جواب چاہتے ہیں۔ لیکن ہم جناب سے یہ نہیں چاہتے۔ کہ (اسکے جواب میں) انہیں  
باتوں کا ذکر کیا جائے جو شراح یا احناف نے بیان کی ہیں۔ کیونکہ ان کا حاصل صرف اس قدر ہے۔ کہ ہم حدیث صحیح  
صریح کو نہیں مانتے۔ بلکہ عبداللہ ابن عمر کا حضرت عثمان کے ساتھ معاملہ تو اس کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ (یہ مسلک صرف ابن عمر  
ہی کا نہیں۔ اور اسکے اکیلے وہی راوی نہیں بلکہ) یہ طریقہ ان کے یہاں عام طور پر تھا (اور بالعموم صحابہ اس سے  
واقف اور اس پر عامل تھے)۔

الجواب۔ هذه الشبهة مشبهاتی  
القدیمة ولا شك فان ظاهراً لا حدیث  
هو بثوت خيار المجلس لكن لا یصح الحكم  
بكون المذهب الحنفی مخالفاً للاحادیث  
یقیناً مادامت الاحادیث تحتل التاویل  
ولو كان فیہ شیء من البعد ولا یسلم  
احد من اهل المذاهب المتبوعة عن  
نحو هذه التاویلات كما حمل بعض  
الشافعية قوله علیه السلام فاقراً ما  
تیسرے معك من القرآن کو سورة فاتحة پر محمول کیا ہے کیونکہ  
وہ آسان ہے (دیکھو یہ کس قدر بعید تاویل ہے۔ علی ہذا  
اور بھی تاویلات بعیدہ ہیں جو اپنی اپنی موقع پر کیجاتی ہیں  
پس مذہب حنفی کو مورد الزام بنانا ہرگز مناسب نہیں)۔  
حنفیہ کی سب سے زیادہ قریب (صحیح) دلیل جناب رسول اللہ

الجواب۔ یہ شبہ سیکر پرانے شبہات میں سے ہے۔  
اور اس میں کچھ شک نہیں کہ احادیث سے ظاہر یہی ثابت  
ہے۔ کہ خیار مجلس ثابت ہے لیکن جب تک کہ احادیث  
میں تاویل کا احتمال ہے۔ گو اس میں کسی قدر بعد ہو۔  
اس وقت تک یہ کہنا صحیح نہیں۔ کہ مذہب حنفی یقینی طور پر احاد  
کے خلاف ہے۔ اور اہل مذاہب متبوعہ میں سے کوئی بھی  
اس قسم کی تاویلات سے نہیں بچ سکتا چنانچہ بعض  
شافعیہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فاقراً ما  
تیسرے معك من القرآن کو سورة فاتحة پر محمول کیا ہے کیونکہ  
وہ آسان ہے (دیکھو یہ کس قدر بعید تاویل ہے۔ علی ہذا  
اور بھی تاویلات بعیدہ ہیں جو اپنی اپنی موقع پر کیجاتی ہیں  
پس مذہب حنفی کو مورد الزام بنانا ہرگز مناسب نہیں)۔  
حنفیہ کی سب سے زیادہ قریب (صحیح) دلیل جناب رسول اللہ



قوله عليه السلام لا يحل له ان يفارق  
خشية ان يستقبله رواه الخمسة الا ابن  
ماجة ورواه الدارقطني كذا في النيل  
ج ۵ ص ۴۹ - ففيه دليل على انه ضابط  
لا يملك الفسخ الاممية الاستقالة و  
اما قول المخالفين انه لو كان المراد  
حقيقة الاستقالة لم تمنعه من المفارقة  
لانما لا تختص مجلس العقد فاجواب  
عنه ان قرب العبد بالعقد له دخل  
مشاهد فتأثر كل من المتعاقدين  
بالتماس الآخر اما قوله لا يحل فمحمول على  
الكرهية من انه لا يليق بالمرءة و حسن  
معاشرة المسلم كما اضطر اليه ايضا  
القائلون بخيار المجلس فان حل  
المفارقة اجماعى عندنا وعندهم  
جميعا اما كونه متكلما فيه فيعتبر لو كان  
معارضاً للصحيح ولم يعارض بعد تاويل  
الصحيح واقرب التاويلات حمل التفرق  
بالابدان على الاستحباب تحسينا للمعاملة  
مع المسلم كما ذكر في تقرير حدِيث  
الاستقالة واما قول المخالفين انه لو كان  
المراد تفرق الاقوال فخلا الحدِيث عن  
الفائدة وذلك ان العلم محيط بان

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کسی کو یہ امر جائز  
نہیں کہ وہ اپنے ہم معاملہ سے اس خوف سے جدا  
ہو جائے کہ وہ اس اقالہ کی درخواست کرے گا۔ اسکو  
ابن ماجہ کے سوا پانچوں ارباب صحاح نے روایت کیا ہے  
اور دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے یہ مضمون نیل  
ج ۵ صفحہ ۴۹ میں مذکور ہے۔۔۔۔۔

کیونکہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ فریق ثانی کو بدون اقالہ  
کی درخواست کے اور کوئی اختیار فسخ کا نہیں ہے بلکہ  
کا یہ کہنا کہ اگر استقالة سے طلب اقالہ حقیقتہ مراد ہوتی  
تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفارقت سے  
منع نہ فرماتے۔ کیونکہ مفارقت اس سے مانع نہیں۔  
اس لئے کہ اقالہ یا استقالة مجلس عقد کے ساتھ مخصوص  
نہیں (پس معلوم ہوا کہ اس سے خیار مجلس کو عمل  
میں لانا ہی مراد ہے) سو اس کا جواب یہ ہے کہ وجہ  
مانعت یہ ہے کہ ہر عاقد کے دوسرے کی درخواست سے  
متاثر ہونے میں عقد کے قریب الوقوع ہونے کو  
بہت بڑا دخل ہے۔ جو کہ مشاہد ہے (پس حال ارشاد  
یہ ہے کہ کسی کو یہ خیال کر کے الگ نہ ہونا چاہئے  
کہ معاملہ نیا ہے۔ اگر اس وقت اسنے اقالہ کی درخواست  
کی تو مجھے مروت اور کھاط میں اسکو ماننا پڑے گا۔ اور  
یہاں سے جانے کے بعد اس کی درخواست کا مجھے  
اتنا اثر نہ ہوگا جس قدر کہ اب ہو سکتا ہے) رہا  
آنحضرت کا ارشاد لا یحل۔ تو یہ ناپسندیدہ ہونے پر  
محمول ہے۔ اور طلب یہ ہے کہ انسانیت اور سلمان  
کی خوش معاملگی اور عمدہ برتاؤ کے لئے یہ مہربانیاں نہیں  
چنانچہ خیار مجلس کے ماننے والے بھی ایسا ہی ماننے پر  
مجبور ہوئے ہیں۔ کیونکہ مفارقت کا شرعاً جائز ہونا ہمارا  
اور ان کے سب کے نزدیک متفق علیہ ہے۔ رہا روایت



المشتري مالم يوجد منه قبول المبيع  
فهو بالخيار وكذلك البائع خياره في  
ملكه ثابت قبل ان يعقد البيع اه  
فغير ملتفت اليه لانه يمكن ان يكون  
مقصود الشارع نفى بعض بيع الجاهلية  
من نحو الملامسة والمنازعة فلم يكن خالياً  
عن الفائدة واماد عوى كون بعض  
الفاظ الحديث غير محتمل للتاويل لقوله  
عليه السلام فان خير احد هما الآخر  
فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان  
تفرقا بعد ان تبايعا ولم يترك واحد  
منهما البيع فقد وجب البيع اه فممنوعة  
لان معنى قوله فقد وجب البيع في الاول  
اي بشرط الخيار حيث خير احد هما الآخر  
وفي الثاني اي البيع البات حيث لم  
يشترط فيه الخيار وليس لفظ اصرح منه  
وليس الامام منفرد في هذا بل قد  
ذهب اليه النخعي والمالكية والثوري  
والليث وزيد بن علي وغيرهم كما  
في النيل ج ۵ ص ۳۰ والله اعلم

عمر بن شبيب کی صحت میں کلام ہونا سو وہ اس وقت  
قابل اعتبار ہو سکتا ہے جبکہ وہ حدیث صحیح کے معارض  
ہو۔ اور تاویل صحیح کے بعد وہ معارض ہی نہیں۔ اور ب  
تاویلات میں قریب (بمعقولیت) تاویل یہ ہے کہ تفرق  
بالابدان کو مسلمان کے ساتھ خوش معاہدگی کے لئے منتخب  
ہونے پر محمول کیا جائے۔ جیسا کہ حدیث انتقالہ کی تفسیر  
میں بیان کیا جا چکا ہے۔ رہا مخالفین کا یہ کہنا کہ اگر  
تفرق اقوال مراد ہوگا۔ تو حدیث بے فائدہ ہو جائیگی۔  
کیونکہ یہ سب کو معلوم ہے کہ جب تک مشتری کی جانب  
سے قبول بیع نہ ہو۔ اس وقت تک اسکو (خریدنے یا نہ  
خریدنے) کا اختیار ہے۔ یوں ہی بیع کے منعقد ہونے  
سے پہلے بائع کو بھی اپنی ملک میں پورا اختیار ہے  
(خواہ بیچے یا نہ بیچے) سو یہ ناقابل التفات ہے کیونکہ  
ممکن ہے کہ شارع کا مقصود اس سے جاہلیت کی بعض  
قسم کی بیعوں مثلاً ملاسۃ ومانازعة وغیرہ کی نفی ہو۔ اوتو  
وہ فائدہ سے خالی نہ ہوگی۔ رہا بعض الفاظ حدیث کے  
ناقابل تاویل ہونے کا دعویٰ مثلاً یہ کہ آپ نے فرمایا ہے  
اگر ایک دوسرے کو اختیار دیدے۔ اور اس پر بیع ہو جاوے  
تو وہ بیع لازم ہو جاتی ہے۔ اور اگر وہ دونوں خرید و فرو  
کرنیکے بعد الگ ہو جائیں اور کوئی ان میں سے بیع کو فسخ نہ کرے  
تب بھی بیع لازم ہو جاتی ہے۔ اھ سو یہ دعویٰ ہکا بیک نہیں کیونکہ  
ہم خیال کو اختیار شرط محمول کریں گے اور کہیں گے کہ پہلی صورت  
میں جب بیع کے معنی ہیں کہ چونکہ ایک شخص نے ان میں سے

دوسرے کو اختیار دیدیا ہے۔ اس لئے بیع بشرط اختیار لازم ہو گئی۔ (اور اسکو اختیار کے ساتھ کرنے کا اختیار نہیں) اور دوسری  
صورت میں اس کے معنی یہ ہیں کہ چونکہ کسی نے کسی کو اختیار نہیں دیا۔ اس لئے بیع معنی لازم ہو گئی (یہ الفاظ تو قابل  
تاویل ہیں) اور ان سے زیادہ کوئی لفظ صریح ہے نہیں۔ (تو دعویٰ غیر مسلم ہے) اس مسئلہ میں امام تہا نہیں ہیں بلکہ غنی مالکیہ  
ثوری۔ لیث۔ اور زید بن علی وغیرہم کا بھی یہی مذہب ہے۔ جیسا کہ نیل ج ۵ ص ۳۲ میں مذکور ہے واللہ اعلم



**سوال**۔ بزور دار فلاں سلمہ کی خواہش ہے کہ مجھ کو ملکیت کی دکان کا نام علیحدہ علاوہ اپنے بھائیوں کے دیدیا جائے اور مطیع فلاں سلمہ کو دیا جائے مال کی برابری تقسیم چاہتے ہیں انہیں شرعاً جیسا کہ میں نے بذریعہ بیع نامہ تینوں لڑکوں کو برابر دیا ہے انہیں کی پیشی نہیں چاہئے نہ میں دے سکتا ہوں وہ کام اپنا علیحدہ کرنا چاہتے ہیں اس تقسیم میں صرف نام ان کو دینا شرعاً گناہ نہوگا۔ اگر شرعاً کوئی گناہ نہوگا تو سوچو نگا کہ تقسیم کر دینا اچھا ہے۔ قانوناً نام تنہا ان کو دینے میں کچھ معاوضہ زر نقد ان کو دینا ہوگا اور میں منجانب دیگر بھائیوں نابالغ بحیثیت پدر و ولی اس قدر لے کر معاوضہ تجویز کر سکتا ہوں اور مال تقسیم تو غالباً برابر کرنے میں کچھ ہرج نہوگا۔

**الجواب**۔ نام ایک حق محض ہے جو شرعاً مقوم نہیں اور اس کا عوض لینا بھی جائز نہیں کیونکہ لیکن علامہ شامی نے حموی سے بعض حقوق کے عوض لینے کے جواز کی بعض فروع سے تائید کی ہے حیث قال لکن قال الحموی وقد استخرج شیخ مشائخنا نور الدین علی المقدس حجة الاعتیاض عن ذلك فی شرحہ علی نظم اللز من فرع فی مبسوط السرخسی وهو ان العبد الموصی بربقة شخص وخدمه لا خالی قوله ولكنه اسقاط لحقه به كما لو صاح موصی له بالرقبة علی مال دفعه للموصی له بالخدمة لیسلم العبد اه قال فرمایند ہذا اللزول عن الوظائف بمال اه اس کے بعد حق شفعہ میں اور انہیں کچھ فرق کیا ہے حیث قال ولقائل ان یقول هذا حق جعله الشرع لدفع الضرر و ذلك حق فیہ صلة ولا جاح بینہما فافترقا وهو الذی یظهر الی قوله وهذا کلام وجیه لا یخفی علی نبیہ ثم الی قوله ان عدم جواز الاعتیاض عن الحق لیس علی اطلاقہ ج ۲ ص ۲۲۲۔ اور نام کارخانہ کا بھی مشابہ حق وظائف کے ہے کہ ثابت علی وجہ الاصلان ہے نہ کہ دفع ضرر کیلئے اور دونوں بالفعل امور اضافیہ سے ہیں اور مستقل میں دونوں ذریعہ ہیں تحصیل مال کے پس اس بنا پر اس کے عوض دینے میں گنجائش معلوم ہوتی ہے گو لینے والے کیلئے لینا خلاف تقویٰ ہے مگر ضرورت میں اسکو بھی اجازت ہو جاوے گی۔

۱۰ ربیع الآخر ۱۳۲۷ھ

**سوال**۔ اول یہ خط آیا۔ جناب من آج کل ایک انتظام درپیش ہے انہیں جناب والا کی رائے عالی کو اپنی صلاح و بہبودی کا باعث سمجھتا ہوں اس لئے حسب ذیل عرض خدمت ہے جناب والا



کی جائداد مطابق حصہ شرعی لڑکے اور لڑکیوں میں تقسیم ہوئی تھی مگر بہنوں کے انتقال کر جانیکے بعد سے والد صاحب کو ان کے بہنوئیوں نے اس قدر پریشان کر رکھا ہے کہ مار پیٹ تک کی بھی نوبت آگئی اسلئے اب بھی اور اس سے قبل بھی اکثر کہا کرتے ہیں اپنے لڑکوں سے کہ کل جائداد تم لوگ اپنے نام کرالو پھر اپنی بہنوں کو کسی طرح راضی کر لینا ورنہ تم لوگ بھی اسی زحمت میں مبتلا ہو گے مگر میں ہمیشہ یہی جواب دیتا رہا کہ یہ شرعاً بالکل ناجائز ہوگا اور قیامت میں آپ مواخذہ ہوں گے اس لئے جس طرح آپ کی خیر خواہی مقتضی ہے ہم لوگوں کو اس زحمت سے بچانے کی اسی طرح ہم لوگوں کی خیر خواہی مقتضی ہے کہ ہرگز خلاف شرع امر کا ارتکاب کر کے آپ کو مواخذہ اخروی میں مبتلا نہ کریں البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر آپ صرف لڑکوں کا نام چڑھانا چاہیں تو لڑکیوں و نیز والدہ صاحبہ کے حصوں کی قیمت کر کے بالقسط ادا کرنے کو وصیت کر جاویں اور اگر لڑکے قیمت بالقسط حسب تحریر آپ کے قیمت نہ ادا کریں تو لڑکیاں اپنا حصہ شرعی جائداد میں لے لیں مگر ان سب امور کے لئے دستاویز قانونی کا بھی ہونا ضروری ہے تاکہ آئندہ کسی کو کسی قسم کی درنگی نہ ہو سکے لہذا جناب والا کی خدمت میں گزارش ہے کہ آیا یہ صورت جو اوپر بیان کی گئی اس میں کوئی شرعی خرابی تو نہیں ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جبکہ لڑکیوں کا حصہ گو قیمت ہو پورا پورا ادا کر دیا جائے تو والد صاحب مواخذہ نہوں گے کیونکہ بالمعاوضہ پورا حق دلایا گیا ہے صرف مصلحت متذکرہ بالا باعث اس صورت کے اختیار کرنے کی ہوئی ورنہ کوئی عذر بھی نہیں یہ بھی تحریر فرما دیں کہ آیا والد صاحب کی حیوۃ میں لڑکیوں کو راضی کرنا اور اس امر کی اطلاع کرنا بھی والد صاحب کے ذمہ ضروری ہوگا۔ والد صاحب کی درخواست سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ ایسی صورت کے اختیار کرنے سے والد صاحب مواخذہ اخروی سے بری ہوں گے یا نہیں ورنہ بندہ تو خود اپنے حصہ شرعی سے زیادہ تجاوز کرنا مطلق نہیں چاہتا گو کوئی بھی مصلحت ہو۔

اس کا یہ جواب کیا۔ یہ صورت قواعد شرعیہ پر منطبق نہیں ہوتی۔

پھر اس جواب پر یہ خط آیا۔ اگر تکلیف جناب کو نہ ہو تو کوئی صورت ایسی تحریر فرمائی جاوے جو شرعی قواعد پر بھی منطبق ہو اور جس میں زحمت مذکورہ کا بھی دفعیہ ہو۔

(باقی آئندہ)



البتہ ذات عجد کی طرف سے ہوگا کہ دنیا میں چونکہ وہ کار سرکار پر یا مورا و خدمت ارشاد و تربیت میں مشغول ہے  
 لہذا اپنے بدن کو مخلوق میں شامل رکھتا اور اختلاط و معاشرت میں ان سے علیحدگی اختیار نہیں کر سکتا  
 لہذا ان کے اجسام متوجہ مخلوق ہیں مگر قلوب ارجح بدستور متوجہ بخالق برتر۔ اور روز قیامت چونکہ خدا  
 کے انعام ملنے کا دن ہے اس لئے وہاں بندگان خاص کو جسدی ہم نشینی بھی نصیب ہوگی کہ ابدان کو  
 قرب خاص سے نوازاجاے گا اور اس اونچے مقام پر جگہ دی جائیگی جہاں دوسروں کی پرواز مشکل و ناممکن  
 ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ بندہ کا ہم نشین خالق ہونا صوفیہ کی ایک اصطلاح ہے جس کا مفہوم انہیں کے تجویز  
 و تحقیق کردہ عبارت سے معلوم ہو سکتا ہے ورنہ اصطلاح کسی کی اور مطلب کسی کا نہ کسی اہل زبان  
 جائز رکھا اور نہ اس پر کوئی حکم مرتب ہوا۔ نیز لفظ ہم نشینی سے مساواة و مشارکت کا واہمہ بھی نکرنا چاہئے  
 کہ لغو و بالہ شرک ہے اور اس ذات بحت کو جو کمال رفعت و تقدس حاصل ہے وہ مخلوق کے اعلیٰ سے  
 اعلیٰ فرد کو بھی حاصل ہونا محال ہے لہذا ہم نشینی سے لامحالہ وہی قرب خاص مراد ہوگا جو بلا تشبیہ ہم نشین کو  
 ہم نشین کے ساتھ حاصل ہوا کرتا ہے اور ہم نشینی کیلئے مساواة تو دنیا میں ثابت نہیں اس لئے کہ ہم دیکھتے ہیں  
 جس دسترخوان پر بادشاہ بیٹھ کر کھانا کھاتا ہے اسی پر اسکے خواص و مصاحبین و وزراء و امرا بلکہ چشم  
 خدم کو کرچا کر اور اوش خور غلام بھی کھاتے ہیں۔ پس باوجودیکہ اس موقع پر غلام کو بادشاہ کا ہم نشین  
 کہا جاسکتا ہے مگر بادشاہ کا شریک سلطنت یا عزت میں برابر ہو جانیکا کوئی وسوسہ بھی نہیں لاتا۔  
 البتہ ان غلاموں کو ان دوسرے غلاموں سے ایک خاص شرف و امتیاز حاصل ہو جاتا ہے جو اگرچہ  
 غلام اسی بادشاہ کے ہیں مگر نہ ہر وقت کے حاضر باش ہیں اور نہ خلوت و جلوت میں بے محابا آنے  
 جانیوالے نہ سفر و حضر کے رفیق ملازم اور نہ دسترخوان پر بیٹھ کر شریک طعام ہونے والے۔ پس چونکہ  
 قرب حق ہر بندہ کو حاصل ہے مگر اس کے مراتب مختلف ہیں لہذا اللہ والوں کو جو قرب خاص اپنے مولیٰ  
 کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اگر اس کا ہم نشینی سے تشبیہ دینی جائے تو تم ہی بتاؤ کہ کس لفظ سے تشبیہ دجائے؟  
 مطلق قرب کا اظہار کرنے سے تو ان کے مرتبہ کی رفعت و خصوصیت کچھ بھی حاصل نہوگی کیونکہ ارشاد مجن آخر  
 الیہ من جبل الوریذ خود بتا رہا ہے کہ مخلوق کے ہر فرد کے ساتھ حق تعالیٰ کو اتنا قرب حاصل ہے کہ اسکی  
 شرک کو خود اس کے جسم و روح سے اتنا قرب حاصل نہیں مگر یہ قرب اور ہے اور اللہ والوں کے  
 ساتھ حق تعالیٰ کا قرب اور ہے۔ قرب عام کو علاقہ خالقیت کے ساتھ ہے اور اسلئے ہر مخلوق خدا کے قریب ہے



کہ ذرہ بھی بعید یا نظر سے دور نہیں اور قرب خاص کو علاقہ محبت کے ساتھ ہے کہ جو بندہ جتنا محبوب زیادہ اس قدر قرب زیادہ اور جو مرد و دجتنا مبغوض زیادہ اسی قدر اس سے دور زیادہ۔ قرب کے اس فرق کا ادب قائم رکھنے کیلئے صوفیہ نے قرب محبوبیت کو حق تعالیٰ کی ہمنشینی کے لفظ سے تعبیر کر نیکی اصطلاح تجویز فرمائی اس لئے کہ شاہی دسترخوان پر خواص غلاموں کی ہمنشینی کا مدار بھی تو محبت ہی پر ہے کہ جو غلام زیادہ پیارے اور شاہی منظور نظر ہوتے ہیں انکا کھاتے وقت دسترخوان سے اٹھا دینا یا دور کھڑا کر دینا کرم عام و شاہانہ جو دو سخا کے خلاف ہے ورنہ تعلق غلامی و عبدیت کے اندر دو سر غلام جو اپنے بادشاہ سے کوسوں دور بیٹھے ہوئے ہیں بلکہ وہ باغی بھی جبکہ شامت اعمال سے شاہی غلامی کا اقرار کرتے ہوئے عماراتی ہے انہیں غلاموں کے برابر میں پس صوفیہ کی اس اصطلاح خاص کو اچھی طرح سمجھ لو اور اس سے کام لو کہیں ایسا نہ کہ نا سمجھی کی وجہ سے شریعت کے گستاخ یا اہل اللہ کے منکر بن جاؤ کہ یہ دونوں وادیاں ستم قاتل ہیں۔ یہ ایک ناز کا درجہ ہے کہ بندہ جب اپنے منزہ و مقدس خدا کے ساتھ اپنا اس قدر قرب مشاہدہ کرتا ہے جسکی نظیر دوسروں میں اسکو نظر نہیں آتی تو فرط مسرت و عزت افزائی میں اس قرب کو ہمنشینی سے تعبیر کرتا ہے اور حق تعالیٰ کو اسکے یہ الفاظ ایسے بھاتے ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام کے اس چرواہے کی باتیں بھائی تھیں جو فرش زمین پر منہ ڈھانپے پڑا اور عجیب کے ناز و سرور میں یوں کہہ رہا تھا کہ اے میرے اللہ اگر آپ کو کہیں پاؤں تو آپ کے پاؤں دباؤں پنیر کھلاؤں اور دودھ پلاؤں وغیرہ وغیرہ موسیٰ علیہ السلام نے اسکو ڈانٹا کہ اے بے ادب بات حق کے متعلق ایسی گستاخی کب جائز ہے جس سے اسکی ذات بسا منزہ و ارفع ہے۔ بیشک موسیٰ علیہ السلام کا منصب بھی تھا کہ جو الفاظ صورتہ خلاف شرع پائیں ان پر ڈانٹ بتائیں اور خفا و غضب ناک ہوں۔ مگر خالق کا تعلق اپنی مخلوق کے ساتھ جو کچھ بھی ہے اس کو وہ شخص کیا جانے جو غیبیہ ال نہیں اور اسرار قلوب سے واقف نہیں اس لئے ۵

۴۶

|                            |                         |
|----------------------------|-------------------------|
| دجی آمد سو سے موسیٰ از خدا | بندہ مارا ز ما کردی جدا |
| تو برائے وصل کردن آمدی     | نے برائے فصل کردن آمدی  |

یہ ایک تعلق روحانی خاص تھا کہ جوش محبت سے نکلے ہوئے گستاخانہ الفاظ پیارے معلوم ہوئے اور معذور کو محبوب سمجھا گیا ورنہ یہ تکلف کسی کو ایسا بننا کہ حدود شرع سے قدم باہر نکالے کب جائز



ہو سکتا ہے۔ اصل کا حکم اصل کا ہے اور نقال و متصنع کا حکم دوسرا۔ وہ معذور و مقبول ہے مگر بننے والا  
 شخص مردود و ملعون۔ الحاصل بندہ محبوب جب اپنے مولیٰ کا ہے قرب خاص سے نوازا جاتا ہے تو وہ  
 سرشار محبت بیچارہ لذت و کیف کے جس مرتبہ میں ہوتا ہے اسکی مدہوشی میں اگر قرب حق کو ہمنشین سے ادھر  
 چڑھے ہوئے کسی لفظ سے بھی تعبیر کرتا تو معذور تھا مگر جو دہن اس کا لذت چشیدہ نہ وہ نقالی بنکر اپنی  
 آخرت برباد کرے اور ہر لفظ قرب کو اس اصطلاحی قرب خاص سے ادا کر کے بعد و مردودیت کا نشانہ  
 نہ بنے کہ بے ادب کا محروم ہونا اہل طریقت و اہل شریعت سب کے نزدیک مسلم ہے اور اتباع شرعی  
 کسی شخص سے کسی حال بھی ساقط نہیں ہوتا۔ چنانچہ جن بندگان مقربین کی ہمنشین کا تذکرہ ہو رہا ہو  
 ان کی سوانح دیکھو اور ان کے معمولات و کوائف معلوم کرو تو واضح ہو جائیگا کہ یہ قرب خاص اور  
 ہمنشین حق تعالیٰ سبحانہ ان کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کامل ہی کی بدولت  
 حاصل ہوئی کہ اعضا و جوارح کو عبادات کا عادی و خوگر بنانے کے بعد اصلاح قلوب کی طرف متوجہ  
 ہوئے اور ریاضات و مجاہدات کی انواع مختلفہ اختیار کرتے رہے یہاں تک کہ ان کے قلوب ساری  
 دنیا سے بے رغبت و زاہد بن گئے اور دنیا کی زینت و زیبائش سے روگرداں ہو گئے کہ بدن اگرچہ دنیا  
 میں رہا مگر قلوب کا رخ اسکے بناؤ سنگھار سے پھرا ہوا اپنے خدا کی طرف متوجہ رہا جیسے کسی کا محبوب  
 اپنے وصال کا وقت معین کر کے اپنے محبوب کو بلائے اور وہ محب وصال یار کی دہن میں نہانے اور  
 کپڑے بدلنے میں وقت صرف کرے تو ہر شخص کہیگا کہ اس کا بدن اور ہاتھ اگرچہ نہانے دھونے میں  
 مشغول ہے مگر قلب نے سب سے منہ پھیر رکھا اور توجہ و خیال و دھیان ہر لحظہ دہر آن محبوب ہی  
 کی طرف ہے۔ اسی طرح اہل ارشاد و صلحا ائمہ محمدیہ کے بدن اور اعضا اگرچہ شریعت کے اتباع میں  
 اعمال شرعیہ کے اندر مشغول اور عالم دنیا کی طرف متوجہ نظر آتے ہیں مگر ان کے قلوب کا رخ دنیا کی  
 ہر شے سے پھرا ہوا اور اپنے خدا میں مشغول ہے کہ سب کچھ اسی کی رضا جوئی و تقاضا و صل کے شوق  
 و دھیان میں کر رہے ہیں۔ اصلاح ابدان و قلوب کے بعد جب انھوں نے دیکھا کہ ان کے امیر پیش  
 و سر و لشکر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تو فقر کی زندگی تھی کہ باختیار خود اپنے تو نگری پر  
 فقر و فاقہ اور افلاس و تنگدستی کو ترجیح دی اس سے معلوم ہوا کہ درجہ کمال فقر کے بغیر نصیب ہونا مشکل  
 ہے لہذا انھوں نے بھی غنا و تو نگری پر فقر کو ترجیح دی اور اس پر صابر بنے بیٹھے رہے کہ آرزو کا شیشہ



چوراہوا مگر اُفت نکلی۔ اہل وعیال نے نفقہ کے تقاضہ سے پریشان کیا مگر گھبرائے نہیں۔ فاقہ کشی و  
 صنعت نے اٹھنے پر مجبور کیا مگر بے نہیں۔ پس جب امتحان پورا ہو گیا اور یہ صبر و سکون کی حالت  
 کامل بن گئی کہ دنیا کی کوئی ضرورت بھی انکارِ خداوندی سے پھیرنے والی نہیں تب آخرت کے  
 اپنا پیامِ کاح ان کے پاس بھیجا اور اپنے نفس کو اپر پیش کیا کہ زوجیتِ خادمیت میں قبول فرمائیے اور  
 ناپائدار لذتوں کے چھوڑ کر چیلہ پائدار لذتوں کو سمجھئے۔ چنانچہ انھوں نے پیام قبول کیا اور وصالِ آخرت  
 کے منزے اڑائے۔ پھر جب آخرت کا وصال تام حاصل ہو گیا تو انھوں نے غور کیا اور دیکھا کہ آخرت بھی  
 تو خدا نہیں ہے خدا کی غیر ہی تو ہے اور مقصود ہمارا یہ تھا کہ خدا سے وصال حاصل ہو اور وہ ملے جو رب العالین  
 اور خالقِ دنیا و آخرت ہے۔ لہذا انھوں نے آخرت سے بھی عقد کو نسخ کیا اور اپنے قلوب کی پیچھے کو اسکی  
 جانب سے پھیر لیا کہ۔ گو نصب العین رہی مگر مقصود بالذات نہ رہی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آخرت سے متنفر  
 اور اس کی لذتوں سے محروم و ناکام نہ بنے البتہ مقصود بالذات بنا کر اس کی طرف دل سے متوجہ ہوئے  
 اس لئے کہ دل سارے بدن کا خلاصہ تھا اور سارے بدن میں دوسرے اعضا و اعضاء کا ہونا گئے  
 مگر دل کو جوڑا نہیں دیا گیا جو اس کی علامت تھی کہ اس فردِ یگانہ کی نعمت کا شکر یہی ہے کہ ذات  
 یگانہ کی طلب کا محل بنایا جائے اور وہ ذات پروردگار ہی ہے جسکی طلب اسکی ممکن بننے کے شایان  
 پس بڑی غیرت آتی چاہئے اگر اسکو غیر اللہ کی طرف جھکایا جائے۔ مگر چونکہ طلبِ آخرت ایک سٹیڑھی تھی  
 طلبِ حق کے لئے کہ اس کا واسطہ اختیار کرنا ضرور تھا لہذا اپنے تدریجی عروج میں طلبِ دنیا چھوڑ کر  
 اول طالبِ آخرت بنے تھے اور جب نظر اوپر گئی اور قلب منور ہو کر محسوس کرنے لگا کہ مکان اگرچہ  
 محبوب ہی کا کیوں نہ ہو مگر آخر محبوب کا تو غیر ہی ہے کہ دینی خود اسکی شاہد ہے محبوب ممکن کہلاتا ہے  
 تو اسکا مکان مکان کہلاتا ہے اور جب کوئی محب اپنے محبوب کے مکان کی زینت و آرائش کے دیکھنے  
 میں مشغول ہو جائے تو ممکن یعنی اصل محبوب کو شکایت کا موقع ملتا ہے کہ وہامیاں تم ہمارے عشق  
 و طالب تھے یا ہمارے مکان کے؟ تو اسوقت بیچارہ ممکن کے پاس کیا جواب ہوگا بجز اس کے کہ شرم  
 کے مارے پیشانی پر پسینہ آجائے لہذا طالبانِ حق نے بھی آخرت کی طرف اپنے قلوب کا رخ پھیرا اور  
 حق تعالیٰ سے شرمناک آخرت سے بھاگے کہ اس کے پاس کھڑا رہنا بھی غیر تمند محبوب اور قریب کو نہ پسند  
 کرنے والے غیور معشوق کی اس شکایت کا سر رکھنا ہے کہ غیر کے پاس کھڑے کیوں ہوئے اور ٹھہرے



کیوں؟ مخلوق کے ساتھ قرار کیوں پایا؟ اور اس کے ساتھ مانوس کیوں ہوئے؟ چونکہ محبوب کی ان شکایتوں پر از سر تا بقدم پسینہ پسینہ ہونا پڑتا اس لئے جو کچھ بھی اعمال و حسنات انکے پاس موجود تھے اور جو کچھ بھی اطاعتیں دنیا میں اعضا و جوارح سے کی تھیں وہ سب آخرت کے حوالہ کر دیں کہ یہ اس کا مہر تھا اور اس کے دئیے بغیر چارہ نہ تھا۔ اور ظاہر ہے کہ آخرت اسی کی طالب ہے کہ اعمال حسنہ و طاعات جمع کر کے لاؤ اور میرے وصال کے منہ سے اڑاؤ۔ سو چونکہ ہر صاحب حق کا حق ادا کرنا بندہ کا منصب و فریضہ ہے اس لئے اعمال و طاعات جو آخرت کیلئے کئے تھے اور جنکی وجہ سے آخرت نے پیام نکاح بھیج کر زوجیت میں داخل ہونے کی خواہش کی تھی ان کا حوالہ آخرت کرنا ضرور تھا کہ ظالم نہ کہلائیں اور کوئی ان کو حق ناشناس نہ کرے۔ اس کے بعد اپنی سچی طلب اپنی سچی ارادت اپنے سچے اخلاص اپنی سچی توحید اپنی سچی عبدیت اپنے سچے عشق اپنی سچی محبت اور سترتا سر سچائی کے بازوؤں سے اپنے مولیٰ تعالیٰ شانہ کی طلب میں پرواز کر گئے کہ علو کیلئے پرواز ہی کی ضرورت تھی اور پرواز کیلئے بوجھ کو نیچے چھوڑ جانے کی حاجت تھی۔ مگر وہاں کی پرواز کیلئے ضرورت ہے سچائی کے پرواز باز و دلی کہ طلب ایسی سچی ہو جس میں طلب ذات حق کے سوا کسی دوسری طلب کا شائبہ بھی نہ ہو کہ اسکے بغیر ایک باشت اونچا چڑھنا بھی محال ہے مگر پرواز کی قوت اپنے کسب و اختیار سے نہیں آیا کرتی لہذا جذبہ جاذب نے اوپر چڑھایا اور اپنے سچے طالبوں کو قفص اسباب و لذات مخلوق سے باہر نکال کر ارادت حق کی صدا کے بازو اور قوت پرواز و حرمت فرما کر اس قرب خاص سے نوازا جسکو ہنشین کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے کہ ان حضرات نے طائر قدس بن کر آخرت کے پاس سحر چھوڑا اور پنجرہ ہائے وجود ہستی سے باہر نکل کر اپنے خالق و عطا کنندہ وجود کی طرف اڑے کہ رفیق اعلیٰ کی طلب کی اور اس ذات کی جستجو کہ وہی اول ہے وہی آخر اور وہی ظاہر ہے وہی باطن۔ الغرض اڑتے اڑتے اتنے اونچے پہنچے کہ اسکے قرب کے آشیانہ تک جا پہنچے اور اسکو قیام گاہ بنالیا کہ اس گروہ میں داخل ہوئے جنکے حق میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَأَنذَرْنَا عَنَّا الْمَنَّانِينَ الْأَخْيَارَ** کہ بیشک وہ لوگ ہمارے نزدیک البتہ منتخب و برگزیدہ لوگوں میں سے ہیں۔ یعنی ان کے قلوب بھی ہمارے ہی نزدیک ہیں اور انکی ہمتیں بھی ہمارے ہی نزدیک ہیں اور ان کے اندروں و معانی بھی ہمارے ہی نزدیک ہیں اور انکی عقول و خلاصہ ابدان و ارواح بھی ہمارے ہی نزدیک ہیں جسکا خلاصہ یہ ہے کہ ان کا ظاہر و باطن



دنیا و آخرت دونوں عالم میں ہمارا قرب لئے ہوئے اور ہماری سرکار کی حاضر باشی کا امتیاز حاصل کئے ہوئے ہے کہ نہ ان کے نزدیک فکر و نیا د آخرت کوئی شے ہے اور نہ معاش و معاد کی مشغولیت مقصود بالذات ہے اللہ والوں کے لئے جب یہ حالت کامل ہو جاتی ہے تو نہ ان کے پاس دنیا آتی ہے نہ آخرت اور نہ معاش کا ہوش رہتا ہے نہ معاد کا۔ ان کے قلوب بوطن کے اعتبار سے آسمان و زمین اور جو کچھ بھی ان دونوں کے درمیان ہے غرض سارا عالم گویا پٹ جاتا اور تہ کر کے ایسا علیحدہ رکھ دیا جاتا ہے جیسے حاضر باش شاہی غلام کے دل سے روزنامچے اور گھر کے حساب کتاب و حربہ محو ہو جاتے اور گویا پسٹیکر ایک طرف رکھ دئے جاتے ہیں کہ اسکو بجز مشاہدہ جمال سلطانی کے کوئی دھن یا فکر ہی نہیں ہوتا۔ بس حق تعالیٰ اپنے غیر سے ان کو فنا کر دیتا اور اپنے ساتھ ان کو جو خوشیاں ہیں کہ حق تعالیٰ کیلئے تو وہ موجود و صاحب حیات ہوتے ہیں اور جملہ ماسوی اللہ سے گویا مر جانوا اور بے تعلق و فانی محض۔ یہ حالت اصطلاح صوفیہ میں عروج کہلاتی ہے اور اس مرتبہ میں سالک کو بجز مشاہدہ جمال کے کسی شے سے بھی کوئی تعلق نہیں ہوتا مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ صوم و صلوٰۃ سے بھی غافل ہو جاتا اور پابندی شریعت سے سبکدوش و آزاد بن جاتا ہے۔ حاشا و کلا یہ کیونکر ممکن ہے کہ جس پیغمبر کی جوتیوں کے طفیل عروج و ترقی کی یہ لازوال نعمت نصیب ہوئی ہے اس کے اتباع کو چھوڑ بیٹھے اور قعر حنیض میں جا گرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اس جذبہ جاذب مشاہدہ جلال جمال و قرب مولیٰ و حاضر باشی آستانہ خداوندی کے بے کیف احتفاظ کی وجہ سے اسکے اعضا کا کوئی کام بارادہ خود اور اس کام کو مقصود بالذات بنا کر صادر نہیں ہوتا۔ جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ ایسا غیر اختیاری ہوتا ہے جیسا کسی شدید اے جمال کا اپنے محبوب کی زیارت میں محو ہو کر اکھڑا ہونا اور محبوب کا اسکی زندگی کو قائم رکھنے کیلئے اسکو کھلانا پلانا کہ وہ محو جمال ہونے کی وجہ سے اکل و شرب سے بے خبر ہے مگر اس کی حیات کا جن اشیاء پر مدار ہے وہ بلا قصد و حظ اسکو پہنچ رہی ہیں۔ اسی طرح عشاق خداوندی کا گردہ محویت جمال کے وقت معاش و معاد دونوں سے مدہوش ہوتا ہے مگر غور و نوش جہر اسکی حیات و نبوی موقوف ہے اور فرائض و واجبات جنہر اسکی حیات اخروی کا مدار ہے اسکو ضرور پہنچتی رہتی ہیں لیکن وہ لذت مشاہدہ میں نہ ان کی طرف متوجہ ہے اور نہ اس طرف اس کے قلب کا خیال یا دھیماں ہے۔



# الاحکام الوقتیہ

رمضان و شوال کے اکثر ضروری احکام گذشتہ سال کے نمبر ۲ و نمبر ۳ پرچوں میں لکھے جا چکے ہیں اُن کا ملاحظہ کافی ہے چونکہ زمانہ ابرو غبار کا ہے اور اس حالت میں ہلال کے مفصل احکام معلوم ہونے کی زیادہ ضرورت ہے اسلئے یہاں صرف اسی کے متعلق ضروری و غیر مشہور احکام تمام امداد الفتاویٰ سے بحذف بعض دلائل بحوالہ صفحات نقل کئے جاتے ہیں دلائل کیلئے اُن صفحات کا مطالعہ ممکن ہے۔

(صفحہ ۴۰ تترتہ ثالثہ قلمی امداد الفتاویٰ)

**سوال** جس شہر میں بوجہ ابرو غبار یا مطلع صاف ہونے کی صورت میں ۲۹ شعبان یا رمضان کو چاند نظر نہ آیا ہو کیا وہ مکلف ہیں یا نہیں کہ کوشش کر کے دو سکر شہروں سے خبریں منگائی جاویں۔  
**الجواب** چونکہ کوئی حکم بلا دلیل ثابت نہیں ہوتا اور اسکے وجوب کی کوئی دلیل نہیں لہذا یہ امر واجب نہیں۔

**سوال** تترتہ سوال سابق۔ اگر مکلف ہیں تو وہ کون سے ذریعے ہیں کہ جن کے ذریعے سے خبریں منگائی جاویں اور وہ قابل اعتبار ہوں اور جب معتبر ذریعہ سے خبر دو سکر شہروں سے آجاوے تو اس شہر کے قاضی یا مفتی کو اُنکا ماننا ضروری ہے یا نہیں اگر قاضی نہ مائے اور عمل نہ کرے تو گنہگار ہوگا یا نہیں۔  
**الجواب** اسکے مکلف تو نہیں لیکن اگر دوسری جگہ سے خبر آجاوے تو اسکے معتبر ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ وہ طریق موجب پہونچے اور طریق موجب یہ ہیں ایک شہادت بالروایت دو سکر شہادت علی الشہادۃ بالروایت تیسرے شہادت علی حکم الحاکم جو تھے استفاضہ جو حکم حاکم کے حکم میں ہے کذا فی الدر المختار قولہ شہدوا انہ شہدوا لی قولہ فحجتی وغیرہ و فی رد المحتار من قولہ لانه حکایۃ الی قولہ بحمد الشیوخ ج ۲ ص ۱۵۰ و کما فی الدر المختار من قولہ فیلزم اهل المشرق الی قولہ کما و فی رد المحتار من قولہ بطریق موجب الی قولہ لانه حکایۃ ج ۲ ص ۱۵۱ اور حبان ذرائع سے خبر آوے گی اُس پر عمل واجب ہے اور ظاہر ہے کہ ترک واجب معصیت ہے لیکن اگر کسی کے اجتہاد میں وہ طریق موجب نہ ہو تو وہ معذور ہے اور رمضان میں جس طرح رویت پر ایک کی شہادت معتبر ہے اسی طرح



اس شہادت پر بھی ایک کی شہادت معتبر ہے فی الدر المختار ویقبل (ای فی رمضان) شہادۃ واحد علی آخر الخ ج ۲ ص ۱۲۶ اور اسی طرح جہاں حاکم نہ فطر میں عدد تو ضروری ہے لیکن لفظ شہادۃ ضروری نہیں کذا فی الدر المختار ایضاً ولو کالوا ببلدۃ لا حاکم فیہا صاموا بقول ثقتہ وافرطوا بالخبار عدلین مع العلة ج ۲ ص ۱۲۶

سوال - چاند کے دیکھنے کی خبر ایک شہر سے یا چند شہروں سے بذریعہ تاریخ یا خط آئے تو وہ قابل اعتبار یا نہیں  
الجواب - چونکہ تاریخ میں اسکی کوئی علامت نہیں کہ کس کا تاریخ ہے نیز اس میں غلط اور خلط بھی کثیر ہوتا ہے اس لئے معتبر نہیں۔

سوال - ایک شہر سے یا چند شہروں سے ایک شخص یا چند شخصوں کے خطوط کے ذریعہ سے رویت ہلال کی خبر آئی کہ ہم نے ۲۹ کو خود چاند اور بہت سے لوگوں نے دیکھا یہ قابل اعتبار ہے یا نہیں اور عوام الناس کے اور خاص قاضی کے نام کے خط میں کچھ فرق ہے یا نہیں۔

الجواب - فرد المختار والظاهر انه یلزم اهل القرى الصوم بسماع المدافع اورؤية القنادیل من المصر لانه علامة ظاهرة تفید غلبة الظن وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به واحتمال كون ذلك لغیر رمضان بعید اذا لا یفعل مثل ذلك عادة فی ليلة الشك لا لثبوت رمضان ج ۲ ص ۱۲۶ و فی الدر المختار لا یعمل بالخط الا فی مسئلة كتاب الامان ویلحق به البراءات ودفتر بیاع وصراف وسمسار وچوزہ محمد لرا ووقاض وشاهدان یقین به قیل وبه یفتی واطال فی ذلك صاحب رد المختار ودرج العمل به اذا امن من التزویر ج ۲ ص ۱۲۶ الی ص ۱۲۹ اس سے معلوم ہوا کہ جو مضمون زبانی حجۃ ہے وہ خط سے بھی حجۃ ہے جب خط کی شناخت اور اس کے واقعی ہونے پر اطمینان ہو اور قاضی عرفی اور عوام برائیں سوال - ایک شہر میں ۲۹ شعبان کو بوجہ ابو غبار چاند دیکھا نہ تھا نہ کسی دیکھی کسی دوسرے شہر کی شہادت قابل اعتبار گذری کہ ۲۹ تاریخ ۲۹ شعبان کا چاند فلاں مقام پر میں نے دیکھا ہے جسکو قاضی نے مان لیا اور اس شہادت کے اعتبار سے رمضان المبارک کی تین تاریخ کو مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی چاند نظر نہیں آیا تو ایسی صورت میں جبکہ اس شہر کی رویت کے حساب سے ۲۹ انتیس ہی اور اس شہادت کے حساب سے تین تاریخ ہوتی ہے پس کیا کرنا چاہئے اور اگر وہ گواہ خاص اسی شہر میں ۲۹ شعبان کو چاند دیکھنا بیان کریں اور فوراً حاضر ہوں تو ایسی صورت میں کچھ فرق ہو جاوے گا یا نہیں۔

الجواب - فی الدر المختار ولو صاموا بقول عدل حیث یجوز وغم هلال الفطر الخ و فی رد المختار عن المعراج عن المجتبی ان حل الفطر هنا (ای فیما اذا غم هلال الفطر) محل وفاق وانما الخلاف فیما اذا لم یغم ولم یر الهلال فعندہما لا یحل الفطر وعند محمد یحل كما قال شمس الائمة الحلوانی وحرره الشرنبلالی فی الامداد قال فی غایۃ البیان

تحقیق خبر تاریخ  
صہبام

عدم رویت ہلال در یوم ثلثین بحسب شہادت بدو دیگر  
صہبام



وجہ قول محمد و هو الاصح ان الفطر ما ثبت بقول الواحد ابتداء بل بناء و تبعاً فكم  
من شیئی یثبت ضمناً ولا یثبت قصداً الخ ج ۲ ص ۱۵۱ اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت مختلف  
فیہ ہے مگر علامہ شامی کا رجحان امام محمد کے قول کی تصحیح و ترجیح کی طرف ہے کہ باوجود مطلع صفا  
ہونے کے بھی عید کر لیں گے لیکن جہاں کثولیش عوام کا اندیشہ ہو شیخین کے قول پر فتویٰ دینا مناسب ہے  
بلکہ اسکو تنبیہ بھی کرنا چاہئے فی رد المختار قال فی الدرر و یعز ذلك الشاهد ای لظہور کذب  
ج و ص مذکور اور جو گواہ خود شہر میں موجود تھا اور اسوقت حاضر نہ ہوا اور ایک مہینہ کے بعد اگر یہاں  
کرے اس کا اعتبار نہ کیا جاوے کیونکہ اس نے ترک واجب کیا اس لئے عادل نہ رہا اور ایسا شخص مقبول  
الشہادۃ نہیں فی الدر المختار و هل له ای للفاسق ان یشهد الی قوله و یحب علی الجاریۃ  
المخدرة ان یتخرج ج ۲ ص ۱۴۷ و ۱۴۶ - البتہ اگر وہ اس توقف کا کوئی عذر جو شرعاً سموع ہو  
بیان کرے تو مقبول ہوگا کما فی رد المختار ص مذکور و قول الشارح و هل له یفید عدم  
الوجوب بناء علی عدم علمه باعتقاد القاضی الخ و فی رد المختار و علیہ تفرع ما لو شهد  
فی آخر رمضان برویۃ ہلالہ قبل صومہ مہیوم ان کانوا فی المصر ردت لتركلم الحسبة  
وان جاوا من خارج قبلت من الفتمہ لخصاً ج ۲ ص ۱۴۷ -

سوال - بحالت صاف ہونے مطلع کے ابرو غبار سے ہلال عید اور رمضان کیلئے قاضی کو قبول  
شہادت کے لئے کس قدر نصاب کی ضرورت ہے اور کتب فقہ میں جو جم غفیر لکھا ہے اس سے کیا ملو  
اور ہمیں علماء کے کیا کیا قول ہیں اور مفتی بہ قول کیا ہے۔

الجواب - اقوال مختلفہ میں سے حدیج یہ ہے یقع العلم الشرعی و هو غلبۃ الظن بخبر  
و هو مفوض الی رای الامام من غیر تقدیر بعدد علی المذهب کذا فی الدر المختار  
ج ۲ ص ۱۳۸ -

سوال - ہلال عید و رمضان کی شہادت کیلئے شاہدوں میں عدل کی ضرورت ہے یا نہیں اور  
عدل کی کیا تعریف ہے یعنی رویت ہلال کے بارہ میں فاسق فاجر یا مستور الحال کی شہادت  
مستتر ہے یا نہیں۔

الجواب - فی الدر المختار للصوم مع علة کغیر و غبار خبر عدل او مستور علی ما  
ضححہ البنازی علی خلاف ظاہر الروایۃ لا فاسق اتفاقاً الی قوله و شرط للفظ مع  
العله و العدالة لصاب الشہادۃ الخ و فی رد المختار العدالة ملکہ تحمل علی تلازمۃ التقوی  
و المرأة و الشرط ادناھا و هو ترک الکبائر و الاصرار علی الصغائر و ما یخل بالمرۃ ج ۲  
ص ۱۴۵ اور یہ شرط خبر واحد میں ہے اور جمیع عظیم مفید تو اتریں یہ شرط نہیں۔

ص ۱۴۵  
نصاب جم غفیر

ص ۱۴۵  
اشترطوا و تحقیق عدالت



اختلاف مطالع  
فی صمیم

سوال روایت ہلال کے بارہ میں کس قدر دور دراز کی خبر ایک شہر سے دوسرے شہر میں مانی جاسکتی ہے اس میں کچھ علماء کا اختلاف ہے یا نہیں اور مذہب حنفیہ میں اس کی بابت مفتی بہ قول کیا ہے  
اجواب فی الدر المختار و اختلاف المطالع غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علی اکثر المشائخ و علی الفتویٰ بحر عن الخلاصۃ فی لزوم اہل المشرق برویۃ اہل المغرب اذ اثبت عندہم رویۃ اولئک بطریق موجب الی قولہ قال الکمال الاخذ بظاہر الروایۃ احوط ج ۲ ص ۱۵۵ و ۱۵۶۔ اس سے معلوم ہوا کہ مفتی بہ قول یہی ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں۔

### تمہ جلد اول امداد الفتاویٰ صفحہ ۶۴

(تحقیق متعلق تار) بعد نقل ایک تہید متضمن دو مسئلہ مع دلائل کے یہ احکام ہیں۔  
نمبر ۱۔ ایک یا متعدد تار کا مضمون دیکھنا چاہئے کہ کیا ہے اگر یہ ہے کہ یہاں چاند ہوا ہے یا فلاں شخص نے دیکھا ہے یا بہت آدمیوں نے دیکھا ہے اور اکثر تاروں کا ایسا ہی مضمون ہوتا ہے تب تو معتبر نہیں اگرچہ کہتے ہی تار ہوں اور اگر یہ مضمون ہے کہ میں نے دیکھا ہے یا فلاں شخص نے میرے سامنے ایسا دیکھنا بیان کیا یا یہاں کے فلاں حاکم شرعی یا عالم مفتی نے قبول کر لیا ہے یا یہاں عید ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر ایک تار ہے تو عمل جائز نہیں کیونکہ کلام ملاں عید میں ہے اور اگر دو ہیں اور بادل نہیں تھا تب بھی عمل جائز نہیں اور اگر دو تین تار بادل کی حالت میں آئے مگر تار دیکھنے والے معتبر نہیں یا شناسا نہیں تب بھی عمل جائز نہیں اور اگر بادل کی حالت میں دو تین معتبر لوگوں کے آئے یا بدو بادل آٹھ دس آگئے اور مضمون وہ ہے جو آخر میں لکھا ہو کہ میں نے دیکھا ہے یا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر دل گواہی دی کہ میں نے کذب و خطا نہیں ہوئی تو عمل جائز ہے اور اگر دل گواہی دے تو عمل جائز نہیں اور جہاں کوئی عالم محقق ہو وہاں عوام کو دلکی گواہی معتبر نہیں۔ عالم کے دلکی گواہی اور ان کا فتویٰ حجت ہے اور عوام کی خود رانی کرنا یا فتویٰ کے خلاف کرنا جائز نہیں۔ اور ایک جگہ کے تار کی خبر جو دوسری جگہ بذریعہ تار دی جاتی ہے چونکہ اس کا مضمون ویسا نہیں ہوتا جس کا معتبر ہونا اوپر بیان کیا ہے اس لئے وہ بھی معتبر نہیں ہے اور یہی تفصیل صورتوں کی اور احکام کی خط میں بھی ہر عبارت سابقہ متضمنہ حکم تار میں ہر جگہ بجائے لفظ تار لفظ خط رکھ دیا جائے تو خط کے سب احکام فی تعیین ہو جائیں گے۔

نمبر ۲۔ جو طرق خبر کے معتبر ہونے کے نمبر میں مذکور ہو ہیں چونکہ ان مالک و تاروں کے آنے یا منگنے میں انکی رعایت نہیں کی جاتی لہذا وہ حجت نہیں البتہ اگر قواعد شرعیہ کی پورنی رعایت ہو تو واقعہ جزیہ کو عین وقت پر کسی عالم سے رجوع کر کے حکم شرعی پوچھ لیا جاوے اور صرف اختلاف مطالع حنفیہ کے نزدیک مانع قبول نہیں۔  
نمبر ۳۔ چونکہ معاملات و دیانات میں فرق ہے اسی طرح شہادت و اخبار میں بھی فرق ہے اسلئے معاملات میں عدم اعتبار شہادت مطلقاً مستلزم نہیں دیانات میں عدم اعتبار مطلقاً کو بلکہ اس میں تفصیل ہوگی جو نمبر ۱ میں مذکور ہوئی۔



تنبہ ۳۔ جس طرح تار کے مضمون میں تفصیل ہے اسی طرح خط کے مضمون میں بھی ہے جو نمبر ۱ میں  
بسط کے ساتھ مذکور ہو چکی ہے فقط واللہ اعلم۔ ۸ شعبان ۱۳۲۹ھ

اشرف علی تھانوی

## الامداد کے مضامین کی ایک دوسری صورت

اس وقت تک الامداد میں منجملہ اور مضامین کے ایک مضمون الرفیق فی سوار الطریق بھی تھا جو کہ حضرت والا  
کے موعظ مطبوعہ میں سے ایسے مضامین کو جمع کر کے جو کہ صلاح باطن کے متعلق ہوں بعد ملاحظہ  
حضرت والا کے شائع کیا جاتا تھا۔ لیکن بعض حضرات نے اس مضمون کو اس لئے غیر دلچسپ کہا  
کہ ناظرین الامداد میں اکثر لوگ ایسے ہیں جو کہ موعظ کا مطالعہ کرتے رہتے ہیں تو چونکہ وہ ان مضامین  
کو موعظ میں دیکھ چکے ہیں اس لئے ان کو اسکے مضامین سے دلچسپی نہیں ہوتی اس لئے اب  
ہم اپنے ناظرین کے سامنے اس کی ایک دوسری صورت پیش کرتے ہیں وہ یہ کہ بجائے  
الرفیق کے حضرت والا کے جدید موعظ بعینہ درج رسالہ کر دئے جایا کریں کہ یہ مضامین بھی  
نئے ہوں گے اور پھر بعینہ ہوں گے انتخاب نہ ہوگا۔ لہذا اگر ہمارے ناظرین کی رائے ہو تو  
ہمیں مطلع فرما دیں تاکہ جدید موعظ کی طبع کا انتظام الامداد میں کیا جائے۔ اطلاعیں جلد  
آنی چاہئیں تاکہ رائیں معلوم کر کے انتظام بھی جلد ہو۔

چونکہ طرز معمول سابق و طرز مجوز جدید میں سے دونوں میں ایک ایک وجہ ترجیح کی ہے  
سابق میں تو یہ کہ وہ صرف صلاح باطن کے متعلق ہے جس سے بعض کو زیادہ دلچسپی ہے  
اور جدید میں یہ کہ وہ جدید ہوں گے جس سے بعض کو زیادہ دلچسپی ہے یہ سبب ہوا تردد اور  
احتیاج الی المشورہ کا بعد مشوروں کے پہنچنے کے اس کا فیصلہ کیا جاوے گا۔

(نائب مدیر)



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد دائرۂ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی جھوٹے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ عہد کیا ہے۔
- ( ۶ ) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و ویلو کا اضافہ کر کے عہد کا ویلو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی جیب ۱۳۳۲ء سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجا وی پی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لے کر دی جائیگی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظلم علی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- ( ۱۱ ) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہوتی چاہئیں۔
- ( ۱۲ ) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ مندرجہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد و حقانہ بھون صنبلع منظر نگر

دیکھیں اس عقد کے جواز کی رد المحتار مطبوعہ مصر ۱۳۵۲ء جلد ۱۲ صفحہ ۱۸ و ۱۹ بمذاکرہ ج ۱۲۰





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

لَا تَعْلَمُونَ مَا فِي السَّمَاءِ

فارسى

استشلال الایة که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و ادب و الحاد است  
که دال است بر مندوبیت قسسه از فصول در ارشاد و صحیفه شهریه یقیناً

لا مراء

مشتمل بر کلمه متنوعه سلسله و دائره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقاید و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الحیدیه و توبیخ السیالک  
فی الاحوال الخاصه من السلوک الرفیق فی سوانح الطرق فی الاحوال العامه منہ و ملفوظات خبرت  
فی القوائیم الخلفه العقلیه و العقلیه که کل آن را زافات سلسله حضرت لانا اشرف علی صاحب ظلہ است  
بارجل آن را زافات حضرت شیخ العرب العجمی مولانا کالج الشاہ محمد امداد الفتاوی کہ لقب صحیفه  
مغیر است بہ تبرک بنام نیش نیز خاصہا الاقتضات کہ از تحقیقات دائره دیگر اہل فضل است

ع ۲۷ بابت ماہ شوال الحکم ۳۳۴ ھجری ج ۲۷

— با و ا ر ا ل ا ح ق ر ف ی ق ا ح م د —

از طبع امداد المطالع تهنه بجهون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مدشر امداد نام یافت امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین بحوالہ امداد بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۳۲ھ

ببرکت دعا رحیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلمہ العالی  
خالقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

| نمبر شمار | مضامین                    | فن                              | صاحب مضمون                | صفحہ | کیفیت |
|-----------|---------------------------|---------------------------------|---------------------------|------|-------|
| ۱         | الرفیق فی سوار الطریق - - | سلوک اخلاق                      | حضرت مولانا اشرف علی صاحب | ۳۳   |       |
| ۲         | تربیت السالک - -          | سلوک یا طبیب جانی               | مد ظلمہ العالی            | ۱۱   |       |
| ۳         | ملفوظات خبرت - -          | مضامین مختلفہ                   | "                         | ۱۵   |       |
| ۴         | مکتوبات خبرت - -          | "                               | "                         | ۱۹   |       |
| ۵         | امداد الفتاوی - -         | فقہ                             | "                         | ۲۳   |       |
| ۶         | حوادث الفتاوی - -         | جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام | "                         | ۲۷   |       |

### الاشتات

|   |                 |                      |                       |    |  |
|---|-----------------|----------------------|-----------------------|----|--|
| ۷ | شرح وعظ - -     | وعظ                  | مولانا عاشق الہی صاحب | ۲۹ |  |
| ۸ | لباب النعمہ - - | اسرار الاکوان        | مولوی ظفر احمد صاحب   | ۳۳ |  |
| ۹ | الاحکام الوقتیہ | بابت ماہ شوال المکرم |                       | ۳۷ |  |

ہماری ناظرین { اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)



## اصحاب خدمت فقرا کو ڈھونڈنا بیکار ہے

اس اوپر کی حکایت کو سن کر کوئی شخص اس غلطی میں مبتلا نہ ہو جائے کہ ایسے فقیروں کو ڈھونڈنے لگے کہ ان کا ڈھونڈنا محض بیکار ہے اس لئے کہ وہ خدا کے قبضہ میں ہیں ان کے منہ سے وہی نکلتا ہے جو ہونے والا ہوتا ہے اگرچہ ان کی خدمت بھی نہ کرو بلکہ جو ان کے منہ سے نکلوتا ہے اسکو راضی کرو لوگ بڑی غلطی کرتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو ڈھونڈتے ہیں اسی طرح بزرگوں کی فاتحہ اس نیست سے دلانا کہ ان سے ہمارا کوئی کام نکلے گا۔ یہ بھی سخت غلطی ہے۔ دیکھئے آخر فرشتے بھی تو بڑے مقبول ہیں مگر ان کی فاتحہ کوئی نہیں دلاتا کیونکہ جانتے ہیں کہ وہ بالکل مجبور اور حکم خدا کے تابع ہیں پس اسی طرح یہ حضرات بھی ہیں۔ اور اگر کہا جائے کہ فرشتے تو زندہ ہیں اس لئے ان کی فاتحہ نہیں دلاتے تو میں کہتا ہوں کہ زندہ لوگوں کو بھی تو ثواب پہنچانا جائز ہے پس حسب انکی فاتحہ اس لئے نہیں کرتے کہ وہ بالکل حکم خدا کے تابع ہیں تو سمجھو کہ یہ حضرات بھی بالکل حکم خدا کے تابع ہیں اور سامنے اہل خدمت اور اقطاب حکم حق کے سامنے بالکل مجبور ہوتے ہیں کہ جیسا حکم ہو ویسا کرتے ہیں پس ان سے محبت تو رکھنی چاہئے مگر ان سے دنیا کا کوئی کام نکلنے کی کوئی امید رکھنا سخت غلطی ہے۔

## دعا کے برکات

ہاں بزرگوں سے دعا کرو اور وہ بھی صرف ان بزرگوں سے جو انبیاء علیہم السلام کے مشابہ ہوں کہ وہ دعا بھی کریں گے اور تعلیم و صلاح بھی کریں گے۔ کیونکہ وہ طیب ہیں اور دعا کرانیکے ساتھ اپنے اعمال کی بھی درستی کرو گناہوں سے توبہ کرو کیونکہ بدون درستی اعمال کے محض ان کی دعا سے کچھ معتد بہ نفع نہ ہوگا اور نہ ان کی سفارش کچھ کام دے گی اس وقت لوگوں نے عمل کو بالکل چھوڑ ہی دیا اور اگر کرتے ہیں تو یہ کہ بہت سے وظیفے پڑھ لئے حالانکہ دنیا کی غرض سے وظائف پڑھنے میں قلب میں ایک دعویٰ مضمر ہوتا ہے۔ چنانچہ ان کو تیرہ ہدف سمجھا جاتا ہے بخلاف دعا کے کہ اس میں عجز و انکسار ہوتا ہے۔



## اصلاح اعمال کی ضرورت

غرض یہ ہے کہ اعمال کی درستی کرے اور ہمیشہ اُس سبق کو یاد رکھے۔ اور پھر خدا کو ناراض نہ کرے اور ناراض کرنا خاص یہی نہیں کہ اُس خاص گناہ کا مرتکب ہو بلکہ سارے گناہوں کا ارتکاب موجب ناراضگی ہے لہذا سارے گناہ چھوڑ دے کیونکہ یہ تو محض اسی کا خیال ہے کہ فلاں گناہ سے مصیبت آئی ممکن ہے کہ کسی دوسرے گناہ سے آئی ہو پھر اگر گزشتہ مصیبت کسی خاص ہی گناہ سے آئی ہو تو یہ کیا ضرور ہے کہ مستقبل میں دوسرے سے نہ آئے گی دیکھو اگر انکارے سے چھپر جل جائے تو کیا چنگاری کو چھپر میں رکھ دیں گے غرض گناہ چھوٹا ہو یا بڑا سب چھوڑ دو۔

## دنیا میں کھپ جانا جملہ معاصی کی جڑ ہے

معاصی کی مختصر سی فہرست تو ہر شخص کے ذہن میں ہے یعنی زنا چوری جھوٹ بولنا وغیرہ کہ ان کو سب گناہ جانتے ہیں لیکن بعض معاصی ایسے بھی ہیں کہ وہ ان سب کی جڑ ہیں اور اس لئے سب سے اول فہرست معاصی میں اُن کا نام ہونا ضروری ہو مگر ہر ایک کی طرف التفات بھی نہیں ہماری فہرست معاصی میں انکا شمار ہے اور یہ بہت بڑی غفلت ہے اب اس کے نام سے معلوم ہو جائے گا کہ سمجھنے اُس کو اپنی فہرست میں بے شک شمار نہیں کیا اور وہ دنیا میں منہمک ہوتا ہے اب جس سے چاہے دریافت کر لیجئے معلوم ہو جائے گا کہ کسی نے بھی اس کو مصیبت نہیں سمجھا نماز نہ پڑھنے کو دوسرے کمال دبا لینے کو زنا کرنے کو گناہ سمجھتے ہیں مگر دنیا میں کھپ جانے کو کوئی گناہ نہیں سمجھتا حالانکہ یہ ایسا مرض عام ہے کہ جس میں قریب قریب سب مبتلا ہیں اور ایسا قوی ہے کہ سب معاصی اسی کی فرع ہیں مثلاً کوئی شخص نماز میں کوتاہی کرتا ہے تو اس کا سبب یہی ہے کہ وہ دنیا میں غرق ہے اور دین سے بے فکر ہے علی ہذا روزہ حج زکوٰۃ جس چیز میں بھی کوتاہی ہو اس کا سبب یہی ہے اگر کوئی شخص بدکاری میں مشغول ہے تو اس کی وجہ یہی دین سے بے فکری اور دنیا میں انہماک ہو غرض اس میں تطویل تقریر کی ضرورت نہیں اگر ذرا غور کیا ہو گا تو معلوم ہوا ہو گا کہ وجہ سب معاصی کی یہی انہماک فی الدنیا ہے مگر کچھ بھی یہ سب ہی کا شعار ہو رہا ہے حتیٰ کہ دیندار بھی باستثناء عارفین



ذوال تقویٰ و اہل فکر کے سب اس میں مبتلا ہیں دینداروں کی دینداری بھی اتنی ہی ہے کہ نماز پڑھیں  
اگرچہ بے فکری ہی سے ہو اور داڑھی نیچی کر لیں اگرچہ لوگوں کا مال دبا رکھا ہو معاملہ میں ضرر پہنچائیں  
غرض دینداری بھی آج کل اس کا نام ہے کہ صورت دینداروں کی سی ہو اور سیرت میں صرف وہ  
باتیں ہوں جو رسوائی سے بچائیں مثلاً پانچ وقت کی نماز پڑھنا روزہ رکھ لینا اگرچہ حالت یہ ہو کہ :-

|   |                              |                           |
|---|------------------------------|---------------------------|
| ۵ | از بروں چوں گور کافر پر حلال | واندروں قمر خداے عزوجل    |
|   | از بروں طعنه زنی بر بایزید   | وزدرونت ننگ می دارد بیزید |

تو حالت تو یہ ہے لیکن وہ خود بھی اپنے کو اور دوسرے بھی امکو دیندار سمجھیں گے اور ان کی اس  
حالت کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ خود تو بگڑے ہی تھے دوسروں کیلئے بھی ایک برا نمونہ بن گئے اور ایسے ہی  
لوگ ہیں جو مرض کو ہنر اور ہنر کو مرض سمجھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ زیادہ تقویٰ کرنے سے دنیا کا نقصان  
ہوتا ہے تو جب ان کی یہ حالت ہے تو دنیا داروں کی کیا شکایت کیجا و غرض مرض انہماک فی الدنیا  
اس لئے بھی اشد ہو گیا ہے کہ لوگ اس سے غافل ہیں اور انھوں نے اس کو صحت سمجھ رکھا ہے

## حُب دُنیا کی مذمت اور حُب دُنیا مذموم کی حقیقت

حق تعالیٰ آیت کَلَّا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَ تَذُرُّوْنَ الْآخِرَةَ میں ایک شکایت کو ظاہر  
فرما رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ تم لوگ دنیا سے محبت کرتے ہو اور آخرت کو چھوڑتے ہو یہاں تحبون  
العاجلة کے بعد تذرون الآخرة بڑھانے سے حُب دنیا کی تفسیر بھی ہو گئی یعنی حُب دنیا  
اسکو کہیں گے جس میں آخرت کا ترک ہو جاوے اور اسی سے حُب الدنیا اس کل خطیئہ کے  
معنی بھی سمجھ میں آگئے ہوں گے یعنی حُب دنیا وہ ہے کہ جسکی بدولت آخرت چھوٹ جائے  
ورنہ اگر آخرت نہ چھوٹے تو وہ حُب دنیا نہ سمجھی جائے گی اور وہ اس کل خطیئہ میں داخل نہوگی  
گو اسکی طرف طبعی میلان اور بقدر ضرورت اس کا اکتساب بھی ہو اب اس کے معلوم ہو جائے  
سے بہت سے اشکالات رفع ہو جاویں گے۔



## اہل دنیا کے اس اعتراض کا جواب کہ مولوی دنیا کو ترک کرتے ہیں

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ علماء ہلکے دنیا کے لینے سے بالکل روکتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ ہم مسجد کے ملا ہو کر بیٹھ جائیں چنانچہ ان لوگوں نے اس قسم کی ایک حکایت بھی گڑھی ہے کہتے ہیں کہ حکایت۔ کسی بادشاہ کے یہاں بہت سے مولوی جمع ہو گئے تھے سب نے اتفاق کر کے بادشاہ سے کہا کہ فوج پر جو یہ روپیہ فضول خرچ ہو رہا ہے اسکو موقوف کر دو اس نے کہا کہ فوج اس ضرورت سے رکھی ہے کہ اگر کوئی غنیم آئے تو یہ اسکو دفع کریں مولویوں نے کہا کہ اگر ایسا ہوگا تو اس کام کو ہم انجام دیں گے غرض فوج موقوف کر دی گئی یہ خبر مشہور ہوئی تو کوئی غنیم آ کر چھا بادشاہ نے مولویوں سے خبر لی۔ یہ لوگ کتابیں لیکر ہونچے اور وعظ و نصیحت سنایا وہ کیوں سننے لگا تھا آخر ناکام واپس آئے اور بادشاہ سے کہا کہ صاحب ہ بڑا نالائق ہو مانتا ہی نہیں خیر پھر آپ ملک چھوڑ دیجئے آپکا ملک گیا اس کا ایمان گیا۔

اس حکایت کو پیش کر کے کہا کرتے ہیں کہ اگر مولویوں کے کہنے پر چلیں تو گھر بار سب چھوڑ دیں صاحبو اس افواہی حکایت کی تو کچھ اصل ہی نہیں ہے جسکا جواب دیا جائے لیکن اصل اعتراض کی نسبت کہتا ہوں کہ آپ لوگ کسی عالم کے پاس رہے ہی نہیں اس لئے آپکو اس قدر وحشت و اجنبیت چند روز تک اگر کسی عالم کے پاس رہئے تو انشاء اللہ آپکو معلوم ہو جائے کہ آپ کو مولوی کیا تعلیم دیتے ہیں۔

## امراض روحانی کے علاج کے لئے چند روز کا نکالنا کافی ہے

اور اگر آپ کہیں کہ ہم اتنا وقت کہاں سے لائیں تو میں کہوں گا کیا آپ امراض جسمانی کی ضرورت سے رخصت لیتے ہیں یا نہیں اور اس رخصت میں تین تین چار چار ماہ گنوا دیتے ہیں یا نہیں تو جب امراض جسمانی کے لئے ایک سو لہجہ انگریزی کے کہنے سے چار مہینے فضول برباد کر دیئے تو امراض روحانی کے علاج کے لئے ایک عربی سو لہجہ جن کے کہنے سے بجائے چار مہینے کے چالیس ہی دن اس کے پاس فالیغ ہو کر رہ لو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ معتقدانہ رہو بلکہ ممتحنہ



رہنے کی اجازت ہے۔ ہاں معاندانہ طور پر نہ رہو اب اس سے زیادہ اور کیا آسانی ہوگی کہ عمر بھر میں سے صرف چالیس دن مانگے جاتے ہیں واللہ اگر آپ ایسا کر لیں تو قریب قریب تمام سوالات کے جوابات خود بخود بدوون مناظرہ کے آپ کی سمجھ میں آجائیں۔ اور جب آپ چلنے لگیں تو اس وقت آپ سے پوچھا جائیگا کہ آیا یہ کننا صحیح تھا یا نہیں کہ ۷

اے لقاے تو جواب ہر سوال مشکل از تو حل شود بے قیل و قال

اور اس وقت کہا جائے گا کہ دیکھ لو ۷

آفتاب آمد دلیل آفتاب | گرد لیلست باید از رخسے رومتاب

اور چالیس دن کی تخصیص میں اپنی راحی سے نہیں کرتا بلکہ خود حدیث سے ہم کو اطمینان دلایا گیا ہے۔ کہ اگر ہم چالیس دن تک کسی کام کو نباہ کر کر لیں تو پھر ہماری مدد ہوتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ من اخلص لله اربعین صباحا اجری اللہ علی قلبہ ینابیع الحکمة او کما قال۔ حضور مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے قربان جائے کہ ہر ضرورت میں ہماری دستگیری فرمائی اور ایک معیار ہم کو بتلادیا کہ اس کے موافق ہم کام کر سکیں اور وہ معیار یہ ہے کہ اس میں اخلاص ہو ایسا چلے نہو کہ جیسے کہ ایک گنوار لیا تھا **حکایت**۔ ایک گنوار کو ایک مولوی صاحب نے نماز پڑھنے کے لئے کہا اور چلے بھر پڑھنے پر ایک بھینس کا وعدہ کیا جب چلے پورا ہو گیا تو یہ شخص مولوی صاحب کے پاس گیا اور کہا کہ چالیس دن پورے ہو گئے لہذا بھینس دیجئے مولوی صاحب نے کہا کہ بھائی میں نے تو اس لئے کہا تھا کہ اگر تو نے چلے بھر حکم نماز پڑھ لی تو عادت پڑ جائے گی اور پھر نہ چھوٹ سکیگی کہنے لگا بہتر نہ دیجئے جاؤ پھر یاروں نے بھی بے وضو ہی ٹر خانی ہے تو جیسے اسکو بے وضو پڑھنے کی وجہ سے اثر نہ ہوا اسی طرح اگر تم بھی مثلاً اس نیت سے رہو کہ مولوی صاحب کے پاس رہ کر خوب دعوتیں کھانے کو ملیں گی تو خاک بھی اثر نہ ہوگا۔ بلکہ میں یہ بتلاؤں دیتا ہوں کہ اگر کسی کے پاس جا کر رہنے کا قصد ہو تو اپنے پاس ہی سے کھانا بھی ہوگا تاکہ خرچ کر کے تعلیمات کی قدر تو ہو۔ کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ جو چیز مفت آتی ہے اسکی کچھ قدر نہیں ہوا کرتی ۷

ہر کہ او ارزاں خرد ارزاں دہد | گوہرے طفلے بقرص ناں دہد



لہذا اس تعلیم کا معاوضہ یہ ہے کہ چالیس دن تک اپنا خرچ کر کے رہو۔

**حکایت**۔ مجھے حضرت حاجی صاحب نور اللہ مرقدہ نے ایک کتاب چھپوانے کیلئے فرمایا میں نے اس کے مفت تقسیم کرنے کا خیال ظاہر کیا۔ فرمایا کہ بھائی مفت تقسیم نہ کرنا کیونکہ لوگ دیکھیں گے بھی نہیں غرض علماء اور اطباء روحانی سے وحشت یا ان پر اعتراضات یا مسائل اسلام میں شکوک اسی وقت تک ہیں کہ جب تک آپ ان کے پاس جا کر نہیں رہتے۔ مگر نہایت افسوس ہے کہ انظار طلب اور شکوک ہونے کے باوجود بھی یہ نہیں ہوتا کہ چالیس دن کسی کے پاس جا کر رہیں۔

**حکایت**۔ ایک تحصیلدار صاحب نے ایک صاحب کو پیش کر کے کہا کہ ان کو بعض مسائل اسلام میں شکوک ہیں۔ میں نے کہا کہ ان شکوک کا علاج یہ نہیں کہ اس مختصر جلسہ میں یہ ان کو پیش کریں اور میں جواب دیدوں اور یہ سن کر چلے جائیں ان کا علاج یہ ہے کہ چند روز کے لئے میرے پاس آکر رہیں اور میں جو کہا کروں اس میں یہ غور کیا کریں ان صاحب نے نہایت زور کے ساتھ آکر رہنے کا وعدہ کیا تھا لیکن مدت گزر گئی اور ان کا وعدہ وفا نہیں ہوا۔ اصل بات یہ ہے کہ لوگ اپنی اس حالت کو مرض نہیں سمجھتے حالانکہ یہ اتنا بڑا مرض ہے کہ کوئی مرض بھی اس کی برابر نہیں۔ نیز مرض بھی پرانا ہے لہذا ایک دو جلسے میں اس کا ازالہ ممکن نہیں کم از کم ایک چلہ تو طبیب کے پاس رہنا چاہئے جیسا حدیث میں مذکور ہوا اسی حدیث کا حافظ شیرازی نے گویا ترجمہ کیا ہے ۵

۱۱۶

|                               |                           |
|-------------------------------|---------------------------|
| شنیدم رہروے در سرزمینے        | بہی گفت این معما با قرینے |
| کہ لے صوفی شراب انگہ شود صاحب | کہ در شیشہ بماند از بعینے |

شیشے سے مراد قلب ہے اور شراب سے مراد محبت الہی ہے معلوم ہوا کہ ایک چلہ علاج کر کے انشاء اللہ اصل مرض جاتا رہے گا اور پھر انشاء اللہ عمر بھر مقویات پہنچتی رہیں گی گویا سہل تو طبیب کے پاس رہ کر ہو جائیگا اور ازالہ مرض کے بعد تقویت پہنچانے والی دوائیں دور رہ کر بھی پہنچتی رہیں گی خدا کے لئے صاحبو اس علاج کو آزما کر تو دیکھو اور چونکہ میں نے اصل علاج بتلادیا ہے لہذا مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہو کہ میں جزئی شکوک اور شبہات کا جواب دوں



## حُبِّ دُنْیَا وَ کَسْبِ دُنْیَا میں فرق

حُب دُنْیَا وہی ہے جس میں ترکِ آخرت ہو نہ کہ کَسْبِ دُنْیَا بس کَسْبِ دُنْیَا جائز اور حُب دُنْیَا ناجائز کَسْب اور حُب میں وہی فرق ہے جو کہ غلیظ کے صاف کرنے اور کمانے اور اُسکے کھانے میں کہ اولِ برائیاں اور دوسرا برابر اور معیوب ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ تَجْبُونِ الْعَاجِلَةِ فرمایا تَلْکَسِبُونَ الْعَاجِلَةَ نہیں فرمایا اب اپنے اوپر منطبق کر لیجئے اور دیکھئے کہ آپ تَجْبُونِ کَجْ مَصْدَق ہیں یا تَلْکَسِبُونَ کے۔

## اپنی حالت پر آیات کی تطبیق کرنے میں بعض کی غلطی

اس انطباق میں عوام سے تو کچھ خوف اور اندیشہ اس لئے نہیں کہ اُن کو کچھ خبر ہی نہیں۔ اُن بے چاروں سے جو بات کہدی گئی انھوں نے سُن لی اور عمل کر لیا اور علماء سے اس لئے خوف نہیں کہ ان حضرات کی نظریں اصل حقیقت تک پہنچی ہوئی ہیں۔ البتہ ان نیم خواندہ خود رائے لوگوں سے (جو بوجہ نیم ہونیکے تلخ بھی ہیں) ڈر لگتا ہے۔ کہ قرآن شریف کا ترجمہ دیکھ کر یہ نہ کہیں کہ یہ کو یہ آیت سُن کر اپنی حالت پر منطبق کرنے کی اس لئے ضرورت نہیں کہ ہم اس کے مخاطب ہی نہیں کیونکہ یہ آیت مکی ہے لہذا کفار اس کے مخاطب ہوں گے ہم مسلمان اس کے مخاطب ہی نہیں ہو سکتے ہم سے اس آیت کو کیا تعلق۔ لہذا اب میں اس کے متعلق عرض کرتا ہوں۔

اکثر لوگ آیات کے متعلق یہ مُسْتَحْکَم کہ کفار کو خطاب کیا گیا تھا بے فکر ہو جاتے ہیں حالانکہ اس سے بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ بلکہ زیادہ فکر میں پڑ جانا چاہئے اور زیادہ اثر لینا چاہئے کیونکہ جب کوئی آیت عتابیہ کفار کی شان میں نازل ہوتی ہے تو یہ دیکھنا چاہئے کہ اس آیت کے مضمون کا خطاب کفار کو اُن کی ذات کی وجہ سے ہوا ہے یا کسی صفت کی وجہ سے اور ظاہر ہے کہ ذات کی وجہ سے یہ خطاب نہیں ہوا ورنہ ہر انسان کو گو وہ مُتَّقِی ہی ہو اس کا خطاب ہوتا کیونکہ ذات سب متحد ہیں اور لازمِ باطل ہے۔ فَاِیْمَلِزْهُمْ هَکَذَا۔ پس معلوم ہوا کہ کسی صفت



کی وجہ سے یہ خطاب ہوا ہے۔ اور کوئی حالت خاصہ اس مضمون کے ترتیب کی علت ہو تو اگر وہ علت کفار کے علاوہ کسی دوسری جگہ بھی پائی جاوے گی۔ تو اس جگہ بھی یہ مضمون مرتب ہو گا۔ مثلاً اسی آیت میں وعید کا مدار حسب عجلہ ہے لہذا اگر حسب عجلہ تمہارے اندر پائی جائے گی تو تم بھی وعید کے تحت میں داخل ہو گے پس اب غور کرو اور اگر اپنے اندر حسب عجلہ دیکھو تو بہت جلد اس کا علاج کرو اور اپنی حالت پر افسوس کرو کہ جو امور اس زمانہ میں کفار میں ہوتے تھے آج وہ مسلمانوں کے اندر موجود ہیں۔

## آیت میں تجبون و تذرون کی ایک تاویل فاسد کا جواب

بعض لوگ کہتے ہیں کہ تجبون اور تذرون سے مطلق محبت اور ترک مراد نہیں بلکہ دونوں لفظ خاص ہیں یعنی وہ ترک مراد ہے جو اعتقاداً ہو اسی طرح محبت مراد ہے جو اعتقاداً و تقاضاً دوام کے ساتھ ہو اور ہم میں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں کیونکہ ہم محمد اللہ قیامت کے قائل ہیں دنیا کو فانی جانتے ہیں۔ اس کا جواب ظاہر ہے کہ قرآن شریف میں کوئی قید نہیں ہے اور تمہارے پاس اس قید کی کوئی دلیل نہیں اور بلا دلیل کوئی دعویٰ مسوع نہیں ہوتا۔ پس اس قسم کی قید لگانا قرآن شریف کے مقصود کو باطل کرنا ہے۔ اور اس تاویل کی ایسی مثال ہے کہ۔

**حکایت۔** ایک شخص نے کسی مقام پر پہنچ کر ایک مجمع میں بیٹھ کر کہنا شروع کیا کہ میں جب یہاں آیا تو ایک عورت سے میری آشنائی ہوئی اور میں اس کے گھر جایا کرتا تھا اور اس کا گھر ایسا ایسا تھا۔ اور اس کا شوہر ایک بار آگیا تھا اور اس نے مجھ کو اس طرح چھپا دیا تھا۔ اور اس مجمع میں اس عورت کا شوہر بھی تھا اور اس کے پکڑنے کی فکر میں تھا اب یہ اقراری مجرم مجمع عام کے سامنے ہو گیا جرم ثابت ہونے میں کوئی حجت باقی نہ رہی اس عورت کو خبر ہوئی اور کچھ اشارہ کر دیا جسکو یہ سمجھ گیا۔ اور تمام قصہ ختم کر کے آخر میں کہہ دیا کہ بس اتنے میں آنکھ کھل گئی تو کچھ بھی نہ تھا لوگوں نے کہا کہ کیا یہ سب خواب تھا کہنے لگا کہ اور نہیں تو بھلا میں غریب کیسی مجھ کو کون پوچھتا ہے۔ تو ایسی تاویل آپ حضرات ہی کو مبارک ہو غرض یہ کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اپنی غرض کے موافق جہاں چاہو اور جس طرح چاہو کر لو۔



**حال**۔ میں بعد نماز تہجد دو اذدہ تسبیح پڑھتا ہوں اور چھ ہزار بار اسم ذات اور پانچ ہزار بار استغفار پڑھتا ہوں اور یہ عدد دن رات میں پورے کر لیتا ہوں اب گزارش یہ ہے کہ میں بارہ ہزار بار اسم ذات اور دس ہزار بار استغفار پڑھنا چاہتا ہوں اجازت اگر ہو تو اثنا پڑھ لیا کروں۔  
**تحقیق**۔ ذمہ تو اثنا ہی سمجھئے جتنا پہلے سے معمول ہے باقی بدون ذمہ داری جس روز چاہیں خواہ ہر روز جتنا چاہیں خواہ اس قدر جتنا لکھا ہے پڑھ لیا کریں یہ مصلحت ہے۔ ربیع الاول سنہ ۱۳۲۷ھ

**حال**۔ حکیم صاحب کی ہمیشہ کی حالت لکھ کر پہلے ارسال کی تھی کہ بکثرت وظائف کرتی تھیں اور طبیعت بگڑ جایا کرتی تھی کہ بھاگنے کا ارادہ کرتی تھیں اُس کی بابت حضور نے ارشاد فرمایا کہ سب وظائف چھوڑ دو اور پھر ان کے حال سے مطلع کرنا لہذا معروض ہے آج کل اُن کی حالت پہلے سے سنبھلی ہوئی ہے اب ترپنا اور نکل کے بھاگنا وغیرہ سب موقوف ہے مگر کبھی اندر طبیعت بگڑتی ہے مگر اتنی قوت ہے کہ اُسکو ضبط کر جاتی ہیں اور نماز میں تہجد وغیرہ میں پہلے حبط الوار معلوم ہوتے تھے اب بھی معلوم ہوتے ہیں مگر پہلے بعض وقت بہت ڈر جاتی تھیں اب ڈرتی نہیں وہ کہتی ہیں میرا حق قرآن شریف پڑھنے کو چاہتا ہے جو کچھ بھی مولانا صاحب اجازت دیں گے پڑھوں گی یا جو فرما دیں اُس پر عمل کیا جاوے چنانچہ درود شریف پڑھتی ہیں مجھ سے پوچھا تھا میں نے کہا تھا مختصر پڑھنے میں حرج نہیں ہے ذکر تلاوت قرآن مجید درود شریف وغیرہ میں سے جو کچھ ارشاد ہوا اُن سے کہا جاوے یا جو مصلحت ہو ارشاد ہوا اب ان کی بابت جو کچھ ارشاد عالی ہو اُس پر کار بند ہونیکے لئے کہہ دیا جاوے والسلام۔

**تحقیق**۔ اُن کے سکون طبیعت سے طمانینت و مسرت ہوئی حق تعالیٰ شفا سے کامل بخشیں قرآن شریف اس حد تک کہ تعب نہ ہو مضائقہ نہیں اور بلا تقيید عدد جلسہ چلتے پھرتے درود شریف کا بھی کچھ حرج نہیں باقی وظائف ابھی موقوف رکھیں جب تک کہ صحت کے بعد پوری قوت نہ آجاوے اور طبیب حاذق حکم کر دے کہ اب نہ فرض ہے اور نہ ضعت البتہ تہجد بعد عشر چار رکعت سے آٹھ رکعت تک بھی پڑھ لیا کریں اور پھر اطلاع دیں انشاء اللہ تعالیٰ حالت ٹھیک ہو جاوے گی۔  
 ربیع الاول سنہ ۱۳۲۷ھ



## اول یہ خط آیا تھا

حال۔ احقر ایک خادم ہے دو جوگی بیٹھے تھے ان کو دیکھ کر ڈر گیا تھا اس روز جب آپکا وعظ سنا تو اس وقت بھی جوگی نظر پڑے تھے اور ہم ڈر کر حضور کے سامنے رونے لگے حضور نے تسلی دی پھر ڈر جانا رہا آج پھر ایک فقیر کو دیکھ کر ڈر گیا سخت پریشانی ہے اور کام کرنے میں دل نہیں لگتا اور وظیفہ سبحان اللہ والحمد للہ ۲۵ مرتبہ اور فارغ رہا تو سو مرتبہ پڑھتا ہوں۔ امید کہ میرے مناسب علاج کوئی یاد عار ارشاد فرمایا جائے اور اردو کی مناجات بھی پڑھتا ہوں فقط۔

## اس کا یہ جواب گیا تھا

درود شریف پڑھا کرو اور میرا خیال کر لیا کرو اسی وقت کا خیال جب میں وعظ کہہ رہا تھا اور پھر حال سے اطلاع دو اور یہ خط بھی ساتھ بھیجنا۔

## اس جواب کے بعد پھر یہ خط آیا

جناب والا نے جو تجویز میرے لئے فرمائی ہے اس سے مجھ کو افاقہ ہو گیا اب جوگی کبھی نظر نہیں پڑتا اور دہشت بھی نہیں معلوم ہوتی ہاں البتہ صرف سینہ پر کچھ گرمی محسوس ہوتی ہے حضور نے یہ لکھا تھا کہ جو حالت ہو اسکو مع میرے اس خط کے روانہ کرنا لہذا اپنی حالت مع اس پہلے خط کے ارسال خدمت ہے والسلام

## پھر یہ جواب گیا

افاقہ سے دل خوش ہوا الحمد للہ ابھی درود شریف اور تصور مرقوم خط سابق کا معمول جاری رکھو۔ اور گاجریں تراش کر اس پر شکر چھڑک کر رات کو شبنم میں رکھ کر صبح ہی کھا لیا کرو اور پھر اطلاع دو۔  
ربیع الاول سکتہ

حال۔ چونکہ غریب الوطن تین سال ہو گئے ہیں کہ وطن سے آیا ہے اور بندہ کا یہ خیال تھا کہ کہیں پیر کامل کی قدبوسی کروں اور بندہ چونکہ زبان وغیرہ سے ناواقف تھا اس لئے بہت تردد میں تھا اور ایسی کوئی جگہ بھی معلوم نہ تھی مدت ہو گئی بندہ اسی پریشانی میں تھا کہ بندہ خواب دیکھا وہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور آپ کی ساتھ سعید ابن المسیب تھے اور ان کے ساتھ ایک صندوق تھا مسدس آپنے امر کیا کہ اسکو



رکھو اور اس صندوق کے ہر جانب سمارکتوب تھے اور فوق جانب ”راقم محمد صلی اللہ علیہ وسلم“  
یہ لفظ بعینہ تھا اور شرق جانب میں جناب کا نام تھا اس طریق پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے آپ کے نام کی طرف اشارہ کیا اور مجھے فرمایا کہ اس نام کو یاد رکھو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
صندوق سے شمال کی جانب تھے اور سعید ابن المسیب جنوب کی جانب تھے یہ بعد میں اُنھے  
اور بندہ ابھی طالب علموں کا خدمتگار ہے اور نہایت غریب ہے مال کی حیثیت اور سب  
وغیرہ سے اگر بندہ خدمت شریف میں حاضر ہو جائے تو آنجناب بندہ کو کچھ نظر رحمت  
فرمائیں گا اور تفصیل میں نے نہیں لکھا۔

**حقیقہ**۔ خواب بہت مبارک ہے اور ظاہر اسکے معنی یہ ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ آپ کو احقر سے  
کچھ دینی نفع ہوگا گو میں اس قابل نہیں لیکن بمقتضائے انا عند ظن عبیدی بی آپ کے گمان کی  
برکت سے ایسا ہوگا آپ اپنا مفصل حال لکھئے تو مشورہ دوں کہ آپ کیا پڑھتے ہیں اور کیا کیا  
اور کب تک پڑھئے گا ارادہ ہے بدون میرے مشورہ کے کسی امر میں تعجیل نہ فرمائیے۔ والسلام

ربیع الاول سترہ

### خط یکے از اجازت یافتگان

آج کل بندہ کو شب و روز غم و مایہی کی طرح گذرتا ہے جب سے حضور کا عنایت نامہ سہمی بہ اجازت  
نامہ صادر ہوا ہے بجا آوری ارشاد کر رہا ہوں مگر تماشایہ ہے کہ اُن لوگوں کی حالت جو دخل  
سلسلہ ہو جاتے ہیں قابل رشک ہوتی جاتی ہے اور میں خود لائق تفت ہو گیا ہوں دل کا چراغ  
بالکل بجھا جا رہا ہے رات دن لوگوں کی فکر میں رہتا ہوں کہ یہ بنا وہ بگڑ اپنی کچھ خبر نہیں اور  
اکثر اوقات ایسا بیخبر ہوتا ہوں کہ مجھے اپنے تن و جان کی بھی خبر نہیں رہتی خیالات موت و آہل  
اسقدر حاوی ہو گئے ہیں کہ رات بھر رونا اور بچپنی اپنا آرام ہے زندگی کی راحت سب ختم ہوئی  
پہلے آزادی کے ساتھ رہا کرتا تھا گو انجمن کبار کا مرتکب تو نہیں تھا مگر آزادی بہت تھی اب  
جب سے حضور نے قید کیا ہے راستہ چلنا کھانا پینا گفت و شنید سب میں خوف معلوم ہوتا ہے  
حتیٰ کہ وعظ و نصیحت سے بھی خوف معلوم ہوتا ہے بلکہ اس کے لئے تو حضور سے اجازت حاصل  
کر نیکاً بہت روزوں سے ارادہ تھا کہ حضور منع فرما دیں تو لوگوں سے نجات ہو جاؤں آمین



اوقات کا بہت خون ہوتا ہے علاوہ بریں ایک شہرت بھی ہوتی ہے کہ جس سے نفس خوش ہوتا ہے یا اسکا علاج فرمایا جاوے اور یہ پھر ضرور تحریر فرمائیے کہ لوگ تو اچھے ہوتے جاتے ہیں اور میں خود برا ہوتا جاتا ہوں ورنہ مسیکر خیال میں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حصو جس سے ناراض ہوتے ہیں اس کو تو اجازت فرما دیتے ہیں اور جس سے خوش ہوتے ہیں اس کو خدمت بابرکت میں رکھ کر مارتے پیٹتے رہتے ہیں لہذا یا تو میری حالت پہلی سی بنادیکھئے گایا ایسی دعا کیجئے کہ اور لوگ جو تعلق رکھتے ہیں وہ مجھ سے زیادہ ہو گئے ہیں میں ان سے زیادہ ہو جاؤں اور مجھ کو کیا فائدہ ہوگا اور پہلے سامان نجات بھی اپنا بہت نظر آتا تھا اب معلوم ہوتا ہے کہ کوئی چیز بھی یقینی نہیں ہے نہ نماز روزہ نہ ذکر و شغل کوئی بات ایسی فرمائیے جو یقین ہو اسکو کیا کروں اب تو ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ نہ ادھر کا ہوا نہ اودھر کا۔

**تحقیق**۔ یہ سب آثار ہیں عبدیت و نزول کامل کے اللہ تعالیٰ مبارک فرما دیں کام میں اس طرح لگے ہیں جو کوتاہی محسوس ہو کوتاہی پر استغفار اور اس کی محسوسیت پر خدا تعالیٰ کا شکر کریں اور اپنی رائے سے کچھ تغیر و تبدل نہ کریں تقویٰ فیض الی اللہ شکر الی اللہ اپنا شعار رکھیں میں دعا و حفاظت کرتا ہوں۔

ربیع الاول مسئلہ

**حال**۔ الحمد للہ بفضلہ تعالیٰ و ببرکت حضرت اعلیٰ اپنے تمام معمولات روزانہ پورے کرتا ہوں قصیدہ بردہ کی جگہ حضرت سے اجازت لیکر تلاوت قرآن مجید کرتا تھا پھر دل میں لیا کہ ایک منزل روزانہ پڑھ کر وہ پھر ایک منزل شروع کیا اور بند کر کے تلاوت کرنا شروع کیا اس کے بعد خیال ہوا کہ بند کر کے تلاوت ٹھیک نہیں ہوتی حروف ادا نہیں ہوتے اور جلدی ہوتی ہے دیکھ کر پڑھو اب فی الحال شکر ہے اللہ تعالیٰ کا کہ ایک منزل نہایت اطمینان سے دیکھ کر تلاوت کرتا ہوں اور اسے حضرت کا فیض اور اللہ تعالیٰ کا فضل سمجھتا ہوں تلاوت کے وقت قرآن مجید کے مضامین فی نصاب دل میں محض ہوتے جاتے ہیں مگر بعد تلاوت وہ استحضار نہیں رہتا اگر خیال ٹھیک ہو تو کوئی صورت استحضار کی تحریر فرمائیے۔

**تحقیق**۔ کچھ ضرورت نہیں حدوث استحضار بھی کافی ہے گو بقارنہ ہو جب اسکی استعداد ہوگی وہ بھی ہونے لگیگا اور اگر نہ بھی ہو تو مضر نہیں بلکہ قصد البقاء استحضار بعض اوقات حجاب ہو جاتا ہے ایسے امور سے جو اس سے زیادہ اہم ہیں۔



پھر اس سے اپنا مطلب ظاہر کیا کوئی خاص باطنی صلاح مقصود تھی وہ مولانا صاحب کی توجہ سے حاصل ہو گئی اور دشواری رفع ہو گئی دعائیں دیتے چلے گئے اس قصہ سے معلوم ہوا کہ حضرت مولانا صاحب میں مطلق نفسانیت نہ تھی محض طبعی لطافت و نزاکت تھی جس سے ایک خاص محبوبانہ شان نظر آتی تھی اور میں نے حضرت سے حصن حصین پڑھی ہے ایک مقام پر آپ نے شوق کا ترجمہ تڑپ کے ساتھ فرمایا تھا۔

(۶۹) خدام سے فرمایا کہ جب میں تم لوگوں سے کسی کام کو کہا کروں تو اس کام کو پورا کر کے مجھے اطلاع بھی کر دیا کرو کہ ہم نے یہ کام کر دیا ورنہ فکر رہتی ہے کہ تم نے کیا یا نہیں بھول گئے یا یاد رہا۔ (۷۰) فرمایا کہ ہدیہ میں تو اصل مقصود ایک مسلمان کو خوش کرنا ہوتا ہے اور گو اسی میں ثواب بھی حاصل ہوتا ہے مگر واہب کو ثواب خود مقصود نہیں ہوتا بلکہ محض سرور مسلم مقصود ہوتا ہے اور صدقہ اس کے بالعکس ہے اسی وجہ سے ہدیہ میں عرفا مودوب لہ کا اکرام ہوتا ہے اور صدقہ میں متصدق علیہ کا تذلل۔

(۷۱) بعض لوگ حرف اما کا ترجمہ لیکن کے ساتھ کرتے ہیں اور غیاث اللغات اور کریم اللغات میں بھی یہی لکھا ہے بلکہ کریم اللغات ثانی میں لیکن کے ساتھ مگر بھی یعنی دونوں ترجمے لکھے ہیں اور بعض لوگ بہر حال کے ساتھ ترجمہ کرتے ہیں اس میں ایک بار احقر نے حضرت سے عرض کیا حضرت نے ترجمہ قرآن مجید شاہ رفیع الدین رضی اللہ عنہ اور ترجمہ قرآن مجید حضرت شاہ عبد القادر صاحب دیکھ کر فرمایا کہ اما کا ترجمہ ان حضرات نے جو کے ساتھ کیا ہے اور یہ لیکن اور مگر دونوں ترجموں سے بہتر ہے اور اسی میں تفصیل کے معنی مع مراعاة معنی تاکید جو تعلیق مقدر فی اما کو لازم ہے اچھی طرح حاصل ہیں یہ ترجمہ اس جگہ منطبق ہو سکتا ہیں جہاں اما تفصیلیہ ہو ورنہ جہاں استنیافیہ ہو جیسے اما بعد اور اما زید منطلق تو یہاں یہ ترجمہ کرنا بھی جی کو نہیں لگا اور قرآن مجید میں اما تفصیلیہ ہی پایا جاتا ہے غالباً اما استنیافیہ کہیں وارد نہیں ہوا ورنہ ان تراجم میں اسکو بھی دیکھا جاتا اور لفظ بہر حال جس کے ساتھ بعض اس کا ترجمہ کرتے ہیں اردو میں تفصیل کے لئے مستعمل ہے اور نہ استنیاف کے لئے اور لفظ لیکن کو تفصیل کے لئے اردو میں آتا ہے اور استثنائے کے لئے بھی لیکن تفصیل میں مکرر نہیں آتا اور لہذا مکرر آتا ہے اس لئے لیکن بھی غیر مناسب ہے



اور استیناف کے لئے تو لیکن مستعمل ہی نہیں ہے پھر فرمایا کہ فاما ان کان من المقربین میں جبکہ اما تفصیلیہ ہے یہ تفصیل کے لئے نہ ہوگی پھر یا تو محض عطف کے لئے بمعنی واد ہے یا تعقیبی ہے اور ناظرین سے التماس ہے کہ جب تک اما استینافیہ کا کوئی ترجمہ ایسا میسر نہ ہو جو استیناف اور تعلیق دونوں کا جامع ہو اسوقت تک احقر کے نزدیک اس کا ترجمہ بھی جو کے ساتھ مناسب ہے اور اگر ہماری اس تحقیق کے خلاف یا اس سے بہتر کسی صاحب کو کوئی تحقیق میسر آوی تو ازراہ کرم افادہ فرمادیں زادہ البحار مع عفی عنہ۔

(۷۲) ۲۷ ربیع الاول۔ ایک صاحب کا عربی میں خط آیا تھا جو نہ خود عرب تھے اور نہ عربی زبان سے اچھی طرح واقف تھے حضرت نے اس کا یہ جواب لکھا کہ جب اپنی زبان میں مطلب ادا ہو سکتا ہے تو اس تکلف و راطھا نشان علم کی کیا حاجت ہے اردو میں خط آویگا تو جواب دیا جاویگا اور ان کے سوالات کا جواب نہیں دیا چنانچہ اس کے بعد اردو میں خط مع معذرت آیا۔

**ف** اہل فہم اس مضمون کی قدر فرمادیں گے زادہ البحار مع عفی عنہ۔

(۷۳) فرمایا کہ جو طلبہ شائق علم ہوتے ہیں ان کا سبق ناغہ کرنے کو بعد بھی دل نہیں چاہتا۔

(۷۴) ایک صاحب نے برسر مجلس علم حضرت کی خدمت میں پیش کیا فرمایا کہ آپ نے یہ ہدیہ قاعد عنایت فرمایا اس لئے میں معذور ہوں قبول نہیں کر سکتا وجہ یہ ہے کہ معطلی کو نقد ہدیہ بطریق اطہا اور برسر مجلس پیش کرنا مناسب نہیں کہ اس میں بوجہ اس کے کہ عرفانہ لال سمجھا جاتا ہے آخذ کو خجلت ہوتی ہے البتہ آخذ کو خود اطہا مناسب ہے بخلاف غیر نقد کے کہ اس میں اخفاء کا اہتمام ذرا دشوار بھی ہے نیز عرفانہ لال بھی شمار نہیں ہوتا کیونکہ باہم اجاب میں غیر نقد اس طرح لیا دیا جاتا ہے۔ اور نقد اطہا کی ساتھ دینے میں صورت ریا کی بھی ہے گو نیت نہ ہو۔ (جامع کتا ہے کہ اگر غیر نقد میں بھی اخفاء سہولت سے ممکن ہو تو زیادہ مناسب ہے)۔

(۷۵) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ اور مولانا محمد قاسم صاحب کی فارسی دینی کی ایک زبانداں مرح کرتے تھے مگر باوجود اس کے حضرت حاجی صاحب اس قدر سادہ اور کلفت تھے کہ ایک شخص نے فارسی میں آپ سے گفتگو کی اور آپ نے اردو میں جواب دیا اگرچہ فارسی بولنے پر بخوبی قادر تھے۔ میں نے (یعنی جامع نے) عرض کیا کہ اگر عربی خط کا جواب عربی میں



محض اس نیت سے دیا جاوے کہ باہم تناسب حاصل ہو جاوے تو اس میں کچھ تکلف اور ذم تو نہیں ہے فرمایا کہ اس قصد کے بعد کوئی ذم نہیں۔

(۷۶) ایک شخص نے عرض کیا کہ عربی طلبہ عربی گفتگو بے تکلف نہیں کر سکتے بخلاف انگریزی طلبہ کے اسکی کیا وجہ ہے فرمایا کہ وجہ یہ ہے کہ اس طرف ان کی توجہ نہیں اور اس بے توجہی کے کئی سبب ہیں (۱) کوئی ان کا قدردان نہیں اور بڑی وجہ یہی ہے (۲) ان کو علوم کی تحصیل کی طرف زیادہ توجہ ہے بہ نسبت تحصیل زبان دانی کے (۳) وقت بہت کم میسر آتا ہے اطمینان نہیں اس لئے اس وقت کو تحصیل علوم ہی کے لئے کہ بہ نسبت کمال زبان دانی کے وہ اہم بھی ہے غنیمت سمجھتے ہیں (۴) عربی زبان میں قواعد بہت زیادہ ہیں۔

(۵) انگریزی خواندگی میں علوم دقیقہ نہیں اس لئے سبق کی تقریر انگریزی میں سہل ہے پھر اس سے مہارت بڑھ جاتی ہے بخلاف عربی خواندگی کے کہ اس میں نہایت دقیق اور نفیس علوم ہیں (اسی وجہ سے انگریزی خواں کتنے ہی بڑے و فاضل ہوں عربی خواں سے تقریر و تحریر میں مقابلہ نہیں کر سکتے ۱۲ جامع) پس ان علوم کی تقریر کرنا عربی میں مدرس کو اور پھر اس کا سمجھنا یا اس پر کچھ سوال کرنا طالب علم کو شیعہ دشوار ہے (۶) انگریزی کلام میں اجزاء کی ترتیب ہماری زبان اردو کے قریب ہے اس لئے انگریزی میں بیان کرنے میں زیادہ تقدیم و تاخیر کرنا دشوار نہیں بخلاف عربی کے کہ اس میں ترتیب اجزاء کی اردو سے نہایت بعید ہے اس لئے بھی اردو زبان کے مضامین کو عربی میں لانا دشوار ہے مگر تاہم جسکو مہلت و اطمینان میسر ہو اسکو مناسب ہے کہ گفتگو عربی کی کامل قابلیت پیدا کرے اور علوم ادبیہ میں مہارت حاصل کرے۔

(۷۷) ۲۹ ربیع الاول۔ فرمایا کہ سپہ کے نزدیک دفع مضرت کیلئے خوشامد جائز ہے اور طبیب منفعت کے لئے ناجائز۔

(۷۸) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ فرماتے تھے کہ شیخ طریقت کو مثل طبیب جسمانی کے ہونا چاہئے کہ طالب کو اسکی استعداد علمی اور قوت جسمی اور فراغت اور مشاغل اور تحمل و فہم سب کا لحاظ کر کے ذکر و ثغل اور دیگر اصول و فروع تصوف کی تعلیم کرے پھر حضرت



قبلہ صاحب ملفوظات نے فرمایا کہ خلوت اور مجاہدہ وغیرہا یہ معین تصوف ہیں اور اصول تصوف اور چیزیں سو جو شخص اصول سے واقف ہوتا ہے اور اسکی مطابق تعلیم کرتا ہے وہ تعلیم زیادہ کارآمد ہوتی ہے اور بہت جلد مقصود حاصل ہو جاتا ہے۔

(۷۹) فرمایا کہ مجھ کو کسی بزرگ کی وفات سے بوجہ محبت طبعاً تویخ ہوتا ہے لیکن یہ وسوسہ بھی نہیں آتا کہ اسلام کا فلاں کام ان کی وفات کے رک جاوے گا کیونکہ یہ پورا یقین ہے کہ حق تعالیٰ اپنے دین کا خود حامی ہے جب جناب رسول اللہ کی وفات شریف سے دین کا کام نہ رکا تو کوئی عالم یاد رویش تو کہہ رہے۔

(۸۰) فرمایا کہ میری طبیعت میں اول سچیلی آزادی ہے دوسرے ابتداء عمر سے نہایت راحت اور ناز میں رہا ہوں سو جب سے مزاج میں تحمل کم ہے بہتر ہے کہ اب تو احباب مجھ سے بیعت کی فرمائش نہ کریں ہاں تعلیم سے غدر نہیں ہو کیونکہ بیعت میں ذمہ داری زیادہ ہے اسلئے اس سے میرا جی گھبراتا ہے بیعت کے لئے اور بہت سے حضرات تشریف فرما ہیں یہ امر تو مثل امر سلطنت کر ہے اسکے لئے شان تحمل اور وقار کی ہونی چاہئے۔

۶۶

زند عالم سوز را با مصلحت بینی چہ کار کار ملک ست آنگہ تدبیر و تحمل بایدیش  
(۸۱) فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب قبلہ قدس سرہ کی برکت ہے جو میرے قلب پر مضامین عالیہ وارد ہوتے ہیں ورنہ میں اس قابل کہاں ہوں۔  
(۸۲) عرصہ ہوا کہ ایک شخص نے ایک خواب کی تعبیر دریافت کی تھی سو خواب مع تعبیر مندرجہ ذیل ہے۔

ایک صوفی نے خواب میں دیکھا کہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مکان میں لیٹے ہیں اور حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے کوئی خطا ہو گئی ہے کہ جسکی وجہ سے ان کے لئے شرعاً تعزیر کا حکم ہوا ہے اور رانی معزز قرار دیا گیا ہے کہ وہ اس کام کو انجام دیوئے پس وہ اس کام کو کرنا چاہتا ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسکو قدرت نہیں دیتے اس پر اس شخص نے رسول اللہ ص سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شکایت کی اور آپ مخاطب بھی ہوئے۔ نیز یہ بھی دیکھا لیکن حالت مرض میں دیکھا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو نماز تہجد کیلئے اٹھنے سے منع فرمایا اور اس میں بوجہ مرض قدرت بھی اٹھنے کی نہ تھی



پس اگر بعد مسجد اقصیٰ کے عروج سموات کا ذکر فرماتے مثلاً ثم منہ الی السموات وما فوقہا یا مثل اسکے تو وہ بھی منظوف لیدلاً کا ہوتا تو لازم آتا کہ سیموات وما فوقہا لیل میں واقع ہوئی حالانکہ وہاں لیل ہی کا تحقق نہیں پس اس کی ظرفیت صحیح نہوتی اس لئے یہاں عروج سموات کا ذکر صحیح نہ تھا مگر باوجود اس کے تشریح میں آیات میں جو کہ ایک غایت ہے اس کی طرف اشارہ فرمادیا اس طرح سے کہ آیات سے مراد بقرنیہ مقام اضافة الی العظیم آیات عظمیٰ و کبریٰ ہیں جسکو سورہ و البقرہ بقدرای من آیات ربہ الکبریٰ میں صاف اس عنوان سے ذکر فرمایا ہے اور آیات کبریٰ کاملہ فوق السموات ہیں پس اس کی ارارہ کے ذکر میں اشارہ ہو گیا عروج فوقہا کی طرف کیونکہ اصل یہی کہ راری اور مرئی ایک جگہ ہو۔ لا بدیل یقتضی العدول عن ذالک الاصل۔ باقی یہ کہ جب یہ آیات سماویہ ہیں تو اسری لیدلاً امیں کیسے عامل ہوا وہی وجہ عدم صحت کی یہاں ہونا چاہئے جواب یہ ہے کہ غایت کے معمول ہونے سے ارارہ کا منظوف ہونا لازم نہیں آتا اور بن منظوفیت کے اس کا غایت ہونا اسی طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ اسرار الی المسجد مقدمہ ہے عروج سما کا اور عروج کی غایت ہے ارارہ اور مقصود کی غایت بواسطہ مقصود کے غایت ہوتی ہے مقدمہ کی بھی کیونکہ مقصود باعتبار مقدمہ کے کا لغایت ہے اور غایۃ الغایۃ غایت ہوتی ہے واللہ افاض علیٰ ہذا النکتۃ لیلۃ الخمیس تاسع عشر من ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ و اللہ اعلم بالاحکام والیخصی۔

۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ

(۱۵) ہدیۃ الاحباب ص ۲۱ میں حضرت کا ایک خاص موقع پر حاشیہ ہے جسکے یہ الفاظ ہیں اس قصے سے کوئی شخص جو شگون بدغیرہ کا قائل ہو یوں نہ سمجھے کہ الفاظ کے اثر سے وہ جل گئے کیونکہ یہ الفاظ تو اس سے بہت پہلے کے ہیں اور یہ اثر نہیں ہوا بلکہ وہ واقعہ اتفاقی تھا جو حضرت عمر کو مکشوف ہو گیا اور واقعہ کا توافق الفاظ کے ساتھ یہ بھی ایک اتفاقی امر ہے ۱۵۔ اس پر تو ایک اہل علم کا سوال حسب ذیل آیا۔

جمرة بن شہاب کا نام و ولدیت و سکونت وغیرہ کے سوال پر حضرت فاروق کا حکم احراق لگانا بظاہر تکلم یا تسمیہ با سماء السورہی کا اثر ہے جواب سے اس شبہ کا رد نہیں ہوا نیز اسی کے متعلق اس کی تحقیق ہے کہ تفاؤل حسن کا اقتضا کیا ہے جسکو شرعاً محمود سمجھا گیا ہے اور



حرب کو لو اسے جنگ نہ دینے یا اس قسم کے ناموں سے کام لینے میں احتراز کرنے کے جو واقعات احادیث میں مذکور ہیں ان کا محل کیا ہے ظاہر تو یہی ہے کہ اسم کو سبھی میں دخل ضرور ہوتا ہے اور یہی نام ہے اولاد کے اچھے نام رکھنے کے ماسور بہ ہونیکے پس ایسا شخص جس کتبہ و مسکن وغیرہ سب کے اسماء میں حرقت کا اثر ہو بوجہ دخل الاسم فی السمتی کے کسی خاص وقت میں اپنا اثر دکھائے تو کیا بعید ہے اور اس کیلئے یہ امر لازم نہیں کہ نام رکھتے ہی اثر ہو جائے کہ نام کا پہلے سے ہونا اور اس اثر کا وقت خاص میں پیدا ہونا پہلے سے نہ ہونا مستبعد نہیں۔ بارود کا گولا آگ لینے کے دیر بعد پھٹتا اور اثر دکھاتا ہے بلکہ بعض نو ایجادات میں موجد وقت چین کر دیتا ہے کہ چار یوم کے بعد پھٹے گا اور اپنا اثر دکھلائیگا حالانکہ یہ اثر اسی اصل کی طرف منسوب ہوتا ہے جو پہلے سے موجود تھی مگر اثر فوت نہ تھا اس کا جواب حسب ذیل حضرت نے تحریر فرمایا۔

اصل مقصود مقام کا نفی ہے تطیر کی جیسے عموم میں اسماء قبیحہ کا غیر مؤثر ہونا بھی دخل ہے اور اسکی یہ ایک دلیل بیان کی گئی تھی جسکے ایک مقدمہ پر سوال میں شبہ کیا گیا ہے سو اگر اس شبہ کو تسلیم بھی کر لیا جاوے تب بھی اصل مقصود میں (جبکہ اس پر دوسری دلیل صحیح قائم ہو جیسے حدیث لا طیرۃ) کوئی خلل نہیں واقع ہوتا لان نفی الدلیل لا یستلزم نفی المذلول اور اگر شبہ ہی کو تسلیم نہ کیا جاوے تو یہ دلیل بھی سالم رہے گی اور حقیقت میں شبہ قابل تسلیم ہی نہیں کیونکہ اصل تو یہی ہے کہ مؤثر کے ساتھ اثر کا ظور ہو اور اس اصل سے عدول کرنا بضرورت کسی مانع کے ہو گا اور جہاں کوئی مانع ثابت نہ ہو اس اصل سے تمسک کیا جاوے گا اور یہاں کوئی مانع ثابت نہیں اور ایسے احکام میں محض احتمال غیر ناشی عن الدلیل کافی نہیں اور جن روایات کی طرف سوال میں اشارہ کیا گیا ہے وہ خود بوجہ محتمل ہونے کے اسکی دلیل نہیں ہو سکتی تاکہ اس احتمال کو ناشی عن الدلیل کہا جاوے پس استدلال بجالہ قائم رہا اصل شبہ کا جواب تو ہو گیا اب صرف اس قصہ کی توجیہ باقی رہی جسکو تبرعاً اس مقام میں ذکر کیا جاتا ہے۔ سو ایک توجیہ تو وہی حاشیہ میں ہی یعنی محل علی الاتفاق اسوقت سہولت کے سبب اسی پر اکتفا کیا گیا تھا دوسری توجیہ اس سے اچھی اور ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جس طرح حق تعالیٰ کو کوئی حادث واقع کرنا ہوتا ہے اور منام میں اس سے قبل کچھ واقعات ایسے ظاہر فرماتے ہیں جن سے صاحب تعبیر اس حادث پر استدلال کرتا ہے



اور واقعات منامیہ انہیں موثر نہیں ہوتے محض علامات ہوتے ہیں یعنی دلیل ملی نہیں ہوتے  
دلیل انی ہوتے ہیں اسی طرح حق تعالیٰ کو کوئی واقعہ حادث کرنا ہوتا ہے تو بیداری میں اس کے  
قبل کچھ واقعات ایسے ظاہر فرماتے ہیں جن سے صاحب کشف اس حادث پر استدلال کرتا ہے  
اور وہ واقعات لفظ اس میں موثر نہیں ہوتے محض علامات ہوتے ہیں پس اس قصہ میں جو  
تعالیٰ کو احراق مقصود تھا اس کی علامات پہلے سے واقع کر دیں یعنی تسمیہ باسماء خاصہ جس سے  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی فراست و کشف سے استدلال فرمایا اس احراق کے وقوع پر پس تسمیہ  
موثر فی الاحراق اور اس کی دلیل ملی نہیں محض علامات اور اس کی دلیل انی ہے واللہ اعلم۔  
۷ حجابی الاول سترہ

(۱۶) سوال - حضور ایک مرتبہ میں نے مولوی (نام صاحب علم مدعی اجتہاد گستاخ  
در شان سلف) کو خواب میں دیکھا کہ نہایت افسردہ خاطر پریشان تمام کپڑے بدن کے میلے  
اور چپچپے شک ہے ہیں۔ ایک میسرے دوست عمدہ لوگوں میں تھے انھوں نے کہا کہ میں نے  
رات کو خواب میں دیکھا کہ جامع مسجد میں حضور سلطان المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم تشریف  
فرما ہیں اور لوگ جوق جوق حاضر ہوتے ہیں اتنے میں وہی مولوی صاحب موصوف آخر دربان  
نے دروازہ پر روک دیا اور اندر نہ جانے دیا اور اکثر ان مدعیان اجتہاد کی نماز کو عالم خواب  
میں بہت بتری اور بے ڈھنگہ دیکھتا ہوں حضور والا یہ صرف خیال ہی ہے جو ان لوگوں کی  
دریدہ دہنی اور بے ادبی ائمہ ہدیٰ کی خدمت میں کرنے سے ان سے تنفر ہو گیا ہے یا درحقیقت  
یہ ایسے بد بخت و بد نصیب ہیں۔

جواب - جو گستاخ یا مخالفت اجماع ہیں وہ ایسے ہی ہیں۔

(۱۷) سوال - حضور والا یہ جوار شاد رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جتنے اور ابنیا  
علیہم السلام ایذا دئے گئے ہیں انکی سب کی برابر میں دیا گیا ہوں اسکی تطبیق آج تک اس ناقص  
الفہم کی سمجھ میں نہیں آئی لوح کا سنگسار ہونا۔ زکریا کا ارہ سے چرنا بچنی کا تن سے جڑا  
ہونا خلیل اللہ کا آگ میں پڑنا ایوب کا آفت جسمانی میں مبتلا ہونا علی ہذا اور بہت سے انبیاء  
کا مبتلا ہونا مصائب ہونا صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہم جمعین۔ برائے خدا اسکی تطبیق فرمادیتے



میں بہت مشکوک اور مضطرب ہوں جس سے بہت خوف نقصان ایمان ہے۔

**جواب۔** ایذا جس طرح طریق ایذا کے اشتداد سے بڑھتی ہے اس سے زیادہ دوسرا سبب سے بھی بڑھتی ہے مثلاً متاذی کے مزاج کا زیادہ لطیف ہونا۔ موزیوں سے اس کے خلاف کی توقع ہونا متاذی کا موزی پر زیادہ شفیق ہونا۔ پس مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ان ہی اسباب سے اشتداد ہے اس اعتبار خاص سے ایذا ربوی سبب انبیاء علیہم السلام کی ایذا سے اشد تھی۔ ۲۲ جمادی الاول ۳۲ھ۔

(۱۸) سوال۔ کتاب تذکرۃ الاولیاء دیکھنے کے قابل معتبر و سند والی ہے یا نہیں۔  
**جواب۔** عالم نے دیکھنے کے قابل ہے اور جاہل اگر کسی عالم سے پڑھ لے تو کچھ حرج نہیں اور جو مقام اس کے سمجھانے سے بھی سمجھ میں نہ آئے اس کو چھوڑ دے ۳ جمادی الثانی ۳۲ھ۔

### (۱۹) در حل بعض اشعار ثنوی آخر دست سوم

قولہ یادو عالم عشق را بیگانگی الی قولہ بے تفکر پیش ہر دانندہ ہست۔ حال اشعار کا یہ ہے۔ کہ عشق کو دونوں عالم سے اجنبیت ہے یعنی اس کے خواص سب موجودات دو عالم سے نرالے ہیں اس میں بیشمار جنون ہیں یہ بیان ہے اس کے بعض خواص کا کہ دونوں عالم کے مصلح کا مبنی ہوش ہے اور یہاں بے ہوشی ہے اور بے ہوشی متعارف سے بھی بے ہوشی دوسری نوع کی ہے اور اس میں جو حیرت ہوتی ہے وہ باعتبار اپنے کنہ کے عام سے پنہاں ہے کیونکہ وہ ذوقی ہے عام اس ذوق سے خالی ہیں اور باعتبار بعض آثار کے ظاہر ہے چنانچہ ظاہر ہے اور شاہان جان یعنی انبیاء و اولیاء اس کی تمنا اور شوق میں ہیں پس حسرت مجازاً بمعنی تمنا کے ہے اور تمام مذاہب سے الگ اس عشق کا مذہب ہے مذاہب باطلہ سے الگ ہونا تو ظاہر ہے کہ عشق امر حق ہے اور ممکن ہے کہ ہفتاد و دو سے مراد صرف مذاہب باطلہ ہی لئے جاویں اور اگر قطع نظر عدد سے عام مذاہب لئے جاویں تو مذاہب حق سے جدا ہونا اس طرح ہے کہ مذاہب تو مکتسب و عقلی ہے اور یہ موہوب و حالی ہے۔



**سوال**۔ اگر کسی امر آئندہ کے متعلق یہ کہا جائے کہ خدا رسول جو چاہے وہی ہوگا یا دوسرے موقع پر یہ کہا جائے خدا رسول کی مہربانی چاہئے کچھ فکر نہیں یہ درست ہو سکتا ہے یا نہیں درست نہ ہونے کی حالت میں قائل اس کا شرعاً سزاوار کسی شرعی ملامت کا ہو سکتا ہے یا نہیں اگر قائل الفاظ مذکورہ قصد ان کلمات کو نہ ادا کرے بلکہ محبت سے عادتاً زبان سحر کل جائیں تو اس کو خطا سے شمار کیا جائیگا یا نہیں اور اگر قائل اس اعتقاد سے کہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سنتے ہیں اور قدرت بھی رکھتے ہیں تو اس صورت میں قائل کی نسبت کتاب اللہ اور سنت کیا حکم ہے۔ علیٰ ہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق جو علم غیب کا اعتقاد رکھے اور ان آیات قطعیہ میں کہ جو اس کے خلاف میں ہیں تاویل اور تسویل کرے ایسے معتقد کا بھی حکم بلحاظ اسکے اعتقاد ارشاد ہو۔

**اجواب**۔ ایسی عبارتیں جن سے شبہ و وہم حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب و قدرت کا ہوتا ہو منہی عنہ ہیں باقی جو بلا قصد لکل جائی وہ معاف ہے اور اگر قصد اہو اور علم قدرت کا بھی اعتقاد ہو اور نصوص معارضہ میں تاویل کرے تو اشد بدعت ہے۔ ۹ جمادی الاول ۱۳۷۷ھ

**سوال**۔ تفسیر بیان القرآن جلد اول صفحہ ۶۹ حاشیہ تحتانی میں سطر ۲ قلت ایضاً ولم اخذ فی تفسیر الآیۃ الخ یقول العاجز ابن حکم بعد مذبوثہ و الحال انہ قال فی تفسیرہ الذی اعتمد فیہ علی اجماع الاقوال مانضہ۔ قال الیہود و المسلمین نحن اهل الكتاب الاول و قبلتنا اقدم و لم تکن الا بنیاء من العرب و لو کان محمد نبیا لکان معنا فنزل قل اتحاجوننا الی الآیۃ اھ و لعل السیوطی اخذ من الکشاف و المعالم۔

**اجواب**۔ فی آخر ہذہ العبارة مانضہ لان السیوطی حکم بعد مذبوثہ کما فی روح المعانی اھ و نقل فی الکمالین علی الجلالین عن المفسر نفسہ لمرادہ فی کتب الحدیث اھ فلا ادری بعد ہذا التصریح باحوالہ کیف توجہ السؤال علی الاحقر بقولہ ابن حکم بعد مذبوثہ الخ۔ ۱۶ جمادی الاول ۱۳۷۷ھ

**سوال**۔ احقر کو ایک خلیجان ہے جس کو ظاہر کرتا ہے وہ یہ ہے کہ حضور نے دعوات عبدیت کے جو تھے حصہ بقلب بہ صلاح النفس کے صفحہ نمبر ۱۸ میں تحریر فرمایا ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے

عقائد

حکم کلمات مذبوثہ یا مذبوثہ تصرف و حکم غیب نبوی

۵۵

شبی

حوالہ بعض عبارات تفسیر مولف

رفع تعارض میان سخن انبیاء بنی الموت و الحیات و عدم اتمام حکماء و حکماء



بیت المقدس کے تیار ہونے تک کی مہلت طلب کی مگر قبول نہیں ہوئی ظاہر ہے حدیث ماہن بنی میرض الاخیار بین الدنیا والاخرہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے یہ خلیجان مدت سے ہر امید کہ تسکین بخش حل تحریر فرمایا جائے۔

**اجواب**۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ تخیر درمیان مکث فی الدنیا الی مدۃ معلومۃ اور سفر آخرت کے ہوتی ہے اور مکث الی مدۃ معلومۃ کا اختیار نہیں دیا جاتا اونھوں نے ایک مدت معلومہ تک مہلت چاہی وہ منظور نہیں ہوئی اور پھر کہا گیا ہو کہ یا تو لا الی مدت مکث فی الدنیا کو اختیار کرو ورنہ سفر آخرت ہوگا۔ انھوں نے اس مکث کو پسند نہ کیا اور سفر آخرت کو قبول کیا اور اس قبول و اختیار کے بعد موت آنی غایت مافی الباب حدیث میں تفصیل مذکور نہیں مگر اس کے کوئی منافی بھی نہیں۔

۶۱ جمادی الاول ۱۳۲۲ھ

**سوال**۔ حسب ذیل روایات کی تطبیق مزید تسلی بندہ کے لئے امید کہ ارقام فرمائی جاوے درمختار کے کتاب الوقف میں ہے واذا جعل تحتہ سردابا لمصالح جازا لہ اسپر شامی لکھتے ہیں ظاہر انہ لا فرق بین ان یکون البیت ..... هذا هو الظاهر للروایۃ ص ۳۵ ج ۳ ونیز شامی میں باب مکروہات الصلوۃ میں ہے تحت قول درمختار لا نہ مسجد الی عنان السماء یفتحہ العین وکذا الی تحت الثریٰ کما فی البیری عت الاسیجانی لہی لو جعل الواقف تحتہ بیتا للخللا ھل یجوز الخ ..... تا مل ۱۶ ص ۱

(۱) صار مسجد کے معنی کیا صرف یہ ہوں گے کہ حق العبد اس قطعہ زمین سے یعنی اس کے تحت الثریٰ سے لیکر عنان السماء تک منقطع ہو گیا اور فوق و تحت پر مسجد کے احکام شرعیہ جاری ہوں گے یعنی بوال و تفوط وغیرہ جائز ہونگے حالانکہ اسی جگہ شامی میں لکھتے ہیں کہ فوق مسجد پر ایسے امور جائز نہیں اور اس کے نیچے خلا وغیرہ کی اجازت دیتے ہیں۔ (۲) کیا فوق مسجد و نیز سقف دوکانان جو مسجد کا فرش ہے ان پر فرض نماز کی جماعت کا ثواب مثل جماعت مسجد کے نہوگا یعنی فوق مسجد پر جماعت کی نماز پڑھنا و نیز وہ مسجد کا جو دوکانوں کی سقف ہے اسپر جماعت کرنا مکروہ تو نہوگا اور ثواب مسجد کا ادا لگی فرض نماز میں وہاں ہوگا یا نہیں۔ (۳) اگر سقف دوکانان پر مسجد کا ثواب ملے گا تو مسجد کے نیچے دوکانوں کا بتانا گواہی کے مصالح کیلئے

۵۶  
وضع تدافع بین العبارتین فی مسئلۃ المسجد وقف







ہیں کہ قطبین کے رہنے والوں کے لئے جہاں چھ ماہ کا رات و دن ہوتا ہے اُنہیں احکام نہیں  
مثلاً روزہ ایسے مقام کے لوگ کیونکر رکھیں اگرچہ ماہ کا حکم دیا جاوے ناممکن العمل اور اگر اس سے کم  
تو قرآن و حدیث میں صاحب مذہب سے کہیں منقول ہونا چاہئے تھا میں نے اس کا جواب  
یہ دیا کہ قانون اکثری حالت کے تابع ہوتے ہیں اور چونکہ قطبین پر اول تو آبادی کا ہونا ثابت نہیں  
اور اگر ہو بھی تو چونکہ اکثر حصص زمین کی یہ حالت نہیں اس لئے اکثری حالت کے موافق احکام  
مقرر ہوئے رہا نادراور مستثنیٰ صورتیں اس کے لئے قیاس کے ذریعہ سے خاص احکام مستنبط کر کے  
حکم دیا جاسکتا ہے ہر ہر جزئی کا حکم صراحتاً قرآن و حدیث میں ہونا ضروری نہیں بلکہ کثیر الوقوع ہو  
کا حکم صاحب شریعت سے منقول ہے جو بمنزلہ اصول کے ہو سکتا ہے جیسا کہ ان مقامات کیلئے  
جہاں کہ شفق تمام رات غائب نہیں ہوتی (کتاب ہیئت دیکھنے سے معلوم ہوا کہ ۲۲ مئی سے لیکر  
۲۱ جولائی تک لندن کے افق سے ۱۸ درجہ نیچے آفتاب نہیں جاتا لہذا اتنے عرصہ تک تمام رات  
شفق باقی رہتی ہے لندن کا عرض البلد ۵۱ درجہ ہے) بعض فقہار نے لکھا ہے کہ وہاں عشاء  
کا وقت نہیں آتا اور ان سے عشاء کی نماز ساقط ہے بعض فقہار نے اختلاف بھی کیا ہے ارض  
بلغار کے متعلق شامی نے بھی اس کا حکم لکھا ہے میں نے یہ جواب تو دیدیا لیکن روزے کے متعلق عالمگیری میں تلاش  
کرنے سے بھی کوئی جزئی نہیں ملی یعنی مثلاً لندن کے لوگ کس وقت تک سحر کھا سکتے ہیں اور تراویح جو تابع عشاء  
کے معلوم ہوتی ہوں اگر ان کا کیا کرنا چاہیے کی نظر سے کوئی جزئی ایسے مقامات پر روزہ اور تراویح کے متعلق گذر چکی ہے  
کے موافق کیا حکم ہو سکتا ہے نیز میرا جواب غلط یا نامکمل تو نہیں ہو اگر ہو تو تصحیح و تکمیل فرماویں اگر  
کوئی دوسرا جواب ہو سکتا ہو تو وہ بھی تحریر فرماویں کتاب ہیئت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ لندن میں  
سب سے بڑا دن ۱۶ گھنٹہ اور سب سے چھوٹی رات ۲۴ گھنٹہ کی ہوتی ہے سینڈ پیٹر برگ  
دارالسلطنت روس ۶۰ درجہ شمال عرض البلد پر ہے وہاں تقریباً ۱۹ گھنٹہ کا سب سے بڑا دن  
ہوتا ہے اتنا طویل روزہ ذرا دشوار معلوم ہوتا ہے علاوہ بریں بعض ایسے مقامات آباد بھی ہیں  
جہاں سب سے بڑا دن ۲۴ گھنٹہ یا اس سے زیادہ ہوتا ہے یعنی آفتاب بغیر غروب کے حرکت رکھتی کرتا  
نظر آتا ہے چنانچہ ۶۵ درجہ ۵۴ دقیقہ عرض البلد شمالی پر سب سے بڑا دن ۲۴ گھنٹہ کا اور ۶۶ درجہ ۵۳ دقیقہ پر  
گر میو نہیں ۳۱ دن تک آفتاب غروب نہیں ہوتا یعنی ایک دن ۳۱ دن کے برابر ہوتا ہے وہاں روزہ کا کیا حکم ہوگا



## پھر یہ جواب گیا

فرد المختار قال لقيتني واعلم ان الناطق ذكر عن بعض اشياخه ان الميراث اذا عين لواحد من الورثة شيئاً كالدار على ان لا يكون له في سائر التركة حق يجوز وقيل هذا اذا رضى ذلك الوارث به بعد موته فحينئذ يكون تعيين الميراث كالتعيين باقي الورثة معه كما في الجواهر اهـ قلت وحكي القولين في جامع الفصولين فقال قيل جازوبه افق بعضهم وقيل لا اهـ ص ۶۲۲ ج ۵۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر مورث اپنے ترکہ میں اسی طرح وصیت کر جاوے کہ فلاں وارث کو فلاں چیز دے جاوے اور فلاں وارث کو فلاں چیز بشرطیکہ وہ چیز انداز سے اس کے حصہ شرعی سے کم نہ ہو تو جائز ہے اور اگر کم ہو تو ناجائز ہے کہ وصیت لوارث ہے جو کہ ناجائز ہے اور بطریق مذکور تعیین کر دینا تقسیم ہے اور اس کی ولایت مورث کو دی گئی ہے اور یہی وجہ تطبیق کی ہے دونوں قولوں میں جو کہ روایت مذکورہ میں مذکور ہیں پس اس بنا پر آپ کے والد ایسا کریں کہ سب ورثہ کیلئے موافق ان کے حقوق شرعیہ کے الگ الگ ایسے قریعے بنا کر کہ لڑکیوں کو سائمتہ لڑکیوں کی شرکت نہ ہو وصیت لکھ دیں کہ اس کے موافق تقسیم ہو۔ ۲۷ ربیع الآخر ۱۳۲۷ھ

سوال۔ جب کوئی شخص زہر وغیرہ کھا کر یا کسی کے کھلانے سے مر جاتا ہے یا زخم دھرب شدید سے مر جاتا ہے تو اس مردہ لاش کو ڈاکٹر لوگ چیر کر دیکھتے ہیں اور بعض دفعہ بعد چیرنے کے تمام لاش تو دوبارہ دیتے ہیں اور صرف دل و کلیہ و گردہ وغیرہ نکال کر بڑے ڈاکٹر کے پاس بجائے ملاحظہ لاہور بھیجتے ہیں اور وہ بعد ملاحظہ وہیں کہیں داب یا پھینک دیتا ہے پس عرض ہے کہ اگر کوئی مسلمان ڈاکٹر ہو تو وہ ایسا کام کرے یا شرع شریفین میں اجازت نہیں ہے۔

جواب۔ فی الدر المختار حامل نائت وولدہا حی یضطرب شق بطنہا الی قولہ ولو بلع مال غیرہ ومات هل یشق قولہ والاولی نعم فتم فی رد المختار قولہ ولو بلع مال غیرہ ای ولا مال لہ کما فی الفتم وشرح المنیۃ ومفہومہ انہ لو تشرک ما لا یضمن ما بلعہ لا یشق اتفاقاً قولہ والاولی نعم لانہ وان کان حرمة الاد



اعلیٰ من صیانہ المال لکنہ ازال احترامہ تبعدیہ کما فی الفتم ومفادہ ۱۰  
لوسقط فی خوفہ بلا تعد لا یشق اتفاقاً ج ۱ ص ۹۳۸

اس سے معلوم ہوا کہ فی نفسہ میت کا چیزنا امر ناجائز ہے صرف کسی دوسرے زندہ کی جان بچانے  
لئے یا مال محترم کے محفوظ کرنے کیلئے جبکہ اس کا بدل بھی نہ ہو سکے بضرورت شدیدہ اجازت  
دی گئی ہے اور صورت مسئلہ میں یہ ضرورت شدیدہ متحقق نہیں اور جو ضرورت و مصلحت  
اس کا سبب ہے وہ اس درجہ کی نہیں اس لئے عدم جواز ہی کا حکم باقی رہے گا اور جس شخص  
کو کلیجی و گردہ وغیرہ مل جاویں واجب ہے کہ ان کو دفن کر دے پھینک کر بے حرمت نہ کرے  
اور جس شخص کو ملازمت کی ضرورت سے ایسی چیرہ پاڑ کا اتفاق ہو وہ اس فعل کو ناجائز  
سمجھے اور استغفار کرے اور جب تک دوسری نوکری قابل بسر سیر نہ ہو یہ نوکری نہ چھوڑے۔  
کہ من ابتلی ببلیتین فلیختر اھو فیھما - ۱۶ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ

**سوال** - کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید عالم ہے وہ کتا ہے تصویر دستی  
یعنی قلم کی بنی ہوئی کا بنوانا یا مکان میں رکھنا حرام ہے لیکن فوٹو کالیا جانا اور مکان میں رکھنا  
حرام نہیں ہر بدین دلیل کہ فوٹو آئینہ عکس ہے عام لوگ آئینہ دیکھتے ہیں۔

**جواب** - زید کا قول بالکل غلط ہے اور یہ قیاس مع الفارق ہے آئینہ کے اندر کوئی انعکاش باقی  
نہیں رہتا زوال محاذات کے بعد وہ عکس بھی زائل ہو جاتا ہے بخلاف فوٹو کے اور یہ بالکل ظاہر  
اور صنعت کے واسطے سے ہوا سئلے بالکل مثل دستی تصویر کے ہے۔ ۱۸ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ

**سوال** - آج کل بعض مساجد میں گھنٹہ کی ایسی پابندی کی جاتی ہے کہ جہاں وقت مقرر کردہ ہو اگر نمازی  
کر رہے ہوں نماز شروع کر دیجاتی ہے اور انکا انتظار نہیں کیا جاتا اور اگر دو نمازی بھی آجاتے ہیں تو وقت  
ہوتے ہی امام کو کھڑا کر دیتے ہیں بغیر اور نمازیوں کے آیا ایسی پابندی التزام مالا یلزم میں داخل ہے  
یا نہیں اور دوسری حق تلفی ہوتی ہے یا نہیں کیونکہ احادیث سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نمازی اگر  
کچھ سویرے آجاتے تھے تو نماز بھی سویرے ہو جاتی تھی اور اگر دیر میں آتے تو دیر سے۔

**جواب** - یہ انتظام مصلحت سہولت نمازیوں کے ہیں اور غیر ممنوع ہے۔ انتظام ممنوع وہ جو دین کیسر  
دال یا دین لفتح دال کے طور پر ہوا اور حدیث کا محمل وہ موقع ہے جہاں عدم انتظام میں حرج نہ ہو۔ ۲۳ جمادی الاول ۱۳۳۷ھ



پھر اگر دنیا میں ان کے مقصوم تجویز کئے ہوئے ہوتے ہیں اور روز ازل میں لوح محفوظ کے اندر لکھا جا چکا کہ فلاں عورت ان کے مقدر میں ہے کہ اس سے نکاح کریں اور فلاں فلاں اشیا کھانے پینے پہننے اور سوار ہونے کی ان کی تقدیر میں ہیں کہ ان سے منتفع ہوں اور فلاں منصب یا رشاد و ہدایت ان کی قسمت میں ہے کہ وہ ان کو نصیب یا صاحب تصانیف معتبرہ بنکر یا شیخ طریقت ہو کر اور سعیت لیکر اتنی مخلوق کو کفر سے اسلام کی طرف لائیں اور اتنے گروہ کو وادی جہالت و غفلت سے نکال کر متنبہ و ہوشیار اور مخلص عابد و برگزیدہ خالق بنا دیں تو ان کو ان کا مقصوم پورا کرنے کے لئے ان کی آدمیت و بشریت کی طرف واپس فرما دیتا ہے تاکہ علم ازلی اور قضاء و قدر میں فرق نہ آئے چنانچہ وہ اپنی اس حالت محویت سے حالت صحو میں آجاتے ہیں اور اس عالم اسباب میں بشر کو جن اسباب کے اختیاء کرنے کی حاجت ہے ان میں مشغول ہونے کیلئے حق تعالیٰ کے علم ازلی اور قضاء و قدر کے ساتھ حسن ادب کا برتاؤ کرتے ہیں کہ نہ محویت سے صحو میں آنیکو برا سمجھتے ہیں کہ یہ برا سمجھنا گویا علم خداوندی اور حکم قضاء و قدر کو برا سمجھنا ہے اور نہ اپنی حالت کو لذت شکر و فناءیت اور بے تعلقی خلق کے چھوڑنے پر بیدل ہوتے یا آہیں قائم رہنے کے متمنی و آرزو مند ہوتے ہیں کہ یہ تمنا گویا علم الہی اور قضاء و قدر کی تبدیل و ترمیم کا آرزو مند ہونا ہے جو قضاء و قدر کے ساتھ بے ادبی کہلاتی ہے ان کا مشرب یہ ہے کہ ۵

بچوں طمع خواہد ز من سلطان ہیں | خاک بر فرق قناعت بعد از ہیں  
غرض چونکہ محبوب کی محبت کا مقتضایا یہ ہے کہ اسکے قول کو سچا کرنے اور اسکی لکھت کو صحیح بنانے کیلئے ہمہ تن مستعد رہے لہذا عشاق خداوندی کو جسوقت استعمال مقدرات کیلئے حالت سکر سے حالت صحو میں لایا جاتا اور بے تعلقی خلق چھڑا کر اختلاط عوام و معاشرت اہل و عیال و تعلقات متعلقین و ادوار حقوق خلق اللہ میں لگایا جاتا ہے تو اپنے محبوب کی لکھت کے صحیح کرنے کا شوق ان کو ان کے تعلقات سے وابستہ ہونے کو محبوب بنادیتا ہے اور ستانہ و آراپنے دل کو شیدا و جمال اور عصار بدن کو مبتلا سے اہل و عیال بنا کر زبان حال کہتے ہیں کہ ۵

بالتو دوزخ جنت است اسے جانفزا | بے تو جنت دوزخ است بے دلربا  
چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد حبیب الی من دنیا کھر ثلث کہ تین چیزیں



تھاری دنیا میں سے میری محبوب بنائی گئی ہیں اسی راز کے ظاہر کرنے کیلئے کہ چونکہ یہ اشیاء  
مقدر میں لکھی جا چکی تھیں لہذا میں ان کا استعمال بھی انکو محبوب سمجھ کر کرتا ہوں اس لئے کہ انکے  
استعمال کو محبوب سمجھنا گویا کاتب ازل کی لکھت کو صحیح بنانا کو محبوب سمجھنا ہے ۵

فراق و وصل چہ باشد رضائے دوست طلب | کہ حیف باشد ازو غیر او تمنائے

اسی طرح اللہ والے جب بشریت کی طرف واپس بھیجے جاتے ہیں تو اس حالت کو جسے اصطلاح فقہ  
میں بہو ط کہا جاتا ہے محبوب سمجھ کر اپنی مقدرات اشیاء کا استعمال کرتے ہیں اور جو کچھ بھی ان کو  
عطا کیا جاتا ہے اسکو ترک و زندہ کے قدم پر کھڑے ہو کر بخوشی لیتے ہیں کہ اس لینے سے مقصود انکا  
دہی ہے کہ محبوب کے ہاتھ کی لکھت صحیح ہو جائے اور اسی کی مسرت بھی نہ کہ اس شے کی محبت یا  
رغبت کہ اپنی مرغوب و محبوب چیز ملگنی کیونکہ محبت تو ان کے قلب میں بحریق تعالیٰ کے کسی کی  
باقی ہی نہیں رہی لہذا ان کا دنیا کے مشغلوں میں مشغول ہونا نفس و خواہش نفس اور ارادہ سے  
نہیں ہوتا اور با اس ہمہ حکم ظاہر جب کا نام شریعت ہے تمام احوال میں ان کے نزدیک محفوظ رہتا ہے  
کہ نہ حالت سکر و محویت میں شریعت کا دامن ہاتھ سے چھوٹا تھا اور نہ اس بہو ط و تعلق مع الخلق میں  
کوئی کام خلاف شرع صادر ہونے پاتا ہے چونکہ دنیا اس حالت میں بھی ان کے نزدیک محبوب نہیں  
ہوتی لہذا اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ دنیا کے متعلق مخلوق سے بخل نہیں کرتے اور کوئی چیز کیسی ہی انکی  
محبوب نظر کیوں نہ آوے اگر کوئی سائل طلب کرے تو اس کے دیدینے میں ان کے قلب پر کچھ بھی  
گراہی نہیں ہوتی بلکہ مخلوق پر شفیق ہوتے ہیں اور غایت تمنان کی یہ ہوتی ہے کہ اگر قدرت پائیں  
تو ساری مخلوق کو حق تعالیٰ کا مقرب بنادیں اور جس اصل لذت سے ان کی زبان آشنا ہو چکی ہے  
دنیا کے ہر فرد بشر کو اس کا لذت چشیدہ بنا کر اشیاء دنیا کی رغبت ہی اس کے دل سے نکالیں تمامی  
مخلوقات اور جملہ محدثات عالم میں کسی ایک چیز کی بھی ان کے قلوب میں ذرہ برابر وقعت نہیں  
رہتی۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

بفراغ دل زمانے نظر سے بہا روئے | بہ از انکہ چہر شاہی ہر روز ہاے ہوئے

صاحبو۔ اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ دنیا میں تین قسم کے آدمی ہیں ایک طالبان دنیا جنکو دنیا  
اور دنیا کی ناپائدار لذتوں سے اتنی محبت ہے کہ اس کو چھوڑتے ہوئے ان کا دل دکھتا ہے اور



مرنے سے بھی اسی لئے ڈر معلوم ہوتا ہے کہ ہائی دنیا کی لذتیں اور عیش و آرام جتنا رہیگا۔ انکا قول ہے کہ

دنیا کے جو مزے ہیں ہرگز وہ کم نہونگے  
چرچا یہی رہیگا افسوس ہم نہونگے

اس حب دنیا کا ان پر یہ اثر ہے کہ نہ اتباع بشریعت کا خیال ہے نہ ہدایت و گمراہی کی تمیز ہے نہ حلال و حرام میں امتیاز ہے نہ آخرت کی فکر ہے نہ رضا و خالق کی پروا۔ ان کو اپنے عیش و آرام سے کام ہے اور ان کے بدن کا عضو عضو تعیش کا شیدا بنا ہوا بندستی میں ہر شار و نہمک ہے اور کہتا ہے کہ ۵

اب تو آرام سے گذرتی ہر + عاقبت کی خبر خدا جاسنے

دوم طالبان آخرت جنکو آخرت کی پائدار لذتوں اور دنیا کی فنا ہونیوالی لذتوں میں امتیاز ہے اور پائدار کو پیش قیمت سمجھ کر ناپائدار کے بدلے خرید چکے ہیں دوزخ و جہنم کے نزدیک افسانہ بے معنی نہیں اور حشر و نشر کے ہولناک واقعات سے ان کے بدن کے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ جب حسن خاتمہ کی توقع ہوتی ہے تو موت لذت معلوم ہوتی ہے کہ جیلخانہ دنیا سے کب چھٹکارا ملے اور کب جنت کے پرفضا مقام میں آزادانہ زندگی گزارنی نصیب ہو۔ جو وقت ان کو اس کا تصور ہوتا ہے کہ جنت ایک باغ ہے جسکے نیچے نہریں جاری ہیں ہر قسم کے پھل پھول ہر طرح کے لذت کھانے شیریں اور ٹھنڈا پانی وہاں موجود ہے۔ غلمان خدمت کیلئے ہیں اور حوریں زوجیت کے لئے غرض کوئی راحت کا سامان ایسا نہیں جو وہاں نصیب نہ ہو تو عبادت و ریاضت کی تکلیفیں ان پر سہل ہو جاتی ہیں اور وہ سمجھ لیتے ہیں کہ چند روزہ محنت کی بدولت اگر کروڑ ہا سے بھی زیادہ ان گنت اور بے شمار زمانہ کی راحت ملی تو یہ سودا بہت ہی نافع اور تجارت بڑی راہجہ ہوئی لہذا ان کا قلب ہر وقت بزبان حال کہتا ہے کہ ۵

جگہ ہے چند آدم جاں خریدم + بھلا اللہ عجیب ارزاں خریدم  
سوم طالبان مولیٰ۔ کہ غیر اللہ سے مانوس و محظوظ ہو بنے کا خیال ہی ان کے دل سے نکل گیا اور جس طرح دنیا کی طلب کو انھوں نے حقیر سمجھا اسی طرح آخرت کی طلب کو انھوں نے غیر اللہ کی طلب ہونیکے بنا پر ناقابل التفات سمجھ لیا۔ یہ جماعت عشاق کی ہے جنکے بارہ میں کسی شاعر نے

کہا ہے ۵

ہر چیز معشوق باقی جسمہ خست

درنگر آئینہ کہ بعد لایحہ ماند

عشق آن شعلہ است کہ چوں بر فرد

تبع لا در قتل غیہ حق براند



ماندا لا اللہ باقی جسمہ رفت | مرحبا سے عشق شرکت سوز رفت

ان کے نزدیک جنت کی طلب بھی شرکت میں داخل اور رقابت کو شامل ہو۔ ان کا مطلع نظر ذات خالق ہے نہ کہ اسکی مخلوق۔ ابن فارض کے وصال کا وقت جب قریب آیا تو آٹھوں جنتیں ان کے سامنے پیش کر دی گئیں۔ گویا شاہی سرکار سے مرثہ ملا کہ جبکو چاہو قبول کرو۔ یہ تو چونکہ طالب کسی دوسرے ہی جمال کے تھے اسلئے منہ پھیر لیا اور کہا کہ ۵

ان کان منزلتی فی الحب عندکم | ما قدر رأیت فقد ضیعت ایامی

یعنی اگر میرا مرتبہ عشق میں آپ کے نزدیک ہی ہے جو میں دیکھ رہا ہوں کہ اس کا صلہ ایک یا آٹھ باغ عطا فرمائے تو میں نے اپنا وقت ہی ضائع کیا اور عمر ہی برباد کھوئی کیونکہ جس مقصود کیلئے عمر صرف کی وہ تو آپ کی ذات پاک ہے نہ کہ جنت۔ اسکے بعد اپنی تجلی حق ہوئے اور فرماں شاداں رحلت فرمائے۔ اس گروہ کا مشرب چونکہ طلب ذات ہے کہ ۵

خلیل آسا در ملک یقین زن | صدائے لایح اب الالفین زن

لہذا اپنے مولیٰ سے نہ دنیا کا مال و زر طلب کرتے ہیں نہ آخرت کی جنت اور حوریں بس اگر طلب کرتے ہیں تو اس سے اسی کو طلب کرتے ہیں۔ یہاں یہ شبہ نہ کرنا کہ چونکہ طلب مولیٰ کا درجہ سب سے بڑھا ہوا ہے تو انبیاء علیہم السلام نے جنت کی طلب کیوں کی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں دعا مانگی کہ اللھم انی اسئلك جنة الفردوس؟ بات یہ ہے کہ طلب مولیٰ کے بھی دو درجے ہیں ایک درجہ طلب عشقیہ کا ہے کہ طالب جوش طلب میں سرشار اور اپنے کیف میں منہمک ہوتا اور کہتا ہے کہ ۵

احمد تو عاشقی بمشیخت ترا چہ کار | دیوانہ باش سلسلہ شد شد نشد نشد

ان حضرات کی حالت مجذوبین کی سی ہوتی ہے اور چونکہ تربیت و اصلاح خلق کی خدمت ان کے متعلق نہیں ہوتی اس لئے ان کا جوش عشق جنت اور خور و غلمان سب سے مستغنی بنا کر ان کی زبان سے کہلواتا ہے کہ ۵

ہر کجا یوسف رخنے باشد چو ماہ | جنت است آن گر چہ باشد قعر چاہ

(باقی آئندہ)



کیا تمھاری پیدائش زیادہ سخت و دشوار ہے یا آسمان کی - خدا نے اُسکو بنایا اُسکی چھت کو بلند کیا پھر برابر کیا رات کو پوشیدہ کیا اور دن کو روشن کیا اور زمین کو بعد اُسکے بچھایا اُس سے پانی نکالا اور چارہ پیدا کیا اور پہاڑوں کو اُسپر جمادیا تمھارے اور تمھارے جانوروں کے آرام کیلئے۔ غور کرو اگر انسان اور جن سارے جمع ہو کر نطفہ کیلئے کان اور ناک بنانا چاہیں اور اُس میں جان ڈالنی چاہیں تو ہرگز اُسپر قادر نہ ہو سکیں پھر دیکھو جو حق تعالیٰ نطفہ کو رحم میں کس طرح پرورش فرماتے ہیں کیا عمدہ اُسکو شکل عطا فرماتے ہیں کس خوبی سے اُس کا انداز مقرر کر رکھا ہے پیاری صورت اُس سے پیدا فرماتے ہیں نطفہ کے اجزاء سے جو کہ باہم یکساں نظر آتے ہیں کیسے مختلف اعضاء بنائے پڑیاں مضبوط اُسکے چار طرف قائم کر دیں اور اُسکے اعضاء کو عمدہ عمدہ صورتیں عطا کیں رگ پٹھے تدبیر کے ساتھ قائم فرمائے ظاہر و باطن کو درست کیا اُس میں غذا کیلئے رستہ بنایا تاکہ اُسکی بقا و حیات کیلئے سبب بنے پھر باطنی اعضاء کو کس ترتیب سے پیدا کیا دل اور جگر اور معدہ اور تلی اور پھیپھڑے اور رحم اور مثانہ اور انٹڑیوں کو ہر عضو کو ایک خاص شکل اور خاص مقدار اور خاص کام کیلئے بنایا معدہ کو غذا پکانیکے لئے ایک مضبوط اور سخت پیٹھا بنایا کیونکہ غذا کے پکانے اور پھینے اور توڑنے کیلئے اسی کی ضرورت ہے اور منہ سے جہانیکو معدہ ٹیلے معین و مددگار قرار دیا تاکہ معدہ میں غذا عمدہ طور سے ہضم ہو سکے جگر کو اسلئے بنایا تاکہ غذا کو خون بنائے پھر جگر سے ہر عضو کی طرف غذا میں سے اُسکے مناسب حصہ پہنچ جاتا ہے۔

ہڈی کے مناسب غذا اور ہے گوشت کے مناسب غذا دوسری ہے رگوں کی غذا چٹھوں سے جدا ہے بالوں کی غذا دوسری چیزوں کی غذا سے الگ ہے تلی اور پتہ اور گردوں کو جگر گنجد کیلئے مقرر کیا تلی سودا کو جذب کرتی ہے پتہ صفرا کو جذب کرتا ہے اور گرنے پانی کا حصہ جذب کرتے ہیں پھر اُس سے مثانہ میں پہنچ جاتا ہے پھر مثانہ سے بذریعہ عضو مخصوص کے نکال دیا جاتا ہے اور جگر سے بذریعہ رگوں کے تمام اطراف بدن کی طرف خون پہنچ جاتا ہے حق تعالیٰ نے ان تمام اعضاء کے جو ہر کو گوشت کے جوہر سے زیادہ مضبوط بنایا ہے کہ گوشت کی اور تمام بدن کی نگہبانی اور حفاظت ان کے ذریعہ سے ہو پس یہ سببیل ترینوں اور ظروف کے ہیں پھر دیکھو حق تعالیٰ رحم کے اندر کس تدبیر اور لطفت کے ساتھ انسان کی پرورش کونے ہیں جسکا بیان بہت طویل ہے۔



اُن تمام حالات و کیفیات کا علم کامل بجز خالق جل و علا کے کسی کو نہیں اور جو کچھ کسی کو معلوم بھی ہوا ہے وہ اُسکو بیان کرتے سے عاجز ہے۔

اُن بیشمار الطاف و مہربانیوں میں سے ایک تو یہی ہے کہ والدین کو اُسپر شفیق بنا دیا کہ اُسکو خود اپنی ضرورت کے طلب کرنے کی احتیاج نہیں ہوتی۔ اور نہ بچہ کو اپنے ضروریات کیلئے کسی وعظ و تنبیہ کی ضرورت ہوتی ہے بلکہ والدین کی طبیعت میں یہ بات ڈال دی کہ جب بچہ روے فریاد کے تو اُسکو غذا کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر یہ بات طبائع میں نہ رکھی جاتی اور بچہ تو ظاہر ہے کہ خود کچھ کہہ نہیں سکتا تو ایسی حالت میں ماں کو بچوں سے سخت نفرت ہو جاتی لیونکہ تربیت میں سخت کلفت اور دشواری پیش آتی۔

یہاں تک کہ جب اُس کا بدن مضبوط اور اُسکے اعضاء ظاہرہ و باطنہ غذا کے ہضم کرنے کے قابل ہو گئے تو اسوقت دانت پیدا فرمائے ضرورت کے وقت ہر چیز عطا کر دی نہ پہلے نہ کچھ۔ پھر دیکھنا چاہئے کہ حق تعالیٰ انسان میں عقل و تمیز کس تدبیر کی رفتار کے ساتھ پیدا فرماتے ہیں یہاں تک کہ بالغ ہونے تک کامل فرما دیتے ہیں۔

۳۸

ذرا اس بات میں غور کرو کہ انسان کے جاہل پیدا ہونے میں کتنی بڑی حکمت ہے اگر وہ عاقل ہو کر پیدا ہوتا اور پیدائش کے وقت ہی سے ہر بات کو سمجھا کرتا تو اُس کو اس جہاں میں اگر بڑی حیرت ہوا کرتی۔ شکم مادر سے دفعۃً اتنے عظیم الشان با وسعت مکان کو دیکھ کر وہ بہت پریشان ہوتا اور سہم جاتا کیونکہ یہاں اگر وہ ایک اجنبی جگہ میں اپنے آپ کو دیکھتا جسکا مثل اُس نے کبھی نہ دیکھا تھا۔ پھر اس بات سے بہت تنگ دل ہوتا کہ کبھی اپنے آپ کو بستر پر دہرا پاتا ہے کبھی گود میں سوار کبھی کپڑوں میں لپیٹا ہوا دیکھتا ہے کبھی گوارہ میں لٹکا ہوا۔ حالانکہ اس سے چارہ بھی نہیں کیونکہ اسوقت بدن نازک اور مرطوب ہوتا ہے اُمیں چلنے پھرنیکی طاقت اسوقت کہاں ہوتی ہے۔ نیز اگر انسان عاقل پیدا ہوا کرتا تو اُسپر لوگوں کے دل اسقدر مائل نہ ہوتے جسقدر اب بچوں پر غیب ہوتے ہیں نہ اُس کی باتوں میں وہ حلاوت و شیرینی ہوتی جو کہ اب بچوں کی باتوں میں بوجہ ہونے کے پائی جاتی ہے۔

کیونکہ پھر تو وہ ہر کام اپنی عقل سے باختیار خود کیا کرتا تو اُسکے غلطی پر ناگواری ہوا کرتی۔



پس معلوم ہوا کہ انسان کی عقل کا تدریج بڑھنا ہی اس کے لئے مناسب تر ہے۔

کیا انسان دیکھتا نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے اس کے بدن کی ہر چیز کو کس طرح حکمت و درستی کے ساتھ قائم کیا ہے اور اسکو ہر ظاہر سے ظاہر اور پوشیدہ سے پوشیدہ کام میں قدم بڑھانا سکھلادیا۔ پھر جب انسان مضبوط اور قوی ہو جاتا ہے تو اس میں ایک طریقہ نسل چلانیکا پیدا فرما دیتے ہیں مرد کے چہرہ پر بال پیدا ہوتے ہیں تاکہ بچوں اور عورتوں سے اسکو امتیاز حاصل ہونے پر چہرہ کیلئے باعث جمال ہو بڑھاپے میں چہرہ کی جھریوں کا پردہ ہو اگر عورت ہو تو اس کا چہرہ بالوں سے محفوظ رکھا جاتا ہے تاکہ اس میں ایک رونق اور تازگی ایسی باقی رہے جس سے مردوں کو اسکی نظر رغبت ہو کیونکہ بقا نسل کیلئے اس کی ضرورت ہے۔ فدا ہماری ان بتلائی ہوئی باتوں میں غور کرو کہ حق تعالیٰ ان مختلف حالتوں میں کس تدبیر سے انسان کو پرورش کرتے ہیں۔ کیا تمھارا یہ خیال ہے کہ یہ باتیں بیفائدہ اور عبث ہو سکتی ہیں بھلا بتلاؤ تو اگر انسان کیلئے رحم مادر میں خون غذا بنا کر جاری نہ کیا جاتا تو کیا وہ مرجھا نجا تا خشک نہو جاتا اور ہلاک نہو جاتا جیسا کہ نباتات پانی بند ہو جانے سے ہلاک ہو جاتے ہیں۔ اگر مدت پوری ہو جانے کے بعد در رحم اسکو گھبرا کر نہ نکالتا تو کیا وہ رحم میں عرصہ دراز تک بند رہ کر اپنی اور اپنی ماں کی ہلاکت کا سبب نہ بنتا۔ اگر سیدائش کے وقت پستان مادر میں دودھ نہ اترتا تو کیا وہ بھوکا پیاسا مرنے والا ایسی غذا دیا جاتا جو اس کے مزاج کے موافق اور بدن کے لئے مفید نہ ہوتی۔

اگر اپنے وقت پر دانت نہ نکلتے تو کیا کھانیکا چبانانا اور نگلنا اس کو دشوار نہوتا یا ہمیشہ دودھ ہی پینے پر رہتا جس سے اس کا بدن مضبوط نہو سکتا۔ اگر جوانی میں اس کے چہرہ پر بال نہ نکلتے تو ہمیشہ بچوں اور عورتوں ہی جیسا رہتا نہ اس کی مہیت دلوں میں ہوتی نہ عظمت و وقار۔ پس ان تمام ضرورتوں کا اپنے وقت پر پورا کر دینے والا بجز اس خدا کے کون ہے جیسے کہ اسکو نیست سے مہست کیا اور پیدا کرتے کے بعد اس پر قسم قسم کے احسانات فرمائے۔

شہوت جماع میں اور آلہ تناسل میں جو کہ لطفہ کو رحم تک پہنچاتا ہے اور اس حرکت میں جو کہ انزال کا سبب بنتی ہے تفکر کرو کہ اس میں کس محکم اور عجیب تدبیر سے کام لیا گیا ہے۔

اس تفصیل کے بعد ایک مرتبہ تمام مجموعی حالت پر بدن انسان کی غور کرو اور سوچو کہ ہر عضو کو



کس طرح ایک ایک کام کیلئے بنایا گیا ہے۔  
 راہ دیکھنے کیلئے دو آنکھیں ہیں دو ہاتھ کام کرنے اور پھینکنے اور مٹانے کیلئے ہیں دو پیر دوڑنے  
 لئے معدہ ہضم طعام کے لئے جگر غذا کو صاف کر کے خون کو بدن میں تقسیم کرنے کیلئے ہے منہ  
 بات کرنے اور غذا پہنچانے کیلئے اور دو راستے فضلات دفع کرنے کے لئے ہیں اسی طرح  
 تمام اعضاء میں غور کرتے چلے جاؤ سب کو غایت درجہ حکمت و خوبصورتی کے ساتھ بنا ہوا پاؤ گے  
 غذا کی حالت پر تامل کرو کہ وہ کس طرح معدہ میں پہنچتی ہے یہاں تک کہ وہ اسکو پکا کر جگر میں  
 بھیج دیتا ہے باریک رگوں کے ذریعہ سے جو غذا فیصلے مانند چھلنی کے ہیں تاکہ جگر میں کوئی  
 سخت و غلیظ حصہ غذا کا نہ پہنچ جائے جس سے وہ کمزور ہو جائے کیونکہ جگر بہت نازک بنایا  
 گیا ہے وہ سخت چیزوں کا تحمل نہیں ہو سکتا۔

پھر جگر میں جا کر باذن اللہ وہ غذا خون بنجاتی ہے اور تمام بدن میں وہ خون دوڑنے لگتا  
 ہے رگوں اور ٹچھوں کے ذریعہ سے جو اسی کام کے لئے بنائے گئے ہیں پھر ہر عضو کی طرف  
 خواہ وہ سخت ہو یا نرم اس کے مناسب غذا پہنچ جاتی ہے۔ فتبارک اللہ احسن الخالقین  
 پھر جو فضلہ و زہیت حصہ ہوتا ہے وہ ان اعضاء کی طرف پہنچ جاتا ہے جو کہ اس کام کیلئے  
 بنائے گئے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا۔ وہ اعضاء ان فضلات کیلئے ایک محفوظ طرف کی مانند ہیں  
 تاکہ یہ زہیت حصہ تمام بدن میں منتشر ہو کر اسکو بیمار نہ بنا دے۔

پھر ذرا اچھی طرح غور کرو کیا کوئی حصہ و کوئی عضو بدن میں ایسا بھی ہے جس میں کوئی مصلحت  
 و منفعت نہ ہو کیا خدا تعالیٰ نے آنکھ کو اسی لئے نہیں بنایا کہ اس کے ذریعہ سے تمام اشیاء کا اور  
 ان کی الوان و کیفیات کا ادراک ہو۔ مگر رنگ برنگ کی چیزیں ہوتی اور ان کے معلوم کرنے کو آنکھ  
 نہ پیدا ہوتی تو کیا ان خوشنما الوان سے کوئی بھی نفع ہوتا۔ اور آنکھ پیدا کر نیکی بعد عالم میں اُجالا  
 نہ پیدا کیا جاتا تو آنکھ بالکل بیکار رہتی۔ کیا خدا نے آواز سننے کیلئے کان نہیں بنائے پس اگر آواز  
 نہ ہوتی اور ان کو ادراک کرنے والے کان نہ ہوتے تو آوازوں سے کیا نفع ہوتا۔ اسی طرح  
 ہر حصہ کا یہی حال ہے کہ اگر وہ قوت انسان میں نہ ہوتی تو ہزار ہا چیزوں سے  
 وہ نفع نہ ہو سکتا۔



# الاحکام الوقتیہ

## بابت شوال المکرم ۱۳۳۲ھ

(مذہب اصدقہ فطر) بعض لوگ صدقہ فطر موزنون او ایااموں کو اس طرح دیتے ہیں کہ جب انکو مسجد میں رکھتے ہیں تو بوجھ اور اشیا کے ایک صدقہ فطر کو بھی ان کی اذان یا امامت کی اجرت میں شرط ٹھہرا لیتے ہیں کہ ہر سال صدقہ فطر بھی ملا کر لگیا تو اس طرح شرط کر کے ان لوگوں کو صدقہ فطر دینے سے ادا نہیں ہوتا اگر ایسا کیا گیا ہے تو اس قدر دوبارہ فقرا پر صدقہ کرنا لازم ہے ہاں اگر بغیر کسی شرط کے صرف غریب سمجھ کر ان ہی کو دیدیا جائے تو کچھ حرج نہیں ہے۔ اور اگر کسی جگہ مشروط تو نہ ہو مگر معروف ہو تو اس وقت ان کو مسجد میں رکھتے وقت تصریح اس کی نفی کر دینا چاہئے کہ صدقہ فطر نہ ملے گا۔

(مذہب ۲ صوم) ماہ شوال میں چھ دن نفل روزہ رکھنے کی فضیلت اور دوسرے نفل روزوں سے بہت زیادہ ہے جن کو کہ شش عید کے روزے کہتے ہیں لیکن اس میں بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر ان کو عید کے اگلے ہی دن سے شروع کر دے تب تو وہ ثواب ملتا ہے ورنہ نہیں ملتا تو یہ خیال غلط ہے بلکہ اگر مہینہ بھر میں بھی ان کو پورا کر لیا تو ثواب مل گیا خواہ عید کے اگلے ہی دن سے شروع کرے یا بعد کو شروع کرے اور خواہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے ہر طرح انشاء اللہ ثواب ملے گا۔

(مذہب ۳ صوم) بعض لوگ ان چھ روزوں میں اپنے پچھلے قضا کے روزوں کو محسوب کہہ لیتے ہیں کہ شش عید کے روزے بھی ہو گئے اور قضا بھی ادا ہو گئی تو خوب سمجھ لو کہ ان میں قضا کی نیت کرنے سے وہ فضیلت شش عید کی جاہل نہو گی۔ قضا الگ ادا کرے اور ان کو ثواب کے لئے الگ رکھے۔ گو بعض کتابوں میں اسکو لکھ دیا ہے لیکن قواعد کی خلاف ہونے سے وہ صحیح نہیں خوب سمجھ لو۔

(مذہب ۴ و مذہب ۵ خرچ) جس کے پاس ضروریات سے زائد اثنا خرچ ہو کہ سواری پتو بوط گدازان سے کھانا پیتا چلا جائے اور حج کر کے چلا آوے اس کے ذمہ حج فرض ہو جاتا ہے



اور حج کی بہت بڑی بزرگی آئی ہے چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو حج گناہوں اور خرابیوں سے پاک ہو اس کا بدلہ بجز بہشت کے اور کچھ نہیں ہے۔ <sup>سطح</sup> عمرہ پر بھی بڑے ثواب کا وعدہ فرمایا گیا ہے چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حج اور عمرہ گناہوں کو اس طرح دور کرتے ہیں جیسے بھٹی لوہے کے میل کو دور کرتی ہے۔ اور جس کے ذمہ حج فرض ہو اور وہ نہ کرے اس کے لئے بڑی دھمکی آئی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کے پاس کھانے پینے اور سواری کا اتنا سامان ہو کہ وہ بیت اللہ شریف تک جا سکے اور پھر وہ حج نہ کرے تو کچھ بعید نہیں کہ وہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے (نعوذ باللہ) غرض کہ حج کی بے حد فضیلت آئی ہے اور اس کے تارک پر جبکہ اس پر فرض ہو چکا ہو سخت وعید آئی ہے سو اتنی بات تو اکثروں کو معلوم ہے۔ لیکن اس میں بعض غلطیاں عام ہو رہی ہیں ان کو اس جگہ ظاہر کیا جاتا ہے۔

(الف) جب حج کے خرچ کا حساب لگاتے ہیں تو اس میں زیارت مدینہ منورہ کے خرچ کا بھی حساب لگاتے ہیں لیکن اگر مدینہ منورہ تک جانے کا خرچ ہوتا ہے جب تو حج کو فرض سمجھتے ہیں ورنہ فرض نہیں سمجھتے تو یاد رکھو کہ اگر صرف سفر حج کے لئے جانے کا اور وہاں سے واپس چلے آنے کا خرچ ہو تو حج فرض ہو جاتا ہے گو مدینہ منورہ کی زیارت کے لئے خرچ نہ ہو۔ البتہ اگر اس کی زیارت کا سامان یا ہمت ہو تو اس کا بھی بے حد بے حساب ثواب ہے لیکن حج کا فرض ہونا اس پر موقوف نہیں اگر ایسا شخص حج نہ کرے گا تو اس کے لئے وہی وعید ہے جو مرقومہ بالا حدیث میں آئی ہے۔

(ب) راستہ میں اگر ذرا سا بھی شبہ ہوتا ہے تو لوگ حج فرض نہیں سمجھتے تو مسئلہ یہ ہے اگر راستہ میں غالب گمان سلامتی کا ہے اور گمان بد امنی کا مغلوب ہے تو حج فرض ہو جاتا ہے اور جانا ضروری ہے ذرا ذرا سے اندیشہ کا اعتبار نہیں ہے۔

امام

اشرف علی عفی عنہ



## حسن الغزنی

رمضان المبارک کے پرچہ الامداد میں حسن الغزنی کا اشتہار نمونہ خریداران الامداد کو نیکدست میں پیش کیا گیا تھا گو بفضلہ تعالیٰ خریداری کی درخواستیں روزمرہ وصول ہو رہی ہیں لیکن جس تیز رفتاری کی توقع تھی وہ بھی تک پیدا نہیں ہوئی۔ حالانکہ امید یہ کی جاتی تھی کہ ان جواہرات کے بہانے قدر دان دیکھتے ہی ہزار ہوں جائیں گے۔ چونکہ اکثر ایسے حضرات بھی ابھی تک فرمائشیں نہیں بھیج چکے ہیں کہ وہ ضرور خریدار ہوں گے بعض حضرات نے بعد یاد دہانی کے نہایت خوشی و غم سے خریداری منظور فرمائی ہے اسلئے ضرورت اسکی معلوم ہوتی ہے کہ حضرات ناظرین کی توجہ دوبارہ اسکی طرف مبذول کی جائے۔ لہذا عرض ہے کہ ہم نے ۵ اشوال سے اس جدید لذیذ سلسلہ ملفوظات کو جو بلا مبالغہ سلاک جواہرات کہنے کے قابل ہے مامور شائع کرنے کا مصمم قصد کر لیا ہے انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین اسکی مطالعہ سے بے انتہا محظوظ ہوں گے جیسا کہ انھوں نے نمونہ سے کہ یہ قدر اندازہ کیا ہوگا۔ ہمارے پاس بہت کافی مقدار میں ملفوظات و مکتوبات مکمل موجود ہیں جس میں ہر مہینہ ۲۰ صفحات ملفوظات کے اور صرف ۸ صفحات مکتوبات کے جملہ ۲۸ صفحات شائع ہوا کریں گے۔ ناظرین جلد متوجہ ہو کر درخواستیں قبل اشاعت فرامداد میں بھیج دیں۔ (نائب مدیر)

سرور المرحومین حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس سرہ کا اردو ترجمہ قیمت ۳۰ عاتق ۲۰



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد دامت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو منظرہ مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ارٹھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ یہ ہے۔
- ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی قیمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ ویلو کا اضافہ کر کے بھکا کا ویلو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتداء یعنی <sup>۱۳۳۲</sup> ۱۳۳۱ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاویگی خواہ بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب اور زادہ مولانا ظفر علی صاحب مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- ( ۱۱ ) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات ہنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- ( ۱۲ ) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون صنم شمع منظم

دبیل اس  
عقد کے جواز  
کی روئے مختار  
میلو دی مقرر  
جلد ۱۲  
۱۹۱۸ء  
۱۲ منہ





رکت نیر دینی ع

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
 وَفِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 صَلِّ اللَّهُ عَلَى سَائِرِ نَبِيَّائِ الْوَعْدَةِ  
 وَالْإِسْلَامِ عَزَّ وَجَلَّ

امتنان الالهی که دال است بر طوبیبت نیادت و علوم و اماره و الحاشیه  
که دال است بر میندوبیت قدری از فصول در ارشاد و صحیفه شهریه یقینیه

الامداد

مشتبه شعری کلمه متنوعه خمسلسله و دائره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الجدید و تربیة  
فی الاحوال الخاصة من السلوك الرفیق فی سوانح الطرق فی الاحوال العامة منه و ملفوظات خبیرت  
فی القوائد المختلفة لنقلیة و العقلیة که کل آن از افادات سلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است  
باز جل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا اکمل الشاہ محمد ایداد الشریعت کہ لقب صحیفہ  
مشیرت بہ تبرک بنام نمیش نیز و خامسہ الہفتات کہ از تحقیقات دائره دیگر اہل فضل است

عقد یابت ماه ذی قعدہ ۱۳۳۲ ھجری ۲۵

از مطبع امپاد المصلح المختار بهیون خواجه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مددگار امداد نام

یافت امداد المطلب انتظام

فہرست مضامین بر سالہ الامداد بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۳۲ھ

ببرکت دعا رکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلمہ العالی  
خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

| نمبر | مضامین                  | فن               | صاحب مضمون                 | صفحہ |
|------|-------------------------|------------------|----------------------------|------|
| ۱    | الرفیق فی سوار الطریق - | سلوک اخلاق       | حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ | ۳    |
| ۲    | تربیۃ السالک -          | سلاطین طبیب حانی | ظلمہ العالی                | ۱۱   |
| ۳    | ملفوظات خبرت -          | مضامین مختلفہ    | "                          | ۱۵   |
| ۴    | مکتوبات خبرت -          | "                | "                          | ۱۹   |
| ۵    | امداد الفتاوی -         | فقہ              | "                          | ۲۳   |

## الاشتات

|   |                  |                  |                              |    |
|---|------------------|------------------|------------------------------|----|
| ۶ | شرح وعظ -        | وعظ              | مولانا عاشق الہی صاحب        | ۲۹ |
| ۷ | قوت العیال -     | تعلیم نسا        | مولانا حکیم محمد مصطفیٰ صاحب | ۳۳ |
| ۸ | الحکام الوقتیہ - | بابت ماہ ذی قعدہ | "                            | ۳۷ |

ہمارے ناظرین { اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)



مکرا فوس ہے کہ ہم کو اس کی ذرا پروا نہیں وہ حالت ہو رہی ہے کہ ۵

برہوتا و ایل قسراں می کنی  
چوں ندارد جان تو قند یلہا  
پست و کز شد از تو معنی کنی  
کردہ تاویل لفظ بکر را +  
بہر بنیش می کنی تا ویلہا  
خویش راتا ویل کن نے ذکر را

## اہل درد ہر مضمون کے اپنے مقصد کی طرف منتقل ہوتے ہیں

اور میں علی سبیل التنازل کہتا ہوں کہ اگر یہ معنی مطلق نہ بھی ہوں اور تکرار کو حق مقید ہی ہو  
اعتقاد ہی ترک کے ساتھ تب بھی آپکو بے فکری نہ ہونا چاہئے کیونکہ جس دل میں درد ہوتا ہے  
اسکو تھوڑے سے التفات سے بھی تنبیہ ہو جاتا ہے۔ گو وہاں دوسری ہی کسی حالت کا بیان  
ہو مشہور ہے کہ ۵

باسایہ ترانمی پسندم عشق است و ہزار بدگمانی

حکایت حضرت شبلی رضی اللہ عنہ تھے کہ ایک سبزی فروش صدالگاتا ہوا آیا کہ انخیا  
العشرۃ بدائی جسکے معنی یہ ہیں کہ دس لکڑیاں ایک دالو کے عوض لیکن حضرت شبلی نے  
سُنکر ایک چیخ ماری اور رونے لگے اور فرمایا کہ جب دس پسندیدہ آدمیوں کی یہ قیمت ہے تو ہم  
گنہگار کس شمار میں ہیں ان کا ذہن منتقل ہوا خیال کے دوسرے معنی کی طرف یعنی نیک لوگ  
ان لوگوں کے دل میں ہر وقت وہی بات رچی رہتی ہے حضرت جامی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ۵

بسکہ در جان فگار و چشم بیدارم توئی بہر کہ پیدامی شود از دور سپدارم توئی

اور یہ صرف شعراء کے کلام ہی سے استدلال نہیں ہے بلکہ حدیث شریف سے بھی ثابت ہے  
حدیث میں آیا ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں خطبہ فرما رہے تھے اور صحابہ کرام رضوان  
اللہ علیہم اجمعین کچھ کھڑے تھے اور کچھ بیٹھے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اجلسوا  
یعنی بیٹھ جاؤ اس ارشاد کو سُن کر جو شخص جس جگہ تھا اُسی جگہ بیٹھ گیا حتیٰ کہ ایک صحابی اُس وقت  
مسجد میں داخل ہو چکے تھے ارشاد نبویؐ کو سُن کر فوراً جو توں کے پاس ہی بیٹھ گئے نہ حالانکہ جانتے  
تھے کہ مخاطب وہ لوگ ہیں جو جگہ پر پہنچ کر بھی نہیں بیٹھے لیکن محض اس وجہ سے کہ حضورؐ



کا ارشاد ہے اور تمھارے کانوں میں پڑا ہے اگرچہ تم بظاہر مخاطب نہیں لیکن خطاب محبوب کو سننے والے تو ہوں لہذا بیٹھ ہی جانا چاہئے تو آپ لوگ جامی اور شبلی کو بھی جانے دیجئے خود حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ درد دل کا اور محبت کا مقتضایہ یہ ہے کہ احتمال پر بلکہ مشاہرت احتمال پر بھی اپنے کو مخاطب سمجھے اگرچہ اپنے مخاطب ہونے کا یقین نہ ہو۔ بلکہ مخاطب نہ ہونے کا بھی یقین ہو غرض جس طرح آپ چاہیں ثابت سمجھیں حدیث سے یا شعراء کے اقوال سے ہمارا مقصود ہر طرح حاصل ہے۔

## اصلی نفع دینی ہے باوجود ضروری ہونے دنیوی نفع کے

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَكُونُ عَلَيْكَ أَيْتُكَ وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ۔ اس مقام پر یہ مضمون حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام سے منقول ہے کہ بنائے کعبہ کے وقت جو دعائیں ان دونوں صاحبوں نے کی ہیں ان میں ایک دعا یہ بھی ہے کہ جب کا نفع انکی اولاد کو پہونچا ان حضرات نے اول اپنے لئے دعا کی اس کے بعد اپنی اولاد کیلئے دعا کی منجملہ دعا رلاؤ لا د کے یہ بھی ہے حاصل اس دعا کا یہ کہ حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل علیہما السلام نے اپنی اولاد کو ایک دینی نفع پہونچایا اس دعا کے طرز سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ امر اصلی قابل اتفات نفع دینی ہے اور نفع دنیوی اس کے تابع اور اسکے ساتھ ملحق ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے سبق لیتا چاہئے۔ کہ انھوں نے جہاں اپنی اولاد کیلئے نفع دنیاوی کی دعا کی کہ وَارْزُقْ أَهْلَكَ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنَ آمَنَ وَعَسَّمْ بِأَللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ وہاں اس دینی نفع کی بھی دعا کی کہ رَبَّنَا وَابْعَثْ إِلَيْنَا نَفْعًا دُنْيَا دُنْيَا کیلئے دعا کرنے سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی ضروری ہے اور ظاہر بھی ہے کہ اگر دنیا کا نفع نہ ہو تو دنیا میں بہت کم طبیعتیں ایسی ہیں کہ وہ خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوں پس اپنے رزق کی وسعت کیلئے اپنی صحت کیلئے بھی خدا تعالیٰ سے دعا کرنی چاہئے۔

حکایت۔ اور یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب ایک صحابی کو دیکھا کہ بہت لاعلم رہا ہے ہیں تو حضور نے دریافت فرمایا کہ تم نے کچھ دعا تو نہیں کر لی کہنے لگے کہ ہاں دعا تو



کی تھی اپنے فرمایا کیا دعا کی تھی کہنے لگے کہ یہ دعا کی تھی کہ جو کچھ عذاب ہونا ہو دنیا ہی میں ہو جائے  
 اپنے ان کو متنبہ فرمایا تو یہ غلطی کی بات ہے کیونکہ انسان ضعیف ہے اور احتیاج اس کے خیر سے  
 حکایت - ایک شخص میرے پاس آئے اور کہا کہ میرے لئے دس روپیہ کا انتظام کر دیجئے کیونکہ  
 مجھے سخت ضرورت ہے اس کے بعد ادھر ادھر کا تذکرہ کرنے لگے فقیری کا دم بھرنے لگے کہنے لگے کہ جنت  
 کی کیا پروا ہے اور دنیا کا کیا ڈر ہے میں نے کہا میان بیٹھو تم سے دس روپیہ سے تو صبر نہیں کیا  
 جنت سے کیا صبر کر سکو گے اگر ایسے مستغنی تھے تو دس روپے ہی سے صبر کر لیا ہوتا تو واقعی  
 انسان ایسا محتاج ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں کی اس کو ضرورت ہے اور آخرت کا دنیا سے  
 زیادہ محتاج ہے اس لئے ابراہیم علیہ السلام نے جیسے دنیا کیلئے دعا کی ایسے ہی آخرت کے لئے  
 بھی دعا کی تو گویا ہم کو سبق سکھلاتے ہیں اور اولاد عام ہے خواہ اولاد حقیقی ہو یا نہ ہی بلکہ اولاد  
 حقیقی بھی جب ہی اولاد ہوتی ہے کہ اتباع کرے چنانچہ ارشاد ہے - مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ  
 لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ  
 گو بعض لوگوں نے من سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ  
 خواہ نسبتاً آل ہو یا نہ ہو مگر میرے خیال میں اتنا عام نہیں ہے بلکہ صرف آل کو عام ہے پس  
 مطلب یہ ہے کہ اولاد نسبتی معتد بہ آل وہ ہے کہ اتباع کرے یعنی شرف تو صرف اولاد معنی  
 سے بھی ہوگا۔ لیکن پورا شرف اسی وقت ہوگا جب اتباع ہو تو من سَلَكَ طَرِيقًا يَبْتَغِي فِيهِ لِقَاءَ اللَّهِ يَمْشِ  
 ہی میں ایک قید معتبر ہے کہ معتد بہ درجہ میں شرف اسی وقت ہوگا۔ بہر حال انبیاء کی اولاد بھی یہی  
 مقبول ہے کہ جو متابعت رکھتی ہو ورنہ ایسا ہے جیسے غلط لکھا ہوا قرآن کہ اسکا نہ ادب ہے نہ  
 بے ادبی ادب تو اس لئے نہیں کہ وہ صحیح قرآن نہیں ہے اور بے ادبی اس لئے نہیں کیجائیگی کہ کچھ تو قرآن  
 کے اجزاء ہیں تو انبیاء کی زیادہ نظر اس پر ہے کہ دین کا نفع ہو۔ اور آل ہو تو ایسی ہو کہ وہ ان کے  
 قدم بقدم ہو تو ابراہیم علیہ السلام نے اپنی ذریت کے لئے یہ دعا کی اور اس سے گویا ہم کو یہ سبق  
 سکھایا کہ اپنی اولاد کیلئے دنیا سے زیادہ اہتمام دین کا کرنا چاہئے۔

ہم کو اولاد کے لئے دینی نفع کا زیادہ اہتمام چاہئے

اب ہم کو سبق لینا چاہئے اور دیکھنا چاہئے کہ ہم کہانتک اپنی اولاد کے حق میں حضرت ابراہیم



علیہ السلام کے طریقہ پر چلتے ہیں یہ نہیں کہتا کہ لوگ اپنی اولاد کے حقوق ادا نہیں کرتے لیکن یہ ضرور ہے کہ زیادہ توجہ محض دنیا پر ہے اسکی زیادہ کوشش ہوتی ہے کہ اولاد چار پیسے کمانے کے قابل ہو جائے اور جب اس قابل بنادیتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ ہم ان کے حقوق واجبہ ادا کر چکے آگے اپنی اصلاح یہ خود کر لیں گے اور وجہ اسکی زیادہ تر یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں سے دین کی دولت بالکل نکل گئی ہے اسلئے ہمہ تن دنیا پر جھک پڑے ہیں۔

## انبیاء اور ان کے متبعین کو معاش و معاد دونوں کی عقل کامل عطا ہوتی ہے

اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دنیا کی ضرورتوں کی خبر نہ تھی اسلئے ان کو دنیا کی طرف توجہ نہیں ہوئی تو عقل اور نقل دونوں اس شبہ کی تکذیب کر رہی ہیں نقل تو یہی سابق دعا جو اپنی اولاد کیلئے اُنھوں نے فرمائی۔ *ولم نزلک اھلہ من الثمرات* اور عقل اسلئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حق سبحانہ و تعالیٰ کے نائب ہیں اور جیسے حق سبحانہ و تعالیٰ معاش اور معاد دونوں کی تربیت فرماتے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ کے نائب بھی دونوں کی تربیت فرماتے ہیں کیونکہ ان حضرات کو اصلاح کیلئے بھیجا جاتا ہے اور اصلاح جب تک ممکن نہیں جتن تک کہ معاش اور معاد دونوں کی اصلاح نہ کی جائے نیز تاریخ اور انبیاء علیہم السلام کی تعلیم میں غور کرئیے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کو عقل معاش بھی کامل ہوتی ہے مگر لوگ اس میں غلطی کرتے ہیں۔

۱۲۲

## انبیاء و اولیاء کو عقل معاش ہونے کے معنی

عقل معاش ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ لوگوں اور صنعتوں کے طریقے بتلا دیں لوگ یہ سمجھ کر بزرگوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ لوگ دنیا سے بے خبر ہیں باوجودیکہ دنیا کی ضرورت یقینی ہے مگر یہ ادھر توجہ نہیں ہوتے صاحبو یہ تسلیم ہے کہ دنیا کی ضرورت ہے لیکن اول تو یہ غور کیجئے کہ ضرورت کس کو کہتے ہیں دوسرے معاش کے طریقے بتلانا اور اسپر تر غیب دینا یہ علماء کا کام نہیں ہے دیکھو حکیم عبدالعزیز اور حکیم عبدالمجید اپنے فن کے ماہر تھے اور انکا کام یہ تھا کہ وہ مرا کی تشخیص کریں اب فرض کرو کہ ایک مریض اُن کے پاس آیا حکیم صاحب نے نبض دیکھ کر ترق



تجویز کی اور اسکے لئے نسخہ لکھ دیا جب وہ نسخہ لیکر چلا تو رستے میں ایک بوچی ملا اور اس مریض کی کیفیت دریافت کی اس نے کہا کہ حکیم صاحب نے تب کہتے تجویز کیا ہے کہنے لگا کہ حکیم صاحب نے جوتے کے متعلق کچھ کہا اسنے کہا کہ جوتے کے متعلق تو کچھ نہیں کہا کہنے لگا کہ وہ حکیم نہیں ہیں ان کو اتنی ضرورت کی تو اطلاع نہیں یہ نہ دیکھا کہ ایک شخص جوتے لئے بیٹھا ہے اور یہ ننگے پیر ہے آخر اسکو جو تہ پہننا چاہئے یا نہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ اس بوچی کی نسبت آپ کیا فتویٰ دیں گے کیا اسکو عقلا میں شمار کیا جاوے گا ہرگز نہیں بلکہ پاگل کہا جاوے گا اور کہا جاوے گا کہ اسنے طبابت کی حقیقت کو نہیں سمجھا اور اس کے فرائض منصبی پر اسکو اطلاع نہیں البتہ حکیم پر اسوقت الزام تھا کہ وہ نسخہ کے اندر بلا وجہ یہ کہہ دیتے کہ جوتہ نہ پہننا اور جب کہ وہ اس سے سکوت کرتے ہیں تو ان پر کوئی الزام نہیں وہ اپنے فرض منصبی کو ادا کر چکے تو علماء پر دنیا کی ترغیب نہ دینے کا الزام اسوقت ہو سکتا تھا کہ جب انکا فرض منصبی ترغیب دینا ہوتا یا وہ دنیا حاصل کرنے اور ادھر متوجہ ہونے سے روکتے اگر کہتے کہ علماء تو روکتے ہیں تو میں کہوں گا کہ یہ روکنا بلا وجہ نہیں اس روکنے کی ایسی مثال ہے کہ جیسے حکیم عبد المجید کسی کو دیکھیں کہ اس نے اس طرح جوتی سلوائی کہ ٹانگے کھال کے اندر سے نکالے گئے ہیں تو وہ اس طرح سے جوتہ سلوائیں کہ ضرور روکیں گے کہ زخم کی ستمیت تمام بدن میں دوڑ جانے کا احتمال ہے آپ لوگ بھی دنیا کی جوتیاں اس طرح سلوا رہے ہیں کہ آپکا دین برباد ہو رہا ہے لہذا اب اپنر فرض ہے کہ وہ آپ کو منع کریں تو یہ منع کرنا بیوجہ نہ ہوگا ۵

۱۲۳۵

اگر خاموش نہ بنیں گناہست

اگر بینم کہ نابینا ہو گیا ہست

غرض علماء کی نسبت یہ تجویز کرنا کہ وہ دنیا کی ترغیب دیں غلط ہے اور مبنیٰ اس کل یہ ہے کہ سلف کو اپنی طرح معاش و معاد کجایم سمجھا جاتا ہے حالانکہ یہ غلط ہے بتائیے کسی نبی نے کسی رفارم نے کہیں دنیا کے حاصل کرنے کے طریقے لکھے ہیں۔ ایک جگہ بھی نہیں البتہ اخلاق اعمال معاشرت پر گفتگو کی ہے یہ کسی نے نہیں بتلایا کہ یوں بل چلتا ہے اور اس طرح بویا جاتا ہے ابنیاء اور سلف کا یہ کام نہ تھا ہاں معاش کا وہ حصہ جو مضر معاد ہو اسکو بتلا کر منع فرما دیا ہے اور ہمیں گفتگو کرنا ایسا ہے جیسے طبیب کسی مریض کو گوشت کھانے سے منع کرے تو حکیم کا کام بحالت ضرر منع کرنا تو ہے لیکن گوشت کے پکانے کا طریقہ بتلانا یہ حکیم کا کام نہیں ہیں



معاش کے متعلق انبیاء کی جو گفتگو ہے وہ یہ ہے کہ نافع کو مجلاً بتلادیا اور مضر کو منع کر دیا غرض انبیاء علیہ السلام نے اپنی اولاد کیلئے اسکی رعایت کی ہے کہ دینی نفع انکو زیادہ پہونچے اور دنیاوی نفع کے واسطے جو رعایت رکھی ہے اس سے ان حضرات کا مذاق معلوم ہوتا ہے ابراہیم علیہ السلام فرماتے ہیں۔ من امن منہم باللہ والیوم الآخر یعنی اے اللہ میرے اہل بلد کو تمہارے دے مگر سبکو نہیں بلکہ اہل ایمان کو تو فرماں بردار اولاد کیلئے دعا کی اس سے اندازہ کیجئے کہ ان کی نظر میں دین کس قدر عزیز ہے کہ باغی کیلئے دعا بھی گوارہ نہیں اگرچہ خدا تعالیٰ نے تخصیص نہیں فرمائی بلکہ یہ فرمایا کہ۔ ومن کفر فامتعه قليلاً یعنی کچھ دنوں کیلئے دنیا میں کفار کو بھی عیش و ہنگام تو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کو عام فرمایا مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بوجہ کفار کے باغی ہونیکے ان کیلئے دعا نہیں فرمائی اس سے حضرت انبیاء علیہم السلام کے مذاق کا پتہ چلتا ہے یہ اہل اللہ کا ذوق ہے اور ہونا چاہئے کہ باغیوں پر کچھ رحم نہ کریں نہ ان کیلئے دعا کریں اور خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول نقل فرما کر چونکہ کفار کیلئے دعا کرنے کا حکم نہیں فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ وہ ذوق مقبول ہے تو یہی مذاق ہونا چاہئے مطیعین کیلئے دعا کریں اور باغیوں کو خدا کے سپرد کریں۔

۱۲۴۲

## ذم قلت اہتمام دین ومعنی دیندار

مقصود یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے جو دعا کی ہے اس کا مضمون قابل غور ہے اور اس وقت اس کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوا چونکہ ہم میں اس وقت ایک بہت بڑا مرض کہ بحیثیت مسلمان ہونیکے وہی اصلی مرض ہے پیدا ہو گیا ہے یعنی قلت اہتمام دین اور یہ مرض ہے کہ اسکی بدولت آج ہم مسلمان کہلانیکے قابل نہیں ہے اس کی بدولت اکثر حصہ دین کا ہم سے کھل گیا دیکھو مالدار وہ شخص کہلاتا ہے جسکے پاس کافی سے بھی کچھ زیادہ مال ہو اور جسکے پاس دو پیسے ہوں وہ مالدار نہیں کہلاتا ورنہ چاہئے کہ ساری دنیا مالدار کہلانے لگے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ دو تیس کہلائی جاتی ہیں ایک غریب ایک امیر تو جیسے مالدار وہ شخص ہے کہ جسکے پاس دافرو پیسہ ہو اسی طرح ایماندار بھی وہی ہے جو عقائد و اعمال وغیرہ میں پوری طرح شریعت کا تابع ہو۔



## حدیث من قال لا الہ الا اللہ کے فہم میں بعض لوگوں کی ایک غلطی اور سکاڑا

اور یہ ایمان کچھ ایمان نہیں ہے جسکو اکثر لوگوں نے من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة سمجھ رکھا ہے اگرچہ یہ کلمہ واقع میں صحیح ہے لیکن اسکو پیش کر کے جو مقصود ثابت کیا جاتا ہے اسکے اعتبار سے کلمہ حق اربید بہ الباطل کہا جاسکتا ہے تو پہلی غلطی تو یہ ہے کہ اعمال کو ناقابل شمار سمجھتے ہیں دوسرے یہ کہ خود ایمان کے کلمہ میں بھی اختصار کیا ہے یعنی اکثر لوگوں کا یہ خیال ہے کہ محمد رسول اللہ کہنے کی بھی ضرورت نہیں (نعوذ باللہ) میں نے خود یہ تقریریں چھی ہوئی دیکھی ہیں کہ رسالت پر ایمان لائیں کی ضرورت نہیں ہے اور میں نے حدیث سے استدلال کیا ہے مجھے ایک سفر میں اسکے متعلق ایک صاحب نے دریافت کیا کہ وہ بھی اس مرض میں مبتلا رہتے ہیں لہذا کہ آپ یہ بتلائیے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں تسبیح پڑھتا ہوں تو اس تسبیح پڑھنے کے کیا معنی ہیں آیا یہ کہ صرف یہ کلمہ پڑھتا ہوں تسبیح یا یہ کہ ساری سورت پڑھتا ہوں کہنے لگے کہ تسبیح پڑھنے کے معنی تو ساری سورت پڑھنے کے ہیں میں نے کہا کہ اسی طرح لا الہ الا اللہ پڑھنے کے معنی سارا کلمہ پڑھنے کے ہیں دلالت کیلئے صرف جُز کا اطلاق کافی ہے دوسرے جز پر بوجہ ملازمت خود دلالت ہو جائیگی ان لوگوں کے لا الہ الا اللہ پڑھنے کو معنی سمجھنے پر مجھے ایک واقعہ یاد آیا

**حکایت** ایک طالب علم نے میرے پاس خط بھیجا کہ مجھ کو فلاں تردد ہے اسکے لئے کوئی دعا بتلا دیجئے میں نے کہا کہ لا حول پڑھا کرو چند روز کے بعد مجھ سے ملے اور پھر حکایت کی۔ میں نے پوچھا اس سے قبل میں نے کیا بتلایا تھا کہنے لگے کہ لا حول پڑھنے کو بتلایا تھا سو میں پڑھتا ہوں اتفاقاً میں نے یہ سوال کیا کہ کس طرح پڑھا کرتے ہو کہنے لگا کہ یوں کہتا ہوں لا حول لا حول۔ لا حول و لم یجرا۔ تو جیسے یہ بزرگ لا حول پڑھنے کے یہ معنی سمجھے کہ صرف لفظ لا حول کو پڑھ لیا جائے حالانکہ لا حول اس پورے کلمہ کا لقب ہے اسی طرح ان لوگوں نے بھی لا الہ الا اللہ سے صرف یہی جملہ سمجھا حالانکہ لا الہ الا اللہ سے وہی مراد ہے جسکے ساتھ محمد رسول اللہ بھی لہذا اس سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ نیز دوسرے دلائل پر بھی تو نظر ہونی چاہئے مشکوٰۃ میں کتاب الایمان کی پہلی حدیث میں ہے شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا رسول اللہ



تو اس انہماک فی الدنیا کے سبب اس قسم کی غلطیاں کر رہے ہیں پس اسکا علاج یہ ہے کہ دین کی طرف توجہ کریں اور علوم دینیہ حاصل کریں۔

**حکایت**۔ اسی خیال کے ایک اور صاحب مجھے کہنے لگے کہ رسالت کے اقرار کی ضرورت نہیں ہے صرف توحید کا اقرار نجات کیلئے کافی ہے میں نے کہا کہ اول تو دلائل عقلیہ و نقلیہ جو رسالت کے ضروری ہونے پر قائم ہیں وہ تمھارے مکذب ہیں دوسرے رسالت کا انکار کرنے سے خدا تعالیٰ کی خدائی کا بھی انکار ہو جاتا ہے اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کے ماننے کے یہ معنی نہیں کہ اُن کو صرف موجود مان لیں بلکہ معنی یہ ہیں کہ ان کو کمال ذات و صفات میں بیکتا سمجھے کیونکہ یہ مسئلہ اجماعیہ ہے کہ اگر ذات کا قائل ہو لیکن صفات کا قائل نہ ہو تو وہ کافر ہے اسکی ایسی مثال ہے کہ جیسے کوئی شخص بادشاہ کو بادشاہ تو مانے لیکن اسکے اختیارات شاہی نہ مانے تو کیا ایسے شخص کی نسبت یہ کہا جائیگا کہ اُس نے بادشاہ کو مانا کبھی نہیں تو خدا تعالیٰ کے ماننے اور توحید کے مقرر ہونے کے معنی بھی ہیں کہ ہر صفت کمال کی ساتھ علی وجہ الکمال اتصاف سمجھے کہنے لگے کہ بیشک یہ تو ضروری ہے میں نے کہا کہ صفات کمال میں ایک صفت صدق بھی ہے اسکے ساتھ بھی متصف ماننا ضروری ہوگا کہنے لگے کہاں ضروری ہوگا میں نے کہا کہ قرآن شریف میں موجود ہے محمد رسول اللہ پس اسکا ماننا ضروری ہوا اور جو اسکو نہ مانے گا وہ موحّد بھی نہ ہوگا کیونکہ اسنے خدا تعالیٰ کے صدق کو نہ مانا جسکا ماننا ضروری تھا اور میں نے کہا کہ اس برس کی مہلت جواب کیلئے دیتا ہوں۔

۱۲۶

## بعض لوگ اعمال میں بھی ختصار کرتے ہیں

یہ تو عقائد میں اختصار تھا جسکی مثالیں آپنے سن لیں اسی طرح اعمال میں اختصار کر لیا ہے کہ بعض تو اعمال کی فرضیت ہی کے منکر ہو گئے اور بعض منکر تو نہیں مگر عملاً مثل منکرین کے ہیں تو ان دونوں قسم کے لوگوں کی غلطی قرآن کی آیات سے ثابت ہوتی ہے رہا من قال لا الہ الا اللہ و خل ابجہ سواکے معنی کیلئے ایک مثال عرض کیا کرتا ہوں کہ اگر کوئی شخص کسی سے نکاح کرے تو نکاح میں محض ایجاب قبول دو لفظ ہوتے ہیں پس اگر اس ایجاب قبول کے بعد بیوی اپنے خور و نوش کے لئے طلب کرے اور شوہر کہے کہ میں نے ان چیزوں کا دینا قبول نہیں کیا تھا تو وہ اسکا کیا جواب دے



حال۔ معمولات بعض وقت نہایت دیکھی سے ادا ہوتے ہیں اور بعض اوقات نہیں اسکی بھی صلاح فرماویں۔

تحقیق۔ اسکی تدبیر کی ضرورت نہیں خود بخود صلاح ہو جاوے گی۔

حال۔ فی الحال گناہوں کے مضر ہونیکا پکا یقین ہو گیا۔

تحقیق۔ الحمد للہ اللہم زدہ۔

حال۔ ایک روز لوگوں کو سمجھاتا تھا کہ سائل کو جھڑکنا نہ چاہئے اور بلا ضرورت سوال نہ کرنا چاہئے یہ بات دل میں آگئی کہ کسی صاحب ثروت رئیس کا لڑکا کسی کے گے ہاتھ پھیلانے اور کچھ مانگے تو اس رئیس کا سر نیچا ہو جائیگا اور بہت ندامت ہوگی اور اگر لڑکے کو مسئول عنہ نے ڈانٹا تو اور غیرت سے ڈوب جائیگا تو اللہ تعالیٰ سب سے بڑھ کر غنی ہیں اور اخلق عیال اللہ بھی آیا ہے اور اللہ اغیار بھی حدیث شریف میں وارد ہے یہ وجہ مانعہ سوال اور ڈانٹنے کی ہے۔

تحقیق۔ نکتہ کے درجہ میں ہر اصلی وجہ یہ ہے کہ سوال میں مذلت سائل کی ہے اور زجر میں انڈاء مخاطب کی اور دونوں قبیح ہیں۔

حال۔ ایک روز ایک شخص نے مجھے دریافت کیا کہ میرے گھر میں موت ہو گئی ہے میں مرنے کو ثواب پہونچانیکے لئے اگر کسی کو چالیس دن بلا کر کھانا دیدیا کروں تو درست یا نہیں میرے دل میں یہ بات آئی کہ ان سے پوچھو کہ اگر تمھارے لڑکے کو ہمیں ایک روپیہ دینا ہے تو اسے ایک ہی دن میں وہ اچھا ہے یا چالیس دن دوڑائیں ان سے دریافت کیا انھوں نے جواب دیا کہ ایک ہی دن چالیس دن دوڑانے میں بے حرمتی ہے میں نے کہا کہ آپ انصاف کریں کہ یہ فقرہ عیال اللہ مخلوق اللہ مرزوق اللہ عبد اللہ ہیں ان کو تو اللہ تعالیٰ سے بہت سے تعلقات ہیں ان کے ساتھ کیا کرنا مناسب ہے مناسب ہے کہ ایک ہی دن سب چھپا کر دے آؤ۔

تحقیق۔ یہ ٹھیک ہے مگر مطرد نہیں بعض اوقات معطی کو دفعۃً دینا دشوار ہے اور متفرقا دینا آسان وہاں یہ مصلحت راجح ہوگی البتہ تخصیص چالیس کی بے وجہ ہے۔

حال۔ ایک روز خوش اخلاقی کے بیان میں یہی بات سمجھ میں آئی کہ یہ لوگ اللہ میاں کے آدمی ہیں ان سے اچھی طرح ملنا چاہئے بد اخلاقی سے ملنے سے اللہ میاں بہت بیزار ہونگے۔



تحقیق - ٹھیک ہے۔ - ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

## پہلے یہ خط آیا

سوال - ایک عرض یہ ہے کہ کوئی مراقبہ نظر محفوظ رہنے کے گناہ سے ارشاد ہو کہ اللہ پاک اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرماویں اور اس کی برکت سے دیرکت دعائے حضرت گناہوں سے محفوظ رہوں۔

## اس کا یہ جواب گیا

جواب - کیا آپ خود ہی اپنے لئے طریق علاج بھی تجویز فرما سکتے ہیں افسوس میں نے جو علاج بتلایا یعنی بہت اُسکو ردی کر دیا اور خود تجویز کیا تو آپ جب خود شیخ ہیں پھر دوسرے سے کیوں جوئے فرماتے ہیں

## پھر یہ خط آیا

حال - ہدایت نامہ بجا اب علیحدہ عتاب آمیز و رودہوا سخت نام ہو کر اسید و ارمعافی کا ہے براہ بزرگانہ معاف فرمایا جائے ہرگز نہ بندہ کو طریق علاج تجویز کرنے کا حق ہے اور نہ خود شیخ ہے اور نہ ارشاد فرمودہ مابقی یعنی بہت کو احقر نے ردی کیا ہے اور نہ کر سکتا ہے بلکہ خدا کا شکر ہے کہ حضرت کے ارشاد کی وقعت دل میں بہت کچھ ہے اور خدا کرے کہ ایسا ہی ہے آئیں خلاصہ کہ معاف فرمایا۔

## اس کا جواب یہ گیا

تحقیق - معافی کو معافی ہی ہے میں کچھ بدلا تھوڑا ہی لے رہا ہوں لیکن کیا غلطی پر مطلع بھی نہ کیا جاوے اور یہ پتہ اب بھی نہ دیا کہ اُس علاج پر عمل بھی کیا یا نہیں فضول باتوں سے خط بھر دیا اسکا بھی افسوس ہے۔ - ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

حال - اب چند ایام سے حالت کچھ ٹھیک ہے اکثر جب کوئی مشتبہ چیز کھانے میں آتی ہے تو شہوات کی کثرت ہو جایا کرتی ہے اور یہ حالت کوئی جدید نہیں بہت مدت سے اسی طرح ہوتا رہا ہے اور ایسی چیز سے بچنا بھی بسا اوقات مشکل ہوتا ہے۔



**تحقیق**۔ اسکا علاج بھی وہی بہت ہے حتی الامکان ایسی چیز کے کھانے سے بھی اور شہوت کے غلبہ کے وقت اس کے مقتضایہ پر عمل کرنے سے بھی۔

**حال**۔ ان لڑکوں کی محبت میں بھی اگرچہ کمی تو ہے لیکن بالکل جاتی نہیں رہی ان کی شکل پر کبھی نظر پڑ جاتی ہے تو دل میں ایک لذت شعاع زور ہو جاتی ہے مگر فوراً منہ پھیر لیتا ہوں۔  
**تحقیق**۔ منہ بھی پھیرنا چاہئے اور قلب یعنی توجہ بھی ہٹانا چاہئے جسکا سہل طریق یہ ہے کہ فوراً خیال کو دوسری طرف متوجہ کر دیا جاوے۔

**حال** میں جب دعا مانگتا ہوں تو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے میں طبیعت منقبض ہوتی ہے اور یونہی چاہتی ہے کہ ہاتھ جلدی سے منہ پر پھیر لوں اور بغیر ہاتھ اٹھائے مانگنے میں انقباض نہیں ہوتا معلوم نہیں یہ کیا مرض ہے علاج کا طالب ہوں۔

**تحقیق**۔ چونکہ اس ہیئت میں ایک قسم کی تقنید ہے اور تقنید سے طبعاً انقباض ضیق ہوتا ہے اور بعض طبائع میں اس کا زیادہ اثر ہوتا ہے اسلئے اس پر ملامت نہیں البتہ اس انقباض کے مقتضایہ پر عمل نہ کرنا چاہئے یعنی ہاتھ اٹھا کر دعا کیجاوے اگرچہ تنگی ہو اور ذرا دیر تک کیجاوے اس سے شدہ شدہ انقباض بھی رفع یا بہت کم ہو جاتا ہے۔ ربيع الاول ۱۳۲۷ھ

**حال**۔ زید آدھا گھنٹہ روزانہ تلاوت کرتا ہے اور آہیں ایک پارہ پڑھ لیتا ہے زید امامت بھی کرتا ہے اور اسکو صرف چھوٹی چھوٹی سورتیں یاد ہیں اس ضرورت سے اور نیز ثواب کی غرض سے وہ آدھے مشہور رکوع حفظ کرتا ہے ایسی صورت میں حفظ کرنے میں بمقابلہ تلاوت کے ثواب کی کمی تو نہو گی۔  
**تحقیق**۔ ہر عمل کا ثواب جدا ہے ایک دوسرے سے کافی نہیں ہوتا پس اشتغال بالحفظ سے ثواب تلاوت میں کمی لازم ہے اب یہ بات رہ گئی کہ ان دونوں عملوں میں کس کو ترجیح دینا چاہئے سو ہمیں ہر شخص کی حالت جدا ہے آپکی مجموعی حالت سے تلاوت ہی کو ترجیح معلوم ہوتی ہے۔

ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

**سوال**۔ نمازیں آنکھ بند کر کے قرات پڑھنے میں لذت آتی ہے آیا یہ معمول رکھا جاوے یا نہیں۔  
**جواب**۔ کچھ حرج نہیں مگر دل سے اسکو خلاف فضل سمجھو۔

ربیع الاول ۱۳۲۷ھ



**حال**۔ اب حالت یہ ہوئی کہ قرآن کے یاد کرنے میں اور نماز پڑھنے میں دل نہیں لگتا سستی و غفلت پیدا ہو گئی ہے اس بات میں بہت کوشش کی کہ یہ سستی و غفلت دور ہو جائے مگر کچھ نہ ہوا۔  
**تحقیق**۔ غفلت اور سستی کا مادہ اگر دور نہ ہو اس میں ملاست نہیں اسکا غم نہ کیجئے کیونکہ یہ اختیار میں نہیں باقی ضروری اعمال پر اختیار حاصل ہے اس میں کوتاہی نہ کیجئے بس اتنا ہی حکم ہے پریشان ہونیکا کوئی موقع نہیں۔ ربیع الاول سکتہ

**حال**۔ قرآن مجید کے ساتھ انتہا شوق اور رغبت پیدا ہوئی ہے جو ذکر سے باہر ہے اور چونکہ مدرسہ میں فلاں قاری صاحب جو فلاں قاری صاحب کے لائق شاگرد ہیں مدرس ہیں ان کے فیض سے طلبہ بھی کچھ تیار ہوئے ہیں مصری لہجہ کے سننے کی تاب نہیں چنانچہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ بندہ کو توجہ ہوتی ہے اور مضمون قرآن مجید خیال میں آکر ایک طبیعت میں شوق پیدا ہو کر درد قلب میں پیدا ہوتا ہے اور روناتا ہے اور بیوشی ہو جاتی ہے اور بہت اثر رہتا ہے حالت موجودہ پر توجہ فرما کر ضروری امور پر متنبہ کیا جائے اور جو امر مناسب حالت ہو فرمایا جاوے۔

**تحقیق**۔ یہ حالت فی نفسہ محمود اور مبارک ہے لیکن اسکا افراط غالباً اثر ہے ضعف قلب کا چونکہ افراط سے دوسری ضروریات میں خلل واقع ہوتا ہے اسلئے اسکی تدبیر ضروری ہے کلی تدبیر توجہ الی الاطباء سے کہ مقویات قلب تجویز کریں اور وقتی تدبیر یہ کہ درس وغیرہ کے وقت ایسی جگہ بیٹھئے کہ وہاں بے تکلف قراءۃ کی آواز نہ پہنچے۔

**حال**۔ مراقبہ پاس انفاس کے وقت کچھ ایسی محو کی حالت طاری ہو جاتی ہے کہ مجھے سانس کی آمد و رفت کی طرف مطلق خیال نہیں رہتا دل میں ایک روشنی مفید معلوم ہوتی ہے اور حق تعالیٰ کے سوا کسی پر خیال نہیں رہتا یہاں تک کہ بعض دفعہ اپنی بھی خبر نہیں رہتی بعض دفعہ بیٹھتا ہوں آدھ گھنٹہ کیلئے اور بخیر میں گھنٹہ بھر ہو جاتا ہے اس مراقبہ کو اگر ارشاد ہو تو زیادہ کروں۔

**تحقیق**۔ بالالتزام زیادہ نہ کیا جائے کسی روز جب خوب جوش ہو زیادہ کر لیا ورنہ نہیں۔

**حال**۔ ذکر جبر سے زیادہ حق تعالیٰ کی طرف اس مراقبہ میں خیال بندہ جاتا ہے۔

**تحقیق**۔ مگر اس خیال بندھنے کو ثبات و استمرار کم ہے اور ذکر کے آثار کو بقا بلکہ ترقی و تزايد ہوتا رہتا ہے اسلئے اس کیلئے ذکر کی تفصیل نہ کی جائے۔



اور حضرت صدیق اکبرؓ نے یہ بھی فرمایا کہ دو اس وقت نہ پیو نہ دوا پیو کا وقت نہیں ہے اور واقعی وہ وقت ایسا ہی تھا۔ حضرت نے جو جواب ارشاد فرمایا وہ یہ ہے کہ اول کی تعبیر یہ معلوم ہوتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم کہ رانی کسی فاروقی بزرگ کی خطا پر معترض ہو خواہ وہ فاروقیت حقیقیہ ہو یا حکمیہ وہ بزرگ رانی کے شیخ ہوں یا انہوں اور اپنے کو ان سے بہتر خیال کرتا ہے یا اچھا خیال نہ بھی کرتا ہو بہر حال معترض ہو اور یہ امر اس کے حق میں مضر ہے اور دوسرے خواب کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ رانی سے اعمال میں کوئی علمی غلطی ہو رہی ہے مجھے تعبیر میں ملکہ نہیں ہے جو سمجھ میں آیا وہ بیان کر دیا ہے۔

(۸۳۷) فرمایا کہ جب کوئی مجھ سے کسی کی شکایت کرتا ہے تو میں جب تک دونوں شخصوں کو مقابل کر کے اصل واقعہ کی تحقیق نہیں کر لیتا اس وقت تک ظاہر آیا یا باطنا اس شکایت پر بالکل عمل نہیں کرتا ہاں اس شکایت سے طبعی شبہ ضرور ہو جاتا ہے اور غیر اختیاری ہے لیکن اس پر عمل بالکل نہیں کرتا کہ یہ اختیاری ہے۔

(۸۴۲) احقر نے عرصہ ہوا کہ تحریری سوال کیا تھا کہ شامی مصری جلد ثالث صفحہ ۳۲۲ کے داہنے حاشیہ پر ہے قد الزیادی ان الانسان اذا ضاع له شيء واراد ان يردّه الله سبحانه عليه فليقف على مكان عال مستقبل القبلة ويقرأ الفاتحة ويمسح بياض يده اليمنى صلى الله عليه وسلم ثم يمسح بيده اليسرى على عينيه ويقول يا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالتي والافزعك من دیوان الاولیاء فان الله تعالى يرد علی من قال ذلك ضالته ببرکته اجموری مع زیادة کذا فی حاشیة شرح المنہج للداودی رحمہ الله اه منہ

اس کا جو ظاہری مطلب ہے ہمیں چند خدشات ہیں اول یہ کہ حرف یا حضور پر وال ہے اس سماع اولیاء کرام کا بعید و قریب سے ثابت ہوتا ہے اور سماع موتی مختلف فیہ فقط قریب سے ہے بعید کا کوئی معتبر عالم قال نہیں ولو کان احد فاطلعونی مع دلیل۔ ہاں اگر یوں کہا جاوے کہ داعی حق تعالیٰ سے ملتی ہے کہ یہ گفتگو میری ان بزرگ تک اسی طور سے پہونچا دی جائے تو وسوسہ ہے۔ مگر باقی خدشات کی تاویل فہم میں نہیں آئی اور وہ یہ ہیں کہ نزع تک الخ



امر غیر اختیاری محض لغو ہے نیز ایک بزرگ کی جو محبوب حق ہے ہمیں بے ادبی ہے جو ممنوع ہے اور پھر تعصیت کا ارتکاب کر کے اس معصیت کے ذریعہ سے حصول مراد کی امید رکھنا کس قدر مذموم ہے خصوصاً جبکہ ایسے امور کا اعلان اور ترغیب لائی جائے علامہ شامی جیسے متبحر عالم سے ایسی بات سخت بعید ہے۔ ہاں احقر کے نزدیک یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی مجذوب غیر مکلف بزرگ سے یہ الفاظ غلبہ حال میں صادر ہوئے ہونگے اسی کو جہال نے ایک معمول قرار دے لیا اور علامہ موصوف نے بھی غلطی فاحش سے اسکو صحیح سمجھا اور کتاب میں لکھ دیا۔ اگر کوئی اور مطلب جو مخالف شریعت و طریقت نہ ہو جناب کے فہم میں آوے تو ارشاد ہو اس کا حضرت نے یہ جواب تحریر فرمایا تھا کہ میں اس عمل کو بالکل ناجائز سمجھتا ہوں ۱۷

(۸۵) ۶ ربیع الآخر۔ فرمایا کہ ایک بیرونجات کے رئیس نے مجھے اپنے مکان پر بلایا تھا اور اسوقت مجھے بیعت کی درخواست کی میں نے کہا کہ آپ میرے مکان پر تشریف لا کر میرے تفصیلی حالات ملاحظہ فرمائیے پھر بیعت کا تذکرہ فرمائیے اسلئے کہ سفر میں میری اصلی حالت نہیں معلوم ہو سکتی وطن میں جیسا لوگوں سے میرا برتاؤ ہے جیسے میرے معاملات اور عبادات ہیں وہ سب بے تکلف معلوم ہو سکتے ہیں باقی سفر میں مثل وطن کے کوئی شخص بے تکلف نہیں رہ سکتا اسلئے ممکن ہے کہ جو عقیدت اسوقت آپ کو مجھ سے ہے وطن میں میری حالت دیکر باقی نہ رہے اور پھر بیعت ہو کر افسوس ہو **ف** قلت وھذا کما تری یدل علی الشفقة الكاملة بالخلق والاخلاص التام فانه قل من کان موصوفاً بمثل ھذه الصفات وان کان یعد فی جماعة العلماء والفقراء زادہ الجامع عفی عنہ۔

(۸۶) ۸ ربیع الآخر۔ فرمایا کہ مسلمانوں میں سادگی نہیں رہی خطوط اور تحریرات میں بھی تکلف کی عبارتیں درج کرتے ہیں حتیٰ کہ عورتیں بھی یہ اسلام کا طریقہ نہیں ہے۔

(۸۷) ۱۰ ربیع الآخر۔ فرمایا کہ دیکھا ہے اکثر کم عقل لوگ معاش سے مطمئن رہتے ہیں اور عقلا کو معاش میں تضییق ہوتی ہے حق تعالیٰ کی شان عجیب نظر آتی ہے **ف** احقر کہتا ہے کہ چونکہ عقل نعمت عظمیٰ ہے اور وسعت فی الزرق سے وسعت فی العقل اعلیٰ ہے لہذا عقلا کو ضیق معاش پر صبر کرنا چاہئے اور یوں تسلی کر لیں کہ ہم کو اعلیٰ درجہ کی نعمت حاصل ہو زادہ الجامع عفی عنہ



(۸۸) اربع الآخر۔ احقر نے عرض کیا کہ قاعدہ اصولیہ کہ احتجاج المجتہد بحديث ہو تصحيح له مخدو ہے اس لئے کہ ممکن ہو کہ مجتہد نے کوئی حدیث حسن یا صحیح کے میسر نہ آنے سے ضعیف حدیث سے استدلال کیا ہو چنانچہ احادیث ضعیف سے استدلال در صورت فقدان حدیث حسن و صحیح خفیه کے نزدیک جائز ہے قالہ ابن حزم کما فی الخیرات الحسان اور نیز حنابلہ کے نزدیک بھی کما فی السعیۃ پس استدلال مستلزم نہ ہوا حکم بالصحت کو فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے پس یہ تصحیح ظنی قرار دی جاوے گی و احقر کہتا ہے کہ پس اس کا مقتضایہ ہے کہ جس حدیث کی تحسین یا تصحیح صریح ہوگی وہ اسی تصحیح یا تحسین ظنی پر راجع قرار دیا و لگی البتہ جو امام مجتہد ایسا ہو کہ اسکی عادت بحجت صحیحہ ثابت ہو چکی ہو کہ وہ بحر ثقات کے کسی ضعیف سے روایت نہیں کرتا اسکی روایت کرنا البتہ صریح تحسین یا تصحیح عنہ کے حکم میں ہوگا کالام مالک فانہم صرحوا بانہ لا یروى الا عن الثقات عندہ وان کان ضعیفا عند غیرہ بلکہ اس صورت میں تو راوی کا مجتہد ہونا بھی ضروری نہیں ہے فانہم زاده الجامع عفی عنہ۔

۴۹

(۸۹) فرمایا کہ جس ہدیہ کو میں واپس کر دیتا ہوں اور ہمدی چاہتا ہے کہ وہ طلبہ کو دیدیا جاوے میں اسکو بھی گوارا نہیں کرتا کہ طلبہ کیلئے مردود شدہ تجویز کی جاوے کہ اس میں ان کو ذلیل سمجھنا ہے گو کسیدرجہ میں سی۔

(۹۰) فرمایا کہ ایک صاحب نے مجھے بلانے کا خط لکھا اور اس خط کے ہمراہ دو سو روپیہ مدرسیہ کیلئے بھی بھیجے میں نے جواب لکھا کہ آپکو میرے بلانے کے خط کے ساتھ یہ رقم ارسال کرنا مناسب تھا اسلئے کہ اس کا طبعی اثر یہ ہے کہ اس روپیہ کے ذریعہ سے مجھے زور پڑے اور میں آنے سے انکار نہ کر سکوں اور گو آپ کے دل میں یہ بات نہ ہو مگر اسکی صورت یہی ہے میں بطور امانت ڈاکخانہ میں یہ رقم رکھا دیتا ہوں تاکہ فوری واپسی سے آپکی دشمنی نہ ہو اگر اسکا جواب میرے مذاق کے موافق نہ آیا اسوقت واپس کر دوں گا انھوں نے معذرت لکھی کہ مجھے واقعی غلطی ہوئی بلانے کی فرمائش کو میں واپس لیتا ہوں آپ یہ رقم قبول فرما کر مدرسہ میں داخل فرمائیجئے۔ پس میں نے اس فرمائش کو قبول کر لیا اور ان کو ایک تسلی آمیز خط لکھ دیا کہ کسی وقت پر انشاء اللہ تعالیٰ آپکو ملاقات کا موقع ہوگا۔

۱۱۲ جامع۔ قلت معناه عندی انه قابل للاحتجاج به دون التصحیح الاصطلاحی فانہم ۱۲ جامع۔



(۹۱) فرمایا کہ جب کبھی ضروری خرچ سے بہت زیادہ کچھ روپیہ جمع ہو جاتا ہے اسکے اخراج کی فکر ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ طبیعت میں اس قدر آزادی ہے کہ اگر اس وقت مجھے کہیں پانچ (یا زیادہ) سال کیلئے بھی سفر کی حاجت ہو تو بلا تکلف فوراً ہی جاسکتا ہوں کوئی خلجان ہی نہیں سب کام سے ہر وقت فراغ رہتا ہوں اور اگر موت آئے جب بھی بفضلہ تعالیٰ کسی طرف قلب کا تعلق نہیں ہے **و** سبحان اللہ تعالیٰ کیسی حیوۃ طیبہ ہے ہر مسلمان کو ہر وقت سفر آخرت کا خیال کر کے حتی المقدور فراغ رہنا چاہئے زادہ الجامع عفی عنہ۔

(۹۲) فرمایا کہ تبلیغ دین کا کام مشائخ صوفیہ سے زیادہ ہوتا ہے کہ ان کے اطوار و افعال سے بھی لوگوں کو اسلام کی طرف جذب ہوتا ہے اور نری قوی مجاہد تبلیغ کا بہت ہی کم اثر ہوتا ہے اور ایک انگریز نے لکھا ہے کہ اسلام مشائخ صوفیہ اور تجار کے ذریعہ سے زیادہ پھیلا ہے تجارتی پہونچتے ہیں تجارت کے ساتھ تبلیغ بھی کرتے ہیں اور ہر مسلمان گویا اپنی ذات پر تبلیغ لازم سمجھتا ہے۔ (۱۵ ربیع الآخر) ایک شخص نے سوال کیا کہ تہجد کو میری آنکھ نہیں ٹھہرتی فرمایا کہ عشا کے بعد تہجد پڑھ لیا کرو انشاء اللہ تعالیٰ چند روز میں اسکی برکت سے تہجد کو آنکھ کھلنے لگے گی۔

(۹۳) ۱۶ ربیع الآخر۔ اثنائے درنِ ثنوی شریف میں ایک شخص نے حاضر ہو کر حضرت کو سلام کیا اور پھر مصافحہ کرنے کیلئے پڑھاتے ہی میں اس طرح آگے بڑھے جس سے بعض علماء کو جو متعلم ثنوی شریف تھے ان کے اس طرح مصافحہ کے لئے آگے بڑھنے سے کلفت ہوئی حضرت اس بے تمیز شخص پر بہت خفا ہوئے اور فرمایا کہ لوگوں کو بھانڈ کر جانے کی حدیث میں ممانعت آئی ہے اس نے کہا کہ میں گنوار ناواقف ہوں فرمایا کہ اگر اس جگہ کوئی ڈبٹی یا تھانہ دار بیٹھے ہوتے تو کیا تم ان کے سامنے بھی اسی طرح ان کو تکلیف دیتے ہو؟ مجھے مصافحہ کرنے کیلئے بڑھتے کہنے لگے نہیں فرمایا کہ ان کیلئے گنوار نہیں ہوا اہل علم کی ایذا کیلئے گنوار ہو معلوم ہوا کہ تم اہل دنیا کو مغرور اور اہل دین کو ذلیل سمجھتے ہو ہم ایسے شخص کو سخت حقیر سمجھتے ہیں جو دینداروں کی بے وقعتی کرے لوگ نائب رسول ہیں کیا ان کا تمھارے ذمے یہی حق ہے افسوس مسلمانوں پر کیا بلا نازل ہو گئی ہے پھر فرمایا کہ اہل علم کی خوش اخلاقی نے عوام کے دماغ بگاڑ دیئے ہیں اعتدال ہر شے میں محمود ہے اور پھر اس شخص کو نرمی سے سمجھایا اور بہت تالیف قلب اور محبت کی باتیں کیں حتیٰ کہ قصود ہوا کہ فرمایا



اور تغائر دونوں کا ظاہر ہے اور عشق ایسی چیز ہے کہ بادشاہوں کا تخت و تاج اسکے سامنے بجائے  
جس کے یعنی کلفت وہ ہے۔ سماع کی وقت مطرب حق بزبان حال عشق کی صفت میں یہ کہتا  
کہ تابعیت تو ایک قید ہے اور متبوعیت دردمس ہے چنانچہ ظاہر ہے یعنی عشق دونوں سے ارفع ہے  
اور اس میں دونوں سے آزادی ہے کیونکہ یہ دونوں فرع ہیں صحو و ہستی کے اور عشق میں فنا و نیستی  
ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ عشق کیا چیز ہے ایک دریا ہے فنا ہے دریا سے تشبیہ باعتبار محل  
غرق ہونیکے ہے اور حسب طرح دریا میں کوئی عاقل قدم نہیں رکھ سکتا اس میں بھی عقل شکستہ قدم  
ہے اور اسکی ہمیں رسائی نہیں چنانچہ فنا کا فوق العقل ہونا ظاہر ہے اور اس تقریر سے بندگی  
و تابعیت اور سلطنت و متبوعیت کا حال معلوم ہو چکا ان دونوں حجابوں سے عشق مکتوم ہے کہ  
وہاں دونوں کا گزر نہیں اسی لئے ان دونوں کو حجاب کہہ دیا اور ان ہی دو کی کیا تخصیص ہے  
جو علت ان دونوں کی رسائی نہ ہونیکے ہے یعنی ان دونوں کا فرع ہونا ہستی کیلئے اسی علت سے  
جتنی اشیاء وجودیہ ہیں سب کا عدم دخل معلوم ہو گیا اسی کو فرماتے ہیں کہ بجائے اسکے  
کہ ہم بعض اشیاء وجودیہ کا بیان کر رہے ہیں کاش خود ہستی کی زبان ہوتی تو وہ اپنی حقیقت  
بیان کر کے تمام اشیاء کی حقیقت خاص اس امر میں بیان کر دیتی کہ عشق تک کسی کی رسائی  
نہیں آگے فرماتے ہیں کہ اس سے بھی حقیقت عشق کی منکشف نہ ہوتی پس بعنوان خطاب فرماتے  
ہیں کہ اے ہستی کے تکلم یعنی اے ہستی متکلم تو فرضا عشق کے ان خواص کو کہ وہاں کسی ہستی کا  
گزر نہیں جتنا بھی بیان کرے اس سے یہ ہوتا کہ تو اس پر ایک حجاب اور ڈال دیتی یعنی یہاں  
خود ایک حجاب ہو جاتا اور حجاب میں عدم انکشاف ظاہر ہے اور یہ حجاب سلئے ہو جاتا کہ ذرا کہ  
عشق کی آفت یعنی مانع یہی دو چیزیں ہیں قال و حال اور یہاں ہستی قال ہوتا اس لئے حجاب  
ہوتا چنانچہ قال کا مانع ہونا تو ظاہر ہے کہ عشق ایک حال ہے اور قال اس کا مضاد اور حال  
سے مراد غیر حال عشق ہے جو عشق سے! دون ہے اور ظاہر ہے کہ ادنیٰ کا حصول ادراک اعلیٰ  
کیلئے کافی نہیں اور عکس کافی ہے اسلئے ایسا حال بھی مانع ہوگا آگے ایک مثال ہے بکلم ہستی کے  
رافع حجاب نہ ہو سکے کی یعنی جس طرح خون کو خون سے نہیں زائل کر سکتے اسی طرح دوسرے حجب  
اس حجاب یعنی کلم ہستی سے زائل نہوتے۔ آگے اسی قال کا کشف عشق کیلئے کافی نہ ہونا بیان کرتے



ہیں کہ میں بوجہ انصاف بعشق کے صرف اسکے سودائیوں یعنی عشاق کا محرم ہوں اور مخپین  
 سودائی عشق ہیں نہیں اسلئے اُن کے سامنے قال سے اسکی تحقیق کرنا ایسا ہے جیسا قفس میں  
 پھونک مارنا یعنی عبث و لاطال۔ آگے اس قال میں اپنا کسی قدر مغلوب ہونا اور باوجود  
 اس مغلوبیت کے اس قال کے ترک کا مناسب ہونا بیان کرتے ہیں پس اپنے نفس کو خطاب  
 فرماتے ہیں کہ تو بہت ہی تیز و مست و بیخود آشفتم ہو رہا ہے اے جان یعنی اے نفس تو کس  
 پہلو پر سویا تھا کہ تیرے ہوش درست نہیں تھے ہاں ہوش کو سنبھال اور اس قسم کی ایک بات  
 بھی منہ سے مرت نکال بلکہ اولاً اس بے ہوشی سے نکل اور کسی محرم کو ڈھونڈ پھر اس کے کہنے کا مضامین  
 نہیں اور علاوہ محرم کے نہونے کے ایک اور مانع بھی اس قال کا پایا جاتا ہے آگے اسکا بیان ہے  
 کہ عاشق ہو کر اور مستی عشق لئے ہوئے اور پھر زبان کھولے ہوئے یہ اجتماع المتنافین ہے جیسا  
 شاعر کا زبان پر ہونا عادتاً اجتماع المتنافین ہے آگے اسی قال کا نامناسب ہونا دوسرے  
 عنوان سے بیان کرتے ہیں کہ جب عشق کے اسرار و اطوار کو زبان قال ظاہر کرتی ہے تو آسمان بھی  
 جبکہ صعود و عمل کے وقت اس پر مطلع ہوتا ہے اس اظہار قال سے تو حش کرتا ہے اور دعار کرتا  
 کہ یا جمیل السراسترا یعنی اے ستار حسن البستر اس راز کو پوشیدہ کر دے اور اس قائل کے  
 قلب میں سکوت کا القاء کر دیجئے یہاں تک مولانا نے حکیمانہ رائے دی ہے کہ اسکا اخفا کرنا چاہیے  
 آگے آثار عشق کا آثار حکمت پر غلبہ ہو گیا اس غلبہ و جوش میں کہتے ہیں کہ کیسا اخفا اس راز کی تو  
 ایسی مثال ہے جیسے اُون اور رونی میں آگ کہ اسکے اندر مخفی کرنے سے زیادہ ظاہر ہوگی کہ پہلے  
 تو اپنی ہی جگہ میں تھی رونی کے اندر رکھنے سے رونی کے حیز کو بھی گھیر لیا بلکہ اس کے نوح کو بھی تو  
 بہت ہی پھیل گئی اسی طرح جب میں کوشش کرتا ہوں کہ اسکے راز کو مخفی کروں تو وہ پرچم بلند  
 کی طرح ظاہر ہوتی ہے کہ دیکھو میں یہ ہوں مراد اس ظہور سے وہ ظہور نہیں جس کے اصدار سے اوپر  
 منع کیا گیا ہے کہ وہ تو اثر ہے اظہار مکتسب کا بلکہ یہ دوسرا ظہور ہے جسکا اصدار حضرت حق ہی ہوا  
 یعنی خود وجود واجب کا ظہور تکوینی مظاہر کو نیہ میں اور اس میں ایک قسم کا انتقال ہی یعنی گو میں عشق  
 کا اخفا کروں مگر خود ہی اس کا اس طرح ظہور ہو رہا ہے کہ وجود حق ظاہر ہے اور چونکہ یہی ظہور وجود  
 عشاق حق کے نظر میں ظہور اسرار عشق ہے اسلئے اس کا نام ظہور عشق رکھا گو عوام سے وہ اس حیثیت



سے مستور ہے مگر عشاق کی نظریں یہی وجود کا ظہور عین عشق کا ظہور ہے اس بنا پر اس مضمون کو بعنوان استدراک لایا گیا کہ کیسا اخفاء الہی اور حب میں کوشش کرتا ہوں الہی اور اسی مضمون کی آگے تاکید ہے کہ وہ عشق علی رغم انفی میرے دونوں کان پکڑ کر کہتا ہے کہ اے مختل الدماغ تو راز عشق کو کیونکر مخفی کرتا ہے لے مخفی کر وہ مخفی ہو ہی نہیں سکتا جبکہ وجود واجب کا خود ظہور ہو چکا اور وہی راز عشق کا ظہور ہے اور اسکو ظہور راز عشق کہنا ایسا ہی جیسا بعض اہل حال نے لکھا ہے کہ وحسۃ الوجود..... کا اخفاء کیوں کیا جائے جبکہ لا الہ الا اللہ کا وہ مدلول ہے اور لا الہ الا اللہ کا اعلان منار اور منابر اور محاریب میں کیا جاتا ہے آگے ایک مکالمہ ہے جو اسی معنی پر مبنی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ مولانا بطون عشق کو راجح کہہ رہے ہیں و قوفا بھی کہ باوجود ظہور کے پھر وہ باطنی ہی ہے اور استدعا بھی کہ محبوب حقیقی سے اسی کی درخواست کرتے ہیں اور محبوب حقیقی اسکے ظہور کو راجح کر رہا ہے اور درحقیقت یہ ظہور بطون دونوں مجتمع ہیں پس یہ محض عنوان مکالمات ہے معنوں میں مزاحمت نہیں اور مجموعہ کلام میں سے مقصود یہ بتلانا ہی کہ اگر بصیرت ہو تو حق تعالیٰ کا ظہور وجود عشاق کی نظریں عین شہود ہے اور اگر بصیرت نہ ہو تو ہر شے حجاب مقصود ہے وہ مکالمہ یہ ہے کہ میں اس عشق سے کہتا ہوں کہ توجہ مجھ پر الکار کرتا ہے کہ تو مخفی نہیں کر سکتا تو میں یہ کہتا ہوں کہ تو ظاہر بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ تو اگرچہ ظہور میں جوش کر رہا ہے لیکن روح کی طرح من وجہ ظاہر ہے اور من وجہ باطن تو ظہور تام تو تیرا نہ ہو اچنانچہ ظاہر ہے کہ وجود حق آثار سے ظاہر ہے مگر نہ اسکی نامعلوم پس پورا ظاہر نہوا بلکہ غلبہ بطون ہی کو رہا وہ جواب میں کہتا ہے کہ میرے ظہور کو ترجیح ہے اس لئے کہ میں مشابہ سے انگور کے ہوں جو مرتبہ بطون فی العرش سے نزول کر کے متلبس بالبدن یعنی موضوع درخم ہو جائے اور پھر بزم میں آکر سستی اور تالیاں بجانیکا سبب بن جائے جو صاف ظہور ہے اسی طرح بطون سے میرا تن بمعنی وجود یا ذات مجازاً مظاہر میں ظاہر ہو گیا اور محسن اس مجاز کا اعتبار ہے جانب مشبہ کا کہ اس کا تعین بمصدق تن کا ظاہر ہے پھر میں اس سے بطور استدعا کہتا ہوں کہ قبل اسکے کہ تو ادراک خلایق کا مرتبہ ہوں یعنی بدرجہ ہو جائے اپنے کو باخفاء ممکن مخفی کر لے پس عامل "زان پیش" کا مقدر ہے اور مخفی اس لئے کر لے تاکہ اس مدرک پرستی کی آفت نہ آجائے یعنی اندیشہ ہے کہ کبھی یہ ظہور وجود ظہور شہود تک



کسی شخص کے اعتبار سے پہنچ جائے اور وہ مغلوب اسکر ہو کر آفت شطح میں مبتلا نہ ہو جائے اسلئے  
 اس ظہور کو مستور کرے وہ جواب میں کہتا ہے کہ خواہ کچھ ہی ہو قیامت خاصہ یا عامہ تک تو یہ  
 ظہور ضرور ہی رہیگا اول باعتبار کل واحد والثانی باعتبار المجموع۔ اسکو اس عنوان سے  
 فرماتے ہیں کہ مظاہر کے واسطے سے جبکہ جام لطیف آشام سے اسلئے تعبیر کیا کہ مئے کا ظہور بواسطہ  
 جام کے ہوتا ہے کہ ہمیں وہ مئے لطیف بھر بھر کر پیتے ہیں مجازاً آلہ آشامیدن کو آشامندہ کہہ دیا  
 پس وہ جام مظہر ہوتا ہے مئی کا اسی طرح ان مظاہر کے واسطے سے تجلی وجود موجب سیرانی طالبان  
 تجلی ہوتی ہے غرض یہ کہ ان مظاہر کے واسطے سے نماز شام یعنی اختتام آجال تک تو میں نہا رکا  
 قرین یعنی متجلی و ظاہر ضرور ہی ہونگا پھر نفخ تصور پر باطن محض ہو جاوے گا اور تیری درخواست بھی  
 پوری کر دوں گا گو پھر ظہور ثانی ہو جائے مگر خیر ایک بار تو بطون محض ہو جاوے گا یہاں تک کہ ختم ہو گیا  
 اور محبوب ہی کی بات درخواست کنندہ کی ایک تسلی منظوری بمیعاد معین پر غالب رہی۔ اب ملانا  
 جوش عشق میں اس وعدہ مذکورہ منظوری بطون کے متعلق کہتے ہیں کہ جب وہ شام موعود آوے گی  
 اور میرے جام یعنی میری ہستی کو کہ ایک مظہر خاص ہو وہ شام نہا نہ خانہ عدم میں مخفی کرنا چاہے گی  
 تو میں اس شام سے کہوں گا کہ مہربانی کر کے میرا جام واپس لے کے کہاں بھلی کیونکہ میری شام نہیں آئی  
 یعنی تو ہر چند کہ شام ہے مگر تو میری شام نہیں ہے پس تیرا نام میری شام کا آنا نہیں ہے میرا جام  
 تو نہیں لے سکتی مطلب یہ کہ میری قیامت فنا کے مرتبہ میں آچکی ہے اور اس فنا کے بعد بقا  
 سرمدی نصیب ہو چکی ہے اب میں استنار الامن شاد اللہ میں داخل ہوں حاصل یہ ہوا کہ یہ جو وعدہ  
 بطون محض کا ہے یہ عام اعتبار سے ہے مجھ سے محبوب حقیقی مخفی نہو گا کیونکہ میری درخواست بھی  
 ان ہی کے اعتبار سے تھی جن کیلئے ظہور محتمل بتلا بآفت شطح تھا و لست منہم آگے ایک حسن التعلیل ہے  
 کہ میں اسلئے اس سے اپنا جام واپس لے لوں گا کہ ہمیں شراب تجلی دائمی ہوں کیونکہ شراب کعبی میں  
 مدام کہتے ہیں کیونکہ وہ چھوٹی نہیں دماغی جاتی ہے پس اس کا مقتضار بھی یہی ہے کہ میرا شرب کبھی  
 منقطع نہ ہو اور عدم واپسی میں القطار لازم آتا ہے اس لئے بھی واپس ملنا مجھ کو ضرور ہے یہاں  
 مضمون مقصود مقام ختم ہو گیا آگے ان مضامین کے حسن بر نظر کر کے ایک تفریع فرماتے ہیں کہ ان  
 مضامین حسنہ کا منشا عشق ہے اور عشق ایسی ہی چیز ہے کہ وہ بادہ تحقیق کو جوش میں لاتی ہے



**الجواب** - آپ نے جو جواب دیا بالکل کافی و مکمل ہے تمام سلطنتوں کے قوانین کلیہ پر مقامی احکام کو احکام جزئیہ کی تفریع کرنا پڑتی ہے جنہیں سے بعض میں استنباط کی بھی حاجت ہوتی ہے اور وہ سب اُن ہی کلیات کے تحت میں داخل اور اُن قوانین کو اُن کے لئے شامل سمجھا جاتا ہے اُن جزئیات مقامیہ کے مصرحاً مذکور فی کتب القانون نہ ہونے سے اُن مقامات کے خارج عن اثر السلطنت ہونے پر کوئی بھی استدلال نہیں کرتا جبکہ اُس سلطنت کا احاطہ دلیل صحیح سے ثابت ہو اور اگر کوئی استدلال کرنے لگے تو محقق اُس استدلال کو دلیل صحیح کے تابع بنا دیگا اسی طرح جب دلائل قطعیہ سے عموم بعثت معلوم ہے تو معارض کو دفع کرینگے چنانچہ جیسا اشتغال مثال مذکور میں ہے ایسا ہی اشتغال کلیات شرعیہ میں متحقق ہے جسکی بنا پر فقہار اسلام نے ان مقامات کے احکام سے تعرض بھی کیا ہے گو اس وجہ سے کہ کسی نے کسی کلی میں داخل سمجھا اور کسی نے کسی میں باہم اختلاف بھی ہو گیا لیکن یہ اختلاف ہمارے لئے اصل مقصود میں قاذب نہیں کیونکہ اُن کلیات کی بنا پر حکم کرنے سے یہ تو ثابت ہو گیا کہ شرعییت محمدیہ نے ایسے کلیات مقرر کئے ہیں جو اُن مقامات کی ضرورتوں کو حاوی ہیں گو وجہ تطبیق میں آراء مختلف ہو جائیں جیسا ایک عدالت سے ایک حکم ایک قانون کی بنا پر ہوتا ہے اور عدالت اپیل سے دوسرے قانون کی بنا پر اُسکے خلاف حکم ہو جاتا ہے چنانچہ نماز سے فقہاء کا تعرض تو خود سوال ہی میں منقول ہے رہا روزہ اگر یا مخصوص اُس سے تعرض بھی نہوتا تب بھی وہی دلائل نماز کے یہاں بھی با شتر اک اصول روزہ کیلئے بھی کافی ہوتے لیکن فقہاء نے اس پر کفایت نہیں کی بلکہ روزہ سے بھی بلکہ اسکے علاوہ اور اعمال و معاملات سے بھی تعرض تصریح فرمایا ہے۔

۵۹

فی رد المحتار عن الرملی فی شرح المنہاج و یجری ذلک فیما لو مکثت الشمس عند قوم مدۃ اہح و فیہ عن امداد الفتاح قلت کذلک یقدر بحجج الآجال کا الصوم والزکوۃ و الحج والعدۃ و احوال البیع و السلم و الاجارۃ و یقتر ابتداء الیوم فیقدر کل فصل من الفصول الاربعۃ بحسب ما یکون کل یوم من الزیادۃ و النقص کذا فی کتب الائمة الشافعیۃ ونحن نقول بمثلہ اذا اصل التقدید مقول بہ اجماعاً فی الصلوات اہج اصلاً و فیہ بعد نصف صفحہ لم ار من تعرض عندنا حکم



صومہم فیما اذا کان یطلع الفجر عندہم کما تغیب الشمس و بعدہ بزمان لا یقدر  
 فیہ الصائم علی کل ما یقیم بنیتہ ولا یمکن ان یقال بوجوب موالاتہ الصوم  
 علیہم لانه یؤدی الی الہلاک فان قننا بوجوب الصوم یلزم القول بالتقدیر  
 وهل یقدر لیسہم یا قرب البلاد الیسہم کما قالہ الشافعیہ ہذا ایضاً لم یقدر لیسہم  
 بما یسع الاکل والشرب امر یجب علیہم القضاء فقط دون الاداء کل محتمل فلیستل  
 ولا یمکن القول ہنا بعدم الوجوب اصلاً کالعشاء عند القائل بہ فیہا لان علۃ  
 عدم الوجوب فیما عند القائل علیہ السبب فی الصوم قد لجد السبب ہوشیہ و جزء من الشہر و طلوع فجر  
 کل یوم ہذا ما ظہر لی واللہ اعلم اھ ص ۳۹ ج ۱۔ اس تقریر سے اس اعتراض کا  
 جواب تو ہو گیا اب یہ بات کہ ہمارے فقہائے اقوال میں کس کو کس پر ترجیح ہے اس تحقیق پر اصل  
 جواب موقوف نہیں ہاں خود ایک مستقل تحقیق ہے جسکی ضرورت مسلم کے لئے ہوگی سوا حوط  
 نماز میں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ انداز کر کے سب نمازیں پڑھا کریں اور روزہ میں جو مقامات ایسے  
 ہیں جہاں بعض از سنہ میں لیل شرعی نہیں ہوتی رمضان میں روزہ رکھیں کہ شہر یا باگیا  
 اور چونکہ افطار و سحر نہا شرعی میں واقع ہوا ہے اس لئے شبہ کے سبب دو سکر زمانہ میں قضا  
 بھی کر لیں اور جہاں لیل شرعی ہوتی ہے وہاں جس جگہ نہا کا طول بقدر تحمل صوم ہو اور فطرۃ  
 ان کا تحمل ہے زائد ہو گا لہذا ہم معتادوں بطول النہار و طول اکثر الاعمال فیہ  
 وہاں روزہ رکھیں اور ادا بھی ہو جاوے گا اور جہاں بقدر تحمل نہو وہاں انداز کر کے عدد پورا کریں  
 اور بعد ادا اگر ایسے ایام مل جاویں جسکا تحمل ہو سکے تو احتیاطاً قضا بھی کر لیں اور اگر ایسے ایام نہیں  
 تو وہی انداز کے روزے کافی ہو جاویں گے وفی رد المحتار فی جواز فطر من لا یقدر  
 ثم قضاه ما نصہ وقال الرملی وفی جامع الفتویٰ و بوضعف عن الصوم لا شغل  
 بالمعیشۃ قلہ ان لیفطر ویطعم کل یوم نصف صاع اھ ای اذا لم یدرک عدۃ  
 من ایام اخر یمکنہ الصوم فیما والا وجب علیہ القضاء و علی ہذا الحصاد  
 اذا لم یقدر علیہ مع الصوم و یمکن الزرع بالناخیر لا شک فی جواز الفطر و القضاء  
 الی اخر ما قیدہ بما اذا لم یکن عندہ ما یلکیفہ و عیالہ و اذا خاف ہلاک زرعہ



اوسرقتہ ولم یجد من یعمل لہ باجرة المثل وهو لبقدر علیما ج ۲ ص ۱۸۲ فقط  
۲۰ جمادی الاولیٰ ۳۲ھ

سوال نمبر جناب نے جو روح کے قدم کو تکشف میں باطل فرمایا ہے اس میں علوم کا قدم شخصی باطل ہوتا ہے نہ نوعی نمبر ۲۔ ثابت قدمہ امتنع عدمہ یہ موجودات میں ہر نہ اعدام میں ورنہ حوادث یومیہ کا وجود محال ہو جائے کیونکہ یہاں بھی اس کا عدم قدیم ہے تو جیسے علم حادث روح کا عدم محال ہے زید کے عدم کا عدم کیوں نہ محال ہوگا۔

اجواب نمبر ۱۔ میں ہمیشہ سے حدوث کل شخص شخص کے مستلزم للحدوث النوعی ہونے کو بدیہی سمجھتا ہوں اور تنبیہ اس پر یہ ہے کہ جب وجود نوع کا بدون وجود شخص کے محال ہے تو جب ہر شخص حادث ہوگا تو قدم نوع کی کیا صورت ہوگی۔ نمبر ۲۔ جہل عدم محض نہیں ہے بلکہ عدم ملکہ کا ہے جو احکام عقلیہ میں مثل وجودی کے ہوتا ہے وجہ یہ کہ یہ عدم معلول ہوگا علت کا پس جب یہ قدیم ہوگا تو علت بھی اسکی قدیم ہوگی اور اسکے عدم سے عدم قدیم کا لازم آدیکجا جو کہ محال ہے پس یہ بھی ممتنع العدم ہوگا بخلاف عدم محض کے کہ وہ معلول نہیں کسی علت کا اس کے عدم سے کوئی محذور لازم نہیں آتا اور قطع نظر اسکے منہیہ میں جو دلیل ہے وہ اس غبار سے بھی پاک ہے واللہ اعلم۔ ۲۳ جمادی الاول ۳۲ھ

سوال چھوٹے دست غیب کے عمل کو ممنوع تحریر فرمایا ہے لہذا بندہ کرنیکا تو نہیں لیکن اگر غیر مناسب نہو تو بندہ کو جو اسکے اندر کم فہمی ہے اسکو رفع فرماویں۔

مسئلہ دست غیب کا عمل جو بغیر قواعد تخریجہ کے ہو بذریعہ اسماء الہی وکلام اللہ کے بغیر خلط کرنے کسی دوسرے کلام کے جائز ہے یا نہیں اور ایسے اعمال سے اگر دست غیب ہو جائے تو اس کے اندر واسطہ جنات کا ہونا ضرور ہے یا نہیں بر تقدیر اول مخالفت ظاہر کی لازم آتی ہے اسکے لئے دلیل مثبتہ ہونا ضرور ہے وظہور الثانی ظاہر و مؤید بان لا ورا د دخلا فی وجود مالہ لیکن موجودا من اللہ تعالیٰ کا حب البغض فانہ لم یقل بوساطة الابجنة فیما احد ولا فرق بین الحب بین النقود باعتبار الموجد حتی یقدر الواسطة فی احد دون الآخر لا باعتبار القدرة ولا باعتبار العادة لانه کلاهما خلاف العادة

کلام  
جواب نمبر جناب نے جو روح کے قدم کو تکشف میں باطل فرمایا ہے اس میں علوم کا قدم شخصی باطل ہوتا ہے نہ نوعی نمبر ۲۔ ثابت قدمہ امتنع عدمہ یہ موجودات میں ہر نہ اعدام میں ورنہ حوادث یومیہ کا وجود محال ہو جائے کیونکہ یہاں بھی اس کا عدم قدیم ہے تو جیسے علم حادث روح کا عدم محال ہے زید کے عدم کا عدم کیوں نہ محال ہوگا۔

۶۱

دفعہ شہادت متعلقہ دست غیب



ولا سماء الله تعالى دخل في ظهور خوارق العادة وايضا لو قيد جوازها ما حجب<sup>عظ</sup> في بعض الآثار دعوة جابر رضي في غزوة خندق وعدم نقصان الطعام باكلهم لان البوكة تكون باقامة مثل ما نقص مقامه بالسلسل وما شاع<sup>عظ</sup> في كرامات الاولياء مثل قصة وضع التعويد في الشعير للشيم الشاه رفيع الدين وعدم وقوع النقصان في الشعير حتى اخرجت عنها وان هذا لا يكون الاولياء او صنمهم سببا لوجود الاشياء من الله تعالى فلا يستبعد ان يكون كلامه كذلك بنده كوياد آتا ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ احق ما اکلتم به کتاب الله او کما قال ما اتخذتم به اجرا اور اسکے اندر داخل ہے اور اس کو ماسبق لہ کلام سے مناسبت لطیفہ ہے کیونکہ یہ ارشاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سانپ کے کاٹے ہوئے کے سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے شفا پانے کے قصہ میں وارد ہوا ہے تو اس سے مستنبط ہوا کہ کلام الہی سے جو خوارق ظاہر ہوں اسکو ذریعہ معاش بنانا درست ہے اور نیز وجود غیر موجود میں دونوں شریکی ہیں وہو الشفاء ہمنہ۔

**الجواب۔** یہ سب سبب مبنی ہے کہ اس عمل میں توسط جن کی نفی کر دی جاوے سو واقفان فن کے نزدیک یہ امر تجربہ سے ثابت ہر اس میں ذرا شبہ نہیں اور احتمالات جواز ثابت نہیں ہو سکتا۔ ۲۳ حجابی الاول مسئلہ

۶۲

**سوال۔** مجادلات معدلت کے نمبر ۳ میں قرآن اور لغنی کے ضمن میں آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ قرآن مجید اور حدیث شریف کے بعض جملوں میں مصراعیت کی شان ہے اور بعض بالکل موزوں ہیں لیکن چونکہ وہ بلا قصد ہیں اسلئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ ما علمناہ الشعر کے خلاف ہیں۔

شعر وہ ہے کہ جس میں قصد وزن کا ہونہ کہ اتفاقاً وزن ہو گیا ہو اہ۔ حاصل آپ کی تقریر کا یہ ہے کہ کلام موزوں بلا قصد شعر نہیں اور جب شعر نہیں تو ما علمناہ الشعر کا خلاف لازم نہیں آتا مگر اساتذہ فن نے لکھا ہے کہ شعر اصطلاح میں کلام موزوں مناسب الالفاظ کو کہتے ہیں قصد موزونیت اگرچہ داخل صفت شعر ہے لیکن وجود شعر میں اسکو دخل نہیں جو شعر بلا قصد نہ سے نکل جاتا ہے اسکو فی البدیہہ کہتے ہیں اس صراحت کا نتیجہ یہ ہے کہ کلام موزوں بلا قصد شعر ہے

دفع اشکال برہمنوں وما علمناہ الشعر  
کلام



اور آورد پر آمد کو ترجیح ہے اگر سبیل تنزل مان بھی لیا جائے کہ کلام موزوں بلا قصد شعر نہیں تب بھی یہ شبہ باقی رہتا ہے کہ قصد موزونیت نہ تھا تو یہ موزونیت کہاں سے آگئی قصہ مختصر بشر پاک کی شان سے یہ بعید ہے کہ باوصف اہتمام نیز اتفاقاً بعض کلام موزوں ایسا صادر ہو جاوے کہ اوزان متعارفہ پر بے تکلف تقطیع کیا جاسکے۔ اسید ہے کہ آپ اس شبہ کو دور کریں جواب تحریر فرمائیں گے۔

اچو اب۔ شعر اصطلاحی وہ کلام موزوں ہے جسکی ایراد میں موزونیت من حیث الشعر العرفی کا قصد کیا گیا ہو پس اس تعریف سے ایسی آیات احادیث خارج ہو گئیں جو اوزان شعر یہ منطبق پائی جاتی ہیں احادیث تو اسلئے کہ ان میں موزونیت کا قصد ہی نہیں اور آیات اسلئے کہ ان میں موزونیت من حیث الشعر کا قصد نہیں پس صرف قصد کا التزام قول بالاضطرار سے بچنے کے لئے مضر نہیں اور فی البدیہ شعر میں عدم قصد کا شبہ نہ کیا جائے کیونکہ عدم قصد اس کے در میں ہے تو اس مرتبہ میں اسکے شعر ہونے پر کوئی دلیل نہیں اور شعر ہونا اس کا مرتبہ ایراد میں ہے تو اس مرتبہ میں وہ شعر بھی ہے اور کلام نفسی باری تعالیٰ میں خود عدم قصد سے جواب ہو جاوے گا کیونکہ وہ مرتبہ صفت کا ہے جو ارادہ کا متعلق نہیں ہے اور تعریف مذکور میں عرفی کی قید سے دور کا شبہ جاتا رہا۔ آ جواب مذکور کی تائید کیلئے اہل مہارت کی کچھ نقل پیش کی جاتی ہے فی کشف اصطلاحات الفنون للقاضی محمد علی التہاوی وهو (ای الشعر) الکلام الموزون المقفی الذی قصد الی وزنه وتفقیتہ قصداً اولیاً الی قوله یعنی لیس مقصودہ تعالیٰ ان یکون ہذا الکلام شعراً علی حسب اصطلاح الشعراء ص ۲۲ اور مجادلات کی عبارت میں جو بلا قصد واقع ہے مراد اس سے خاص قصد کی نفی ہے یعنی قصد وزن من حیث الشعر اور اسی کو لفظ اتفاق سے تعبیر کیا ہے ولا مشاحۃ فی الاصطلاح اور خبیب ماہرین نے تعریف میں قصد وزن کی تصریح کر دی تو کسی دوسرے کا تصریح نہ کرنا معارض اسکے نہیں ہو سکتا لان الناطق یقضی علی الساکت۔ اس تقریر میں تامل کرنے سے تمام شبہات مذکورہ فی السؤال مرتفع ہو جاویں گے۔ ۳۰ حجابی الاول سکتہ

سوال۔ منبر جبکہ قرآن شریف کسی وجہ سے اونچی جگہ سے گر جاوے تو اس کے گر جانے



تفصیل قرآن مجید یا غنیمت وقت یا ادبی آن وغلہ  
داون ہوزن تشریح

مشتی

تحقیق تباریت، اخلاص تحت مسجد  
وقفن

۴۴

جواز ضیافت خا طہین  
مشتی

کچھ دینا ہوتا ہے نمبر ۲۔ اکثر گروں میں عورتوں کو دیکھا ہے کہ قرآن شریف کے ہوزن انداز سے انج دیدیا کرتی ہیں نمبر ۳۔ دوسرے اگر تکیہ وغیرہ کے اوپر سے کھسک کر چار پانی وغیرہ پر آجاتا ہے تو اسکو ماتھے سے لگا کر پکارتے ہیں۔ نمبر ۴۔ اسی طرح اگر روٹی وغیرہ گر جاتی ہے تب بھی کرتے ہیں اس کے واسطے جو حکم ہوا ارشاد فرمادیں۔

الجواب۔ نمبر ۱۔ ضروری نہیں نمبر ۲۔ شریعت سے ضروری نہیں نفس پر جبر مانہ ہے اور جائز ہے نمبر ۳۔ ضروری نہیں لیکن ادب و احترام کا طریق ہے اور جائز ہے نمبر ۴۔ وہی حکم ہے جو اوپر لکھا گیا۔ یکم جمادی الثانیہ ۱۳۲۲ھ

سوال۔ (یہ سوال متعلق مسلمہ قومہ ۱۷ جمادی الاول ۱۳۲۲ھ ہے)

جواب مسئلہ کا معلوم کر کے بالکل تشفی ہو گئی واقعی غلطی وہی تھی جو جناب نے معلوم فرمایا سارے شبہات اس غلطی پر متفق تھے اب بالکل کا نور ہو گئے اللہ تعالیٰ ثواب جزیل و اجر عظیم عطا فرمادیں مزید سلی کیلئے یہ بات اور دریافت طلب ہے کہ تحت مسجد بیت الخلاء کو سرداب پر قیاس کر کے بنوا سکتے ہیں یا نہیں شامی نے اس کے متعلق صرف ”تأمل“ کا لفظ لکھا ہے۔

الجواب۔ سرداب میں یہ قید لگائی ہے ”لمصلح المسجد“ اور پانچ خانہ کو ظاہر ہے کہ مصلح مسجد سے نہیں کہہ سکتے وہ ایک حاجت طبعیہ ہے جسکو متمیم غرض مسجد میں کوئی دخل و تعلق قریب نہیں اور لعید بوسائط کا اعتبار نہیں ورنہ یہ قید ہی بیکار ہوگی کیونکہ ہر فعل کا بوسائط بعیدہ مسجد سے تعلق نکل سکتا ہے اسلئے میرے نزدیک اس میں جواز نہیں معلوم ہوتا نیز عرفا خلافت احترام بھی ہے نیز موجب تاذی مصلحین بھی ہے اور حدیث میں یہاں خا کھا نیوالے کے حق میں فلا یقر بن مسجد آیا ہے جو دخول سے عام ہے جس سے ظاہر عفونت کی چیز قصد مسجد کے قریب بنانے کی بھی مہلت معلوم ہوتی ہے۔ یکم جمادی الثانیہ ۱۳۲۲ھ

سوال۔ جو لوگ دور و دراز مقام سے لڑکی کی منگنی کیلئے آویں بعد گفتگو شرعی طے ہونے اور منگنی مشروع ہونے کے اس خیال سے کہ یہ لوگ دور سے آئے ہیں مہمانی کے طور پر ان کو ایک آدھ بار دعوت دیجائی تو ہمدی انسانی اور مروت سے بعید نہیں۔ دعوت دیجائے تو کچھ شرعی قباحت تو نہوگی اور اگر بعد منگنی دعوت دینا شرعاً درست ہو تو اگر قبل از منگنی دیجائے تو جائز ہوگا کہ نہیں صیبا ارشاد ہوگی ہوگا۔ الجواب۔ بہ نیت مذکورہ دونوں حالت میں درست ہو قبل منگنی بھی اور بعد منگنی بھی۔

(باقی آئندہ)



اور انبیاء علیہم السلام یا نبیین رسالت جبکہ منصب ارشاد و ہدایت خلق ہے چونکہ اس مرتبہ عروجی کو قطع کر کے مرتبہ ہبوطی کو طے کر چکے اور شان عبدیت سے نوازے گئے ہیں اسلئے باوجودیکہ ماسویٰ اللہ کی طلب ان کے قلب سے بالکل نکل چکی اور بجز ذات حق کے دنیا یا آخرت کا ایک ذرہ بھی ان کو محبوب یا مطلوب نہیں رہا مگر وہ عظمت شان خداوندی کو مشاہدہ کر کے اپنے آپ کو اس قابل نہیں سمجھتے کہ طالب مولیٰ ہونیکا دعویٰ کریں یا زبان سے یوں کہیں کہ بارخدا یا ہم آپ کے عاشق و شہید اور آپ کے طالب خواہاں ہیں۔ ایسا کہنا بمقتضای ہوش و عقل و مشاہدہ عظمت خالق و حدوث خلق بے ادبی ہے اور سوراہا بے رمایہ حجاب و حرمان ہے۔ یہ حضرات پہلے درجہ والوں سے ارفع و اعلیٰ ہیں کہ بقارہوش و حواس کے ساتھ حب کامل رکھتے اور بندہ مولیٰ بنے ہوئے اسکی مخلوق کی اصلاح و تربیت میں لگی ہوئے ہیں۔ انکا مشرب یہ ہے کہ ۵

|                         |                             |
|-------------------------|-----------------------------|
| طریقت بجز خدمت خلق نیست | بہ تسبیح و سجادہ و دلق نیست |
|-------------------------|-----------------------------|

ان کا جنت کو طلب کرنا اس لئے نہیں ہے کہ جنت کے پھل پھول کی لذت ان کو مطلوب ہے، حاشا و کلا بلکہ جنت کی طلب اسلئے ہے کہ وہ جگہ ہے تجلی محبوب کی اور منظر ہے زیارت حق تعالیٰ شانہ کا۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

|                               |                            |
|-------------------------------|----------------------------|
| گفت معشوقے بعاشق کائے فتا     | تو بغربت دیدہ بس شہر ہا    |
| پس کلامی شہر از انہا خوش ترست | گفت آن شہرے کہ دروے دلبرست |

صاحب عقل و وزیر جب اپنے بادشاہ کے ساتھ اپنی محبت و محبت کا اظہار کر گیا تو یہی کہیگا کہ غلام آستانہ بوس اس کا خواہشمند ہے کہ جہاں پناہ کے تخت کو بوسے۔ یہ کہنا بے ادبی سمجھیکا کہ میں آپ کے ہاتھ یا منہ کو بوسہ دینے کا خواہاں ہوں۔ الغرض طلب مولیٰ کے دو درجے ہیں ایک ادلئے جو حالت جذبی و عشقی و وجدی ہے اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ ہمیں نہ جنت درکار ہے نہ راحت کے سامان ہاں آپ کی ذلت درکار ہے اور اسی کے طالب ہیں۔ دوم اعلیٰ و ارفع جو حالت سلوکی و ارشاد بنوت یا نبیابت نبوت ہے اور اسکا مقتضی یہ ہے کہ ہمیں وہ محل درکار ہے جہاں آپ تشریف فرما ہوں اور وہ چیزیں مطلوب ہیں جو آپ کی خوشنودی کی اطلاع دین اور چونکہ وہ جنت ہے لہذا اسی کا سوال ہے کہ ہم کو جنت الفردوس عطا فرمائے۔ چونکہ عقل و حواس قائم



رکھ کر محبت کا دائم رکھنا مشکل ہے اس لئے یہ درجہ حالت سکر و مجذوبیت و بے عقلی سے بدرجہا بڑھا ہوا ہے کسی نے کہا ہے کہ ۵

|                          |                        |
|--------------------------|------------------------|
| لوگ کہتے ہیں چاہ مشکل ہے | سب غلط ہے نباہ مشکل ہے |
|--------------------------|------------------------|

غرض حالت جذبی میں چاہ ہے اور حالت عقل و سلوک میں نباہ۔ اور ان دونوں میں جو فرق ہے وہی فرق جذب و سلوک یا مغلوب الحال اور غالب الحال میں ہے مگر اسکو کمال سمجھا جاتا ہے اور اسکو کمال نہیں سمجھا جاتا۔

بہر حال جب مخلوق تین قسم کی ہوتی۔ ایک طالب دنیا و سکر طالب آخرت اور تیسرے طالب مولیٰ اور تینوں کا فرق مطلوب کے فرق مراتب سے ظاہر ہے کہ جو فرق خود دنیا اور آخرت و خالق دنیا و آخرت میں ہے وہی ان کے طالبین میں ہے کہ طالب دنیا دنی ہے اور طالب آخرت رفیع اور طالب مولیٰ ارفع لہذا کوشش کرو کہ دنیا کی طلب جسے تباہ کر رکھا ہے دلوں سے نکلے اور آخرت کی طلب پیدا ہو اور اسکے بعد آخرت کی طلب بھی قلب سے نکلے اور مولیٰ کی طلب پیدا ہو اسکے بعد مولیٰ کو اختیار ہے کہ ارشاد و تربیت خلق کا کام لینا چاہیگا تو ہیو ط عطا فرما کر شان عبدیت سے نوازے گا کہ دعویٰ طلب مولیٰ زبان سے نہ نکلسکیگا اور طالبین آخرت کی طرح جنت ہی کی خواہش نکلے گی اور اگر یہ کام لینا منظور نہ ہوگا تو عاشقانہ جوش میں جو بات بھی طلب مولیٰ کے متعلق نکلے گی وہ پیاری سمجھی جائیگی۔ مگر طلب آخرت یا طلب مولیٰ کا پیدا ہونا کوئی اسان بات نہیں ہے اسکے لئے ضرورت ہے کام کر نیکی کہ یہ راستہ زبانی دعویٰ سے قطع نہیں ہوا کرتا ہمت کرنے اور کام میں جان کھپا دینے سے قطع ہوتا ہے ۵

۵۶

|                           |                           |
|---------------------------|---------------------------|
| قال را بگذار و مرد حال شو | پیش مردے کا ملے پا مال شو |
| کار کن کار بگذار از گفتار | کاندریں راہ کار باید کار  |
| قدم باید اندر طریقت نہ دم | کہ اصلے ندارد دے بے قدم   |

پس اے مخاطب خوب سمجھ لے کہ جب تک تو دنیا کے ساتھ ہے اور اسکی محبت و طلب دل میں بیٹھی ہوئی ہے تو آخرت کے ساتھ اتصال نصیب نہ ہوگا اور جب تک تو آخرت کے ساتھ رہیگا کہ اسکی لذت کو مطلوب بالذات سمجھیگا اور اسی کے حاصل ہونے کی توقع میں نماز روزہ کر گیا تو کون



کے ساتھ اتصال و قرب نصیب نہوگا۔ کارگذار بن اور جان بوجھ کر جاہل و نادان مست بن جب شاہی فرمان صاف بتا چکا کہ (والذین جاہدوا فینا لنمکنہن منہن سبیلنا) یعنی جو ہماری طلب میں سختیں اٹھاتے ہیں ہم انہیں کو اپنی راہ دکھاتے ہیں تو کابل و اپانج بنکر بیٹھ جانا اور یوں کہنا کہ جب اسکا فضل ہوگا تو خود ہی مجھ کو کھینچ لے گا اور مقرب بنا لے گا گویا جان بوجھ کر انجان بننا ہے جو بے نصیبی کی علامت اور اسکی دلیل ہے کہ تو اس گروہ میں سے ہے جنکو حق تعالیٰ نے علم عطا فرمایا مگر وہ بنایا کہ باوجودیکہ طریق قرب انکو معلوم ہے اور جانتے ہیں کہ اتباع و شریعت اور مجاہدہ و ریاضت کے بغیر اس تک پہنچنا محال ہے مگر ان کی بے نصیبی اس طریق پر ان کو چلنے نہیں دیتی اور خلاف شرع لذات میں منہمک بنا کر ولایت کی بواہر و سی کا سبز باغ دکھا رہی ہے۔ یاد رکھ کہ حق تعالیٰ سے تعلق وابستہ کرنے کی سبیل صرف یہی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عادات و عبادات جملہ امور میں اتباع کیا جائے اور حق تعالیٰ کے ساتھ مواصلت ہی کا جزو یہ بھی ہے کہ تو اپنے کسی قدر مال سے فقیروں کی اعانت کیا کرے اور ہدایا و تحائف کو فقاہر سے میل جول پیدا کرے و سبیلہ بنائے تاکہ مال کی محبت بھی دل سے کم ہو اور بڑائی کی شان قلب سے زائل ہو کر شکستہ دل بندگان خدا کے قرب اتصال سے ان کے پاک خدا کا اتصال و قرب میرا آجائی۔ کیا تجھے معلوم نہیں کہ صدقہ دینا حق تعالیٰ شانہ سے معاملہ کرنا ہے جو بڑا غنی اور سخی ہے اور کیا کسی غنی و کریم کے ساتھ معاملہ کرنا ہے؟ بھی کبھی خسارہ میں رہا ہے؟ تاجر کو اگر اپنی خرید و فروخت کا معاملہ کرنے میں خسارہ ہوتا ہے تو اسوقت ہوتا ہے جبکہ کسی نادار سے پالہ پڑ جائے کہ قیمت و معاوضہ مال ادا ہی نہ کر سکے یا بخیل و تنگ دل سے سابقہ پڑے کہ قیمت ادا کرتے ہوئے اسکی جان نکلتی ہے اور روپیوں کی کوڑیاں بنا کر جھینک جھینک کر دیتا ہے اور جس خریدار میں یہ دونوں عیب نہوں تو اس سے معاملہ کر نیکی تلاش تو ہر کاندار کو رہتی ہے اور جب کسی ایسے خریدار سے معاملہ ہو جاتا ہے جو مالدار بھی ہو اور عالمی جو صلہ و فراخ دل بھی ہو تو تاجر اس سے معاملہ کرنا اپنی خوش نصیبی سمجھتا ہے۔ پھر کیا پوچھنا اس شخص کا جو فقیروں کو سیم و زر کی نمایاں دیندہ کنکریاں دیکر جنت و آخرت کی پائندہ لذتوں کا انحصار سے خریدار بنے جو بے اغنیاء سے زیادہ غنی اور کریم و سخی ہے۔ ظاہر ہے کہ اس معاملہ خرید و فروخت میں نقصان کا شائبہ بھی نہوگا اور ضرور یہ نتیجہ نکلیگا کہ تو جو اللہ ایک ذرہ خرچ کر گیا تو وہ دنیا و آخرت دونوں جگہ تجکو مال



و راحت کے پہاڑ عطا فرمایا اگر تو اسکے نام پر ایک قطرہ صرف کر گیا تو وہ تجھ کو سمندر عطا فرمایا دنیا میں  
 جدا اور آخرت میں جدا بہر حال تیرا معاوضہ و اجر و ثواب تجھ کو بھر لوپا اور اتنا عطا فرمایا گا کہ تجھ سے سمیٹا  
 بھی نہ سمٹ سکیگا اور اتنا معاوضہ کبھی تیری دہم و گمان میں بھی نہ آیا ہوگا۔ اس پر بھی اگر تم کو خدا سے معاملہ  
 کرنے اور فقرا و مساکین پر صدقہ و خیرات کرنے کی طرف توجہ نہ ہو تو بجز اسکے کیا سمجھا جائے کہ تم نصیب ہو  
 اور نفع کی تجارت تمھاری تقدیر ہی میں نہیں ہے۔ صاحبو جب تم حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ کرو  
 کہ اسکے محتاج بندوں کی مالی اعانت میں بھی حصہ لو گے اور شریعت کے تابع بن کر اسکے احکامات  
 کی تعمیل کو سرمایہ عزت سمجھو گے تو دین میں تو سب کچھ ملے ہی گا باقی دنیا میں بھی تم کو بالطف زندگی  
 نصیب ہوگی اور تمھارے اسباب معیشت ضروریات زندگی میں بھر لوپا برکت ہوگی۔ تمھاری کھیتی  
 پھلینگی اور جس کھیت میں دس من غلہ پیدا ہوا کرتا تھا اس میں پندرہ اور بیس من پیدا ہوگا۔ تمھاری  
 نہیں بہ بڑیگی۔ بارشیں برسیں گی۔ برسات ہوگی۔ تمھارے درختوں پر پتے بھی آئیں گے۔ شاخیں بھی  
 پھولیں گی اور پھل بھی پیدا ہونگے۔ غرض تم اپنے خدا کے کام میں لگو گے تو تمھارا خدا تمھاری ضروریات  
 زندگی کا خود کفیل ہو کر اس معاملہ کا نباہ کر گیا جو تم نے اپنے خدا کے ساتھ کیا اور اگر غفلت کرو گے اور  
 سائنس کے غلام بن کر بندہ اسباب ہو جاؤ گے تو قحط پر قحط ہوگا۔ نہروں کا پانی سوکھ جائیگا۔ دریا خشک  
 ہو جائیں گے۔ بارشیں روک لی جائیں گی۔ طاعون نمودار ہوگا طح کی بیماریاں بھاڑ بھاڑ  
 کھائیں گی جنگ کے ہولناک منظر کا سامنا ہوگا۔ پانی کی جگہ خون کی ندیاں اور نالے بہہ جائیں گے  
 کاشت میں محنتیں اٹھاؤ گے مگر غلاتنا کم اور ایسا پتلا اور کمزور پیدا ہوگا جس پر پتلا صادق آئیگی  
 کہ رات بھر پیسا اور چینی بھراٹھایا خوب یاد رکھو کہ یہ روزی کی تنگی اور وحشت و پریشانی کے اسباب  
 سب اس وبال میں پیدا ہوئے کہ شریعت کا اتباع تم نے چھوڑا۔ خدا سے معاملہ کرنے لگے بھلا یا۔  
 پیغمبر کی نصیحتیں تم کو فراموش ہو گئیں۔ نماز کو تم نے سلام کیا۔ عبادات سے تم کو وحشت ہوئی اور طاعت  
 حق کے مضمون سے گویا بالکل نا آشنا ہو گئے۔ جنگو کا رہاے خیر اور عبادتوں سے غافل پاؤ ان کو  
 نیک کاموں کی رغبت دلاؤ اور اطاعت حق میں مشغول ہونے کی نصیحت کیا کرو اور جنگو معصیتوں اور  
 بد کاریوں میں مشغول و مبتلا پاؤ ان کو برے کاموں کے ارتکاب سے روکا کرو اور اس طرح پر مخلوق  
 خدا کو دیندار بنانے کی کوشش میں رہ کر اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کیا کرو۔



کوئی یہ نہ سمجھے کہ جاہل بد سلیقہ سے ادا حقوق کی کیا توقع ہے ادا حقوق سے مراد ہماری صرف ادا حقوق زوجین ہی نہیں یہاں ادا حقوق کے جس فرد نے کام دیا ہے وہ حق والدین ہے انکے اطاعت و رعاظ نے طبعی منافرت کو بدل کر موافقت قائم کر دی اس سے اس بات کا ثبوت بوجہ احسن ملتا ہے کہ اگر زوجین میں باہم طرفین کے حقوق کی ادا کی پابندی ہو تو کس درجہ موافقت کو استحکام ہو کیونکہ جب ایک ثالث کا حفظ مراتب اور پاسداری اسکا سبب بن سکتی ہے تو خود خدا حق کا حق ادا ہونے سے کیوں اثر زیادہ ہوگا۔ حفظ مراتب اور ادا حقوق کا سبب موافقت ہونا کچھ معاملہ زوجین ہی تک محدود نہیں بلکہ ہر اس کام کی جان جسکا تعلق چند اشخاص سے ہو ہی ہے اس عقلمند سے پوچھنا چاہئے کہ جس دلیل سے دیگر رالیوں کی تغلیط کی وہ خود اسکی رائی کی تغلیط بھی کرتی ہے یا نہیں واقعات بخوبی شہادت دیتے ہیں کہ جس گروہ میں یہ بات رائج ہے کہ لڑکا لڑکی اپنی تجویز سے شادی کرتے ہیں ان میں بہت زیادہ ناچاقیاں پیش آتی ہیں بلکہ زہر خورانی کی وارداتیں سب سے زیادہ انہی میں ہوتی ہیں تعجب ہے کہ جس دلیل سے دیگر اقوال کو باطل کہا گیا اپنے قول پر اسکو جاری نکلیا گیا عقلمند کے نزدیک یہ باتیں خلل دماغ کی ہیں اور زیادہ بوجہ کی بات یہ ہے کہ اس مجمع نے صرف اس خیال پر کہ اسکو اہل رائے سمجھتے تھے اس بہودہ تحقیق کو پسند کیا۔ بات یہ ہے کہ جب انسان اس حقیقی روشنی کو جسکو حق تعالیٰ نے بذریعہ انبیاء علیہم السلام کے بھیجا ہے یعنی وحی کو چھوڑ کر صرف عقل کی دھندلی اور کافی روشنی سے کام لینا چاہتا ہے تو وہی ہی فاش غلطیاں کرتا ہے کہ جسکو خود ہی ایک جگہ غلط کہتا ہے اسی کو دوسری جگہ صحیح مانتا ہے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ اس مجمع کی سب تجویزیں غلط ہیں گو اہل مجمع نے اخیر رائے کو صحیح سمجھا مگر جبکہ انہیں کی وہی دلیل جسکو وہ خود صحیح و غلط کا معیار قرار دیتے ہیں اس اخیر کو بھی غلط کہتی ہے تو صرف زبان زوری سے کیا ہوتا ہے۔ اب ہم ان سب کے مقابلہ میں وہ تحقیق پیش کرتے ہیں جو بذریعہ وحی تعلیم فرمائی گئی ہیں۔ ہمارا عنوان (خانہ جنگی) اگرچہ تمام ان لوگوں سے تعلق رکھتا ہے جو ایک گھر میں رہتے ہیں لیکن ہمارا مقصد بیان کرنا تعلق زوجین کا ہے اسواسطے وہی تعلیم پیش کرتے ہیں جو ان کے بارہ میں وارد ہوئی ہے اور چونکہ تعلق زوجین دنیا میں ایک گھر تعلق ہے بلکہ تمام تعلقات کی جڑ ہے اسواسطے اسکے بیان کر دینے سے دیگر تعلقات کے متعلق



بھی کافی بصیرت ہو سکتی ہے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ انسان باہمی تعلقات کا محتاج ہے دیگر حیوانات کی طرح کوئی کام بھی اسکا بلا اپنے ہچکنسوں کی مدد کے نہیں ہوتا اس واسطے اصل الاصول تمام انسانی کاموں کا تعلقات باہمی کا محفوظ رکھنا ہو ایسی بات ہے کہ دنیا میں کوئی بھی وہ شخص جو عقل رکھتا ہے اسکے خلاف نہیں کرتا تمام ملکی آئین و قوانین کی بنا اسی پر ہے اسی میں جب خلل آجاتا ہے تو بے امنی ہو جاتی ہے اور دنیا بھر کا کھانا پینا سونا تجارت زراعت سب ہی غارت ہو جاتے ہیں۔ بنا بریں گھر بار میں امن چین بھی اس پر موقوف ہوگی یہ وہ گرسہ جس سے ایک عقلمند ہر اوس وقت میں مدد لے سکتا ہے جبکہ کوئی بھی ابتری امور خانگی میں پاؤں پاؤں جو اس مضمون کے مسلم ہو نیکی پھر بھی عقلا محض عقل سے اسکی تہ کو نہیں پہنچ سکے اگر پورا انتظام اسکا ہو سکتا ہے تو اس شرعی تعلیم سے ہو سکتا ہے جسکو یہاں بیان کیا جاتا ہے قال اللہ تعالیٰ الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہن علی بعض و بما انفقوا من اموالہن فالصلحت قننت حفاظات للغیب بما حفظ اللہ۔ ترجمہ مرد عورتوں پر حاکم ہیں اسی وجہ سے کہ خدا تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے اور اسوجہ سے کہ انھوں نے اپنے مال خرچ کئے ہیں لہذا نیک عورتیں وہ ہیں جو دینے والی ہیں پوشیدہ چیز کی حفاظت کرنے والی ہیں خدا سے تعالیٰ کی حفاظت سے تقسیم کام کا مسئلہ مسلم الثبوت ہے شریعت کے انتظام کے خوبی دیکھئے کہ کس طرح سے خانہ داری کو کم و وزن پر تقسیم کر کے ہر ایک کے فرائض و مراتب کو علیحدہ بیان فرما دیا کہ اگر دونوں اسکے انجام دہی میں کوتاہی نہ کریں تو دعویٰ ہے کہ کبھی مخالفت اور خانہ جنگی کی نوبت نہ آئے اور وہ لطف معیشت حاصل ہو کہ بے زر و گنج بصد شمت قاروں باشی کا لطف حاصل ہوگا مرد کی صفت قوامون علی النساء اور عورت کی صفت قننت حفاظات ارشاد فرمائی تقسیم کام کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ہر ایک کام کو بالکل برابر دو پر بانٹ دیا جائے اور ایک یہ کہ انواع کاموں میں سے ایک نوع کے ساتھ ایک کو خاص کر دیا جاوے اور ایک نوع کے ساتھ دوسرے کو صورت اول مرد و عورت میں اس طرح ہوتی کہ ایک دن کھانا مرد پکائے اور ایک دن عورت اور ایک دن کنائی مرد کرے اور ایک دن عورت لیکن یہ صورت تقسیم کام کی قانون قدرت کے خلاف ہے نہ وہ یہ بھی ہوتا کہ ایک دفعہ عورت ختنی تو ایک دفعہ مرد جنتنا لالک یہ واقعہ کے خلاف ہے



تو دوسری صورت متعین ہوئی اور اس میں بھی شرط یہ کہ ایک حاکم اور ایک محکوم ہو کیونکہ ہم نہیں دیکھتے کہ کوئی بھی وہ کام جو دو شخصوں کی شرکت سے انجام پاتا ہو بلا ان دونوں میں سے ایک کے بڑے اور دوسرے کے چھوٹے بننے کے یا دونوں کے تیسرے شخص کے محکوم ہونیکے انجام کو پونچھے مثلاً حاکم دو سپاہیوں کو نہیں کو روانہ کرتا ہے تو ایک کو افسر اور ایک کو ماتحت قرار دیکر کرتا ہے یا دو برابر طاقت کے آدمی ایک بوجھ کو اٹھاتے ہیں تو گویا ہر دونوں برابر ہیں اور برابر حصہ بوجھ اٹھانے میں دونوں کو لینا چاہئے لیکن یہ کام بھی جیسا ہوتا ہے کہ دونوں کسی تیسرے کے محکوم ہوں۔ امر خانہ داری کی کفالت حق تعالیٰ نے دو ہی فرد پر یعنی مرد و عورت ہی پر رکھی ہے بنا بر تفریق کو فطری طریقہ اسکا یہ ہوا کہ بعض کام کی ذمہ داری مرد پر ہو اور بعض کی عورت پر مع اسکے کہ ایک کو بڑا اور دوسرے کو چھوٹا یعنی افسر و ماتحت بھی قرار دیا جائے اور یہ ظاہر ہے کہ بلحاظ قوی جسمانی و دماغی مرد ہی اس قابل ہے کہ حاکم بنایا جاوے اور اسکا عکس بالکل قلب موضوع ہے یہ یاد رکھنا چاہئے کہ کسی نوع پر حکم بلحاظ اکثر افراد کے ہوا کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ مرد کا طبعی خاصیت ہے کہ عورت سے قوائے جسمانی و دماغی میں بڑیکر ہو اگرچہ بعض افراد میں شاذ نادیر کے طریقہ پر اس کا خلاف بھی پایا گیا ہے جیسا کہ عورت کو حق تعالیٰ نے مرد سے حسن و جمال میں بڑھا ہوا رکھا ہے اور یہ حکم کلیہً لگایا جاتا ہے کہ حسن و جمال عورت ہی کے خواص میں سے ہے حالانکہ بہت سی عورتیں ایسی نکلی سکتی ہیں کہ حسن و جمال میں مرد سے بڑھا ہوا ہونا تو کیا معنی برابر بھی نہیں غرض یہ تو بالکل غلط ہے کہ عورت کو حاکم اور مرد کو محکوم بنایا جائے۔ رہی صورت کہ مرد و عورت کو دونوں کو برابر رکھا جاوے یہ بھی قاعدہ فطری کے خلاف ہے جیسا کہ بیان ہوا نیز فطرۃً مرد و عورت کے قوی میں فرق ہونا خود بتلا رہا ہے کہ مساوات بھی نہیں ورنہ قوی میں بھی مساوات ہوتی۔ تو صحیح طریقہ یہی ٹھہرا کہ مرد و عورت پر امور خانہ داری تقسیم کئے جاویں مع اسکے کہ مرد حاکم اور عورت محکوم ہو۔ یہ اجمالاً حاصل ہے آیت کا۔ اصلاح ذات البین یعنی تعلقات کی درستی علی العموم ضروری چیز ہے خصوصاً اصلاح معاملات زوجین تو ایسی مہتمم بالشان چیز ہے کہ محتاج بیان نہیں اس واسطے حق تعالیٰ نے صرف تقسیم کام ہی پر بس نہیں کی بلکہ اس مضمون کو مدلل اور مع وجوہات بیان فرمایا تاکہ اس تقسیم کی خوبی نہ صرف شرعی ہے بلکہ عقلی بھی ہو جائے اور سمجھ میں آجائیکے وجہ سے اسکی طرف رغبت طبعی پیدا ہو جائے مرد کے حاکم ہونے کی وجہ ارشاد فرمائی ایک حقیقی اور ایک عرفی حقیقی یہ کہ



خدا حکیم و علیم کے فضیلت دینے سے ایسا ہوا اس میں کسی کو مجال دم زد نہ نہیں جسکو چاہا بڑا بنایا اور جسکو چاہا چھوٹا بنایا حقیقی وجہ ہر کام کی مشیت ایزدی ہے اسکے سوا جو کچھ وجہ کسی کام کی بیان کیجائے وہ سب از قبیل حکمت ہوگی اور اس سے زائد نہیں کہ من سمجھتا ہوگا۔ یہ وجہ ایسی گہری وجہ ہے کہ اسکے سننے کے بعد بندہ کو بحیثیت بندہ ہونیکے کچھ بھی چون و چرا کی گنجائش نہیں رہتی اور جملہ تعلقات زوجین کی اصلاح کیلئے یہ ایک ہی جملہ کافی ہے کیونکہ اگر زوجین کے دل میں محبت خداوندی یا خوف الہی ہے تو اسکے متعین کردہ خدمات کیلئے ضرور کمر بستہ ہونگے مرد قیام علی الاہل یعنی عورت کی خبر گیری میں کسی طرح کی کوتاہی نہ کرے گا اور جب مرد قائل اور عورت مقبول قرار پائے گی تو عورت اپنی خدمات میں قصور نہ کرے گی اور یہ کام دونوں طرف سے نہ صرف رسمی اور ظاہری ہونگے بلکہ خدا سے تعالیٰ کو حاضر ناظر جانکر حاضر و غائب میں یکساں ادا ہونگے پھر کوئی صورت نزاع و خانہ جنگی کی عقل ہی میں نہیں آسکتی۔ اسوجہ کے بیان فرمانے کے بعد ضرورت اور کسی وجہ کی نہ رہی تھی لیکن زیادہ ذہن نشین کرنے اور حکم شرعی کے امر طبعی بنانے کیلئے عرفی وجہ بھی ارشاد فرمادی کیونکہ عرف یعنی رواج ایسی چیز ہے کہ اچھے کام کا تو کیا پوچھنا ہے برے کام کو بھی نظر نہیں اچھا کر دیتا ہے دیکھو دنیا میں کسی کسی رسمیں موجود ہیں جنکے بیان سے بھی شرم آتی ہے مگر رواج نے ان کی برائی بالکل چھپا دی ہے بلکہ یہاں تک نو بہت ہے کہ ان کو برا کہنے والے سے لوگ لڑنے مرنے کو موجود ہوتے ہیں کفار کے رسوم سیتلا پرستی اور درخت پرستی اور چاک پرستی وغیرہ سے قطع نظر کر کے جہاں اہل اسلام ہی کے رسوم کو دیکھو کس درجہ فحش اور ہیودہ ہیں مگر ایک چیز رواج ہی کہ وہ سب کچھ کراتا ہے اور ذہن میں ان کی برائی تک آنے نہیں دیتا دیکھو ستوانے اور اٹھوانے کی رسم اور جرو لے نا ریل کی رسم اور لکھور اور دودا بھاتی کی رسم اور چوٹھی کی رسم شرب زفاف کی چادر مجمع میں پیش ہونے کی رسم بعض مزاروں پر ڈنڈے چڑھانے کی رسم وغیرہ کیسی کچھ ہیودہ اور فضیحت رسوم ہیں مگر رواج کی وجہ سے ہرگز ان کی برائی نہ نظر نہیں پڑتی ثابت ہوا کہ رواج ایسی چیز ہے کہ کسی کام کی طرف طبیعتوں کو ایسا مائل کر دیتا ہے کہ برا کام بھی عباد معلوم ہونے لگتا ہے تو بے کام کا تو کیا پوچھنا ہے اسواسطے حق تعالیٰ نے عرفی دلیل بھی مرد کی افضلیت کی ارشاد فرمائی وہ وجہ یہ ہر دو عالم (اموالہم) یعنی مرد و عورت پر افضلیت کے مستحق ہیں وہ اپنے مال خرچ کرتے ہیں



# الحکام الوقتیہ

## بابت ماہ ذی قعدہ ۱۳۳۷ھ

(باعتبار موسم) چونکہ فیصل بخار وغیرہ امراض کی ہے اسلئے اس کے متعلق بعض ضروری تنبیہات لکھی جاتی ہیں۔

**مذہب ۱۔** بعض لوگ بخار وغیرہ کو برے الفاظ سے یاد کرتے ہیں مثلاً بڑا کجخت مرض ہے و مثلاً ذلک سو یہ ناجائز ہے حدیث میں ہے کہ ام سائب نے جاڑہ بخار کو برا کہا آپ نے فرمایا کہ بخار کو برا مت کہو وہ بنی آدم کے گناہوں کو دور کرتا ہے روایت کیا اسکو مسلم نے۔  
**مذہب ۲۔** اسماء الہیہ و ادعیہ ماثورہ سے جہاڑ پھونک بھی جائز ہے حدیثوں میں عام امراض کے واسطے یہ معالجات وارد ہیں۔

(الف) مریض پر داہنا ہاتھ پھیرنا جاوئے اور یہ پڑھے اَذْهَبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِی لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَائِكَ لَا یُغَادِرُ سَقَمًا۔ روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے۔

(ب) قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَاقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھکر دم کرنا روایت کیا اسکو مسلم نے

(ج) تکلیف کے موقع پر ہاتھ رکھ کر یہ دعا پڑھنا مسلم کی روایت میں آیا ہے بِسْمِ الشَّهِینِ بَارِ اور اَعُوذُ بِغُرَّةِ اللَّهِ وَقَدْ رَتَبَهُ مِنْ شَرِّ مَا أَحْدَثَ۔

(د) یہ دعا پڑھنا بھی مسلم کی روایت میں آیا ہے یعنی پڑھکر دم کر دے بِسْمِ اللَّهِ أَوْ قُلِّکَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ یُؤْذِیْکَ مِنْ شَرِّ کُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَیْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ یُشْفِیْکَ بِسْمِ اللَّهِ أَوْ قُلِّکَ

(ه) بخار کے لئے یہ آیت بھی لکھی جاتی ہے قُلْنَا یَا نَارُ کُونِیْ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰی اٰوَادِہِمْ اور جاڑہ بخار کے لئے یہ آیت بِسْمِ اللَّهِ حَجْرٌ یَّامُ مَرْسَاہَا اِنَّ رَبِّیْ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔

(و) یہ دعا بھی ابوداؤد اور ترمذی میں آئی ہے اَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِیْمَ رَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ



اَنْ يَشْفِيكَ سَاتِ مَرْتَبَةٍ -

(ن) بخارا اور دوسرے امراض کیلئے :- دعا ترندی میں ہے بِسْمِ اللّٰهِ الْكَبِيْرِ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَرٍّ عَرِقَ لَعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ -

**منہ ۳** - اگر نقویہ میں کوئی آیت لکھنا ہو تو با وضو لکھنا چاہئے اور دوسرا بھی با وضو ہاتھ میں لے البتہ جس کا غدیہ وہ آیت لکھی ہے اگر وہ دوسرے کا غدیہ میں لپیٹ دیا جائے تو بے وضو اسکو ہاتھ میں لینا درست ہے -

**منہ ۴** - ایسی طرح اگر طشتری وغیرہ میں آیت لکھی جائے تو اس کے احکام بھی مثل منہ ۳ کے ہیں -

**منہ ۵** - بیماری سے تنگ نہ ہو حدیثوں میں اس کے یہ منافع آئے ہیں -

(الف) گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسا سونا بھٹی سے صاف ہو کر نکلتا ہے روایت کیا اسکو ترندی نے -

(ب) بیماری میں جو عبادت غیر فریضہ ناعہ ہو جائے صحت ہی کے برابر ثواب لکھا جاتا ہے روایت کیا اسکو شرح سنہ میں -

(ج) جب اللہ تعالیٰ کو کوئی مرتبہ دینا ہوتا ہے جس کے لئے بندہ کے اعمال کافی نہیں ہوتے تو اللہ تعالیٰ اس کے جسد یا اولاد یا مال کو کسی بلا میں مبتلا کر دیتے ہیں پھر صبر دیتے ہیں جس سے وہ اہل مرتبہ پہنچ جاتا ہے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد نے -

(د) گزشتہ گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور آئندہ کیلئے نصیحت ہو جاتی ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے پس بیماری میں عبرت حاصل کر کے آئندہ کیلئے اعمال کی اصلاح کرے -

(ه) مرض میں مریض کی دعا مثل ملائکہ کے قبول ہوتی ہے تو مریض سے دعا کرنا بہتر ہے (اگر اسکو بار نہ ہو) روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے -

**منہ ۶** - بعضے لوگ ذرا تکلیف میں غار چھوڑ دیتے ہیں یا ذرا نص بیٹھ کر ٹھہرنے لگتے ہیں اول کا گناہ ہونا ظاہر ہے ثانی بھی بدن سخت تکلیف کو جائز نہیں اسی طرح بلا عذر صحیح تمیم درست نہیں اس طرح سنتوں کا ترک کرنا بھی بلا عذر درست نہیں البتہ خفیف عذر سے سنتیں ٹھیک پھلے تو مضائقہ نہیں بعضے کپڑوں کے یا بستر کے ناپاک ہونے نماز چھوڑ دیتے ہیں مگر یہ لینا چاہئے البتہ اگر بدن میں بھی سخت تکلیف ہو تو ویسے ہی نماز پڑھ لے -

**منہ ۷** - بعضوں کو منہ بھر قے آتی ہے جو کہ شرعاً نجس ہے وہ لوگ برتن کو منہ لگا کر کلی کرتے ہیں - اس طرح کرنے سے برتن ناپاک ہو جاتا ہے چاہئے کہ اس برتن سے چلو میں پانی لیکر کلی کرے پھر ہاتھ پاک کرے یہ مختصر احکام تھے متعلق مرض کے + امر برفیقہ اشرف علی -



## ضروری اسلحہ

اگرچہ کانپور لکھنؤ دہلی کے بڑے بڑے تاجروں نے بالاتفاق اوجہ گرائی کاغذ کتابوں کا نرخ بھی گرا کر دیا ہے جو نہایت ضروری تھا۔ لیکن مطبع امداد المطالبع نے اپنی مطبوعہ کتب مندرجہ ذیل کا نرخ محض خریداران الامداد کے لئے بدستور سابق ایک ثلث کی کمی کے ساتھ رکھا ہے۔

(۱) **ترتیبہ السالک حصہ دوم** { یہ درجہ بہا مجموعہ ہے ان جوابات کا کہ جو اصلاح باطن کے حلق حکیم الہی صلی قیامت (۶) رعایتی (۴) حضرت مولانا مقتدا نامہ مستفیدین کے خطوط کے جوابات انکو غلطی سے نکلنے والے اور تشویش و کلفت سے بچانے والے امر حق تک پہنچانے والے اور شکار جمہوریت کے بختے والے ارقام فارسی میں (۲) **ہفت شہر** یعنی مجموعہ مواعظ و ملفوظات { حضرت مولانا ظہیر الدین علی کو ارشادات و افادات ماہ رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ صلی قیامت (۶) رعایتی (۴) میں جو بلکہ نامہ حاصل ہو اس سے سلامی طبقہ بے خبر نہیں لیکن رمضان المبارک ۱۳۲۵ھ ہر کہ جس میں مبداء فیاض سے عائدہ موندین کے قلوب پر بھی لقا حکمت و توفیق ہو جو قلوب پہلے سے منور ہیں وہ نور علی نور کا مصداق ہو جاتے ہیں اس بنا پر ان مواعظ و کمضامین بھی درمیان سال کے دیگر عواظ سے بہت زیادہ ممتاز ہیں اور ان میں تمام اہمات اعمال کی حقیقت اور روح کو بیان کیا ہے۔

(۳) **معمول الشیخی** { جسکو اخلاق و عادات نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی صورت میں دیکھنے صلی (۶) رعایتی (۴) ہوں اور جسکو انضباط اوقات شرعی قواعد کے ساتھ کرنا ہو اس کے لئے یہی ایک کتاب ہے جو رہبر بن سکتی ہے۔ بالخصوص حضرت مولانا کے متوسلین اور زائرین کیلئے یہ سالانہ نمونہ ہے۔ (۴) **المنکشف عن مہمات التصوف** { جسکو حضرت مولانا ظہیر الدین علی نے پانچ جلدوں میں صلی قیامت (۶) رعایتی (۴) تحریر فرمایا ہے جس میں فن تصوف کا کوئی مسئلہ باقی نہیں جس میں مفصل کلام نہ ہو آج تک اس فن میں ایسی جامع کوئی کتاب نہیں چھپی نہایت لذیذ و عام فہم عرفان جافظ (۵) **دعوات عبدیت** حضرت مولانا کے وہ مواعظ جو اکثر سفر حضر میں ہوئے ہیں غرض امتہا سے ضبط کر کے بعد نظر ثانی حضرت محمد روح شائع کئے جاتے ہیں جنہیں شریعت کے حقائق و حقائق کے قائل اعمال کی درستی اخلاق و اصلاح کو متعلق پیش ہوا مضامین کا نایاب ذخیرہ دس دن و عطا اور کم از کم سو ملفوظات کی چھ جلدیں انوقت تیار ہیں با انہم قیمت اس قدر کم کہ نصف قدر دان دل بے اختیار کہہ اٹھتے ہیں نفع بالا کن کہ ازانی منہوز قیمت صلی جلد اول (۴) دوم (۴) سوم (۴) چہارم (۴) پنجم (۴) ششم (۴)

قیمت رعایتی جلد اول (۱۱) جلد دوم (۱۱) سوم (۱۱) چہارم (۱۲) پنجم (۱۲) ششم (۱۲)



# اصول مقاصد رسالہ مذکور اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ مذکور کا مقصد و اہمیت مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشائاً اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ عہد ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عہد کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی <sup>۱۳۳۲</sup> ۱۳۳۲ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سڑ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا مظلوم العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کیساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک دادا المطالع مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون صنل منظر

دبیل اس  
عقیدہ کے حوالہ  
کی روایت  
مطبوعہ مصر  
۱۲۹۲  
جلد ۱۲  
۱۹۱۸ء  
۱۲۹۲





اِنَّا نَحْمَدُكَ يَا مُحَمَّدُ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ وَنُحَمِّدُكَ يَا مُحَمَّدُ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْكَ وَسَلِّمْ  
 رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

امثال اللآلیہ کہ دال ست برطلوبیت زیادت درعلوم و امداد اللحدیث  
 کہ دال ست برمنہ دہیت قدس از فہم و ارشاد صحیفہ شریقیہ

# الامداد

مشمولہ شعوب کلمیہ متنوعہ سلسلہ و دائرہ  
 یعنی امداد الفتاویٰ فی الفقہ و العقائد و حوادث الفتاویٰ فی ما يتعلق بالسوانح الجدیدہ و توفیق السیالک  
 فی الاحوال الخاصہ من السلوک الرفیق فیسوان الطرق فی الاحوال العامۃ منہ و ملفوظات خبروت  
 فی الفوائد الخلفیۃ العقلیۃ و العقلیۃ کہ کل ان زافادات سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است  
 بازجل ان زافاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد ایداد اللہ است کہ لقب صحیفہ  
 مشیرت بہ تبرک بنام نایش نیز و خامساں الہکنتات کہ از تحقیقات دائرہ دیگر اہل فضل است

جلد ۶ بابت ماہ ذی الحجۃ ۱۳۳۲ ہجری نو ص ۱۵۵

از مطبع اہلاد و المطابع تہانہ بھون جلوہ نمودن گرفت  
 با و ارة الاحقر رفیق احمد







ظاہر ہے کہ یہی جواب دیگی کہ اگرچہ تمہیں ہر چیز کو علیحدہ علیحدہ قبول نہیں کیا لیکن میرا قبول کرنا ان سب چیزوں کا قبول کرنا ہے اب میں ان معترضین سے پوچھتا ہوں کہ اگر آپ بھی اس مجلس گفتگو میں موجود ہوں تو کیا کہیں گے یہی کہیں گے کہ یہ ایک قبول ہی سب کا قائم مقام ہے تو جب لا الہ الا اللہ کہ لیا تو سب عقائد اور اعمال کا ذمہ لے لیا تو اس حدیث کا یہ مدلول ہے اب چاہے اعمال کو جزو ایمان کہا جائے یا اس سے خارج مگر لازم لیکن ایمان میں اختصار سخت غلطی ہے ایمان جب ہی کہلائے گا کہ جب اسکی شان پائی جائے ہم لوگ مسلم کہلاتے ہیں مگر غور کرنے کے قابل یہ ہے کہ ہماری حالت اسلام سے کس قدر قریب اور اسکے کتنی مناسب جیسے میں نے مثال دی ہے کہ مالدار اسی کو کہتے ہیں جسکے پاس ہر قسم کا سامان ضرورت کے زیادہ ہو یہی حالت اسلام کی ہے تو ہمو اپنی حالت دیکھنی چاہئے کہ کس قدر دین سے بڑا اعتنائی ہو گئی ہے کہ عقائد کی پروانہ اعمال کی فکر نہ حسن معاشرت کا خیال نہ بد اخلاقی پرہیز۔

## دعائے ابراہیمی کی شرح

۱۲۷

سو دیکھ لیجئے کہ دعا ابراہیمی میں کن کن اجزائے ایمان کو ضروری کہا گیا ہے فرماتے ہیں کہ اے اللہ ہمارے میں ایک رسول بھیجے جنکی صفت یہ ہو کہ ان لوگوں کو آپ کے احکام سنادیں اور یہ شان ہو کہ ان کو کتاب اور حکمت تعلیم کریں اور ان کا تزکیہ کریں رزائل سے بیشک آپ قادر ہیں اور حکیم ہیں کہ موافق حکمت کے کرتے ہیں اور ایسا کرنا مصلحت ہے تو آپ اس کو ضرور قبول فرمائیں گے اس آیت کے ترجمے سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ رسول کی تین صفتیں اس آیت میں بیان کی گئی ہیں اور ان رسول سے مراد ہمارے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے کہ داعی حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام نہیں لہذا ضروری ہے کہ یہ رسول ان دونوں حضرات کی اولاد میں ہونا چاہئے اور ہر چند کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ بھی متعدد دانیاء ہوئے مگر وہ سلسلہ حضرت اسحق علیہ السلام کے ہوئے ہیں حضرت اسمعیل علیہ السلام کے سلسلہ میں ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں لہذا آپ ہی مراد ہوئے اور دیگر دعاؤں میں سے بعثت رسول کی دعا کرنا ایک بڑی رحمت کاملہ کا



مانگنا ہے ورنہ یہ بھی ممکن تھا کہ یوں کہتے کہ ان کو پاک کیجئے اور ان کو کتاب دیکھئے اور ان کو قبول کیجئے۔

## تعلیم بواسطہ وحی تعلیم بلا واسطہ سے افضل ہے

لیکن تعلیم بواسطہ وحی اس تعلیم سے افضل ہے جو کہ بلا واسطہ وحی کے بذریعہ الہام کے ہو اگرچہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم بلا واسطہ زیادہ قرب کا ذریعہ ہے اور اسی وجہ سے اکثر عوام اور بعض خواص کی سیرائے قائم ہو گئی ہے اور یہاں تک اسکا اثر ہوا ہے کہ انبیاء کی تعلیم کی بھی وہ قدر نہیں کی جاتی جس قدر کسی بزرگ کی تعلیم کی قدر ہوتی ہے۔

حکایت - میرے استاد مولانا فتح محمد صاحب کے پاس ایک شخص آیا اور اپنی عسرت اور قرض کو بیان کیا اور کہا کہ کوئی دعا بتلا دیجئے کہ قرض ادا ہو جائے مولانا نے فرمایا کہ یہ پڑھا کرو اللہم اکفنی بجلالک عن حرامک و اغثنی بفضلك عن سواک اور اسکے ساتھ یہ بھی فرمادیا کہ یہ حدیث میں وارد ہوئی ہے حدیث کا نام سنکر اس شخص کی کیفیت ہوئی کہ جیسے سرد پڑ گیا ہوا اور کہنے لگا کہ حدیث میں تو بہت سی دعائیں ہیں آپ اپنے پاس سے کوئی پیر بتلانیے جو سینہ بسینہ علی آتی ہو یہ فاسقانہ کلمہ سنکر مولانا کو بہت ہی غصہ آیا اور آپ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم پر دوسروں کی تعلیم کو ترجیح دیتا ہے تو یہ اسی خیال کا اثر ہے جسکے باعث حضور کی تعلیم پر کفایت نہوئی اپنے دیکھا ہوگا کہ جاہل عالم جس شوق سے وظیفہ یا نفیس پیر کی بتلائی پڑھتے ہیں قرآن شریف اور پانچ وقت کی نماز اس شوق سے نہیں پڑھتے۔

حکایت - ایک شخص نے مجھے فخر اُکھا کہ اگرچہ کسی وقت کی نماز قضا ہو جائے لیکن پیر کا بتلایا ہوا وظیفہ کبھی قضا نہیں ہوتا اس کے معنی یہ ہیں کہ حضور سے اس قدر تعلق نہیں ہے جس قدر کہ پیر سے ہے اگرچہ یہ ضرور ہے کہ اگر پیر سے تعلق نہو تو حضور سے کم تعلق ہوگا لیکن یہ تو نہیں ہو سکتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق سے بھی بڑھ جائے ع گرفت دراتب نہ کنی زندیقی بد غرض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ الہام بلا واسطہ ہے اور وحی بواسطہ ہے تو جہیں



واسطہ کم ہوگا اسمیں زیادہ قرب ہوگا مگر شیخ اکبر نے لکھا ہے کہ تعلیم بواسطہ تعلیم بلا واسطہ سے  
 افضل ہے وجہ یہ ہے کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ تعلیم بواسطہ میں واسطہ کسکا ہے اگر واسطہ کسی معمولی  
 شخص کا ہو تو بیشک بلا واسطہ تعلیم افضل ہے لیکن جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا واسطہ ہے  
 تو اتنے بڑے واسطہ کے ذریعہ سے جو تعلیم ہوگی وہ افضل ہوگی۔

## علم بواسطہ وحی کے علم بلا واسطہ وحی سے افضل ہونیکاراز

اور راز اس میں یہ ہے کہ جو علم بلا واسطہ وحی کے ہے اسمیں غلطی کا احتمال بوجہ نقصان استعداد  
 کے زیادہ ہے اور بواسطہ وحی تعلیم میں غلطی کا احتمال نہیں ہے رہا حضور سے ہم تک پہنچنے کا  
 واسطہ سوا اسمیں چونکہ ثقات ہیں ان میں غلطی کا احتمال نہیں ہے ایک تو یہ تفاوت ہے دوسرے  
 ایک لطیف تفاوت ہے وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے رحمت بنا کر بھیجا ہے  
 تو جو تعلیم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطہ سے ہوگی اسمیں ابتلا کا احتمال نہ ہوگا برخلاف بلا واسطہ  
 کے کہ اسمیں احتمال ابتلا کا ہوتا ہے۔

حکایت۔ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسکو فرما رہے ہیں کہ  
 شراب پی اسنے علماء سے کہا انھوں نے کہا کہ شراب حرام ہے تجھکو خواب پورا یاد نہیں رہا  
 میں کہتا ہوں کہ ممکن ہے کہ شراب سے مراد محبت الہی ہو تو دیکھئے چونکہ بلا واسطہ یہ تعلیم تھی  
 اسمیں ابتلا ہو کہ دیکھئے یہ سمجھتا ہے کہ نہیں اور حضور کے ذریعہ سے جو علوم ہوتے ہیں انمیں  
 یہ بات نہیں ہوتی یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جو خواب میں دیکھے اسمیں یہ  
 احتمال نہیں ہو سکتا کہ یہ شیطان ہوگا کیونکہ آپکی شان محض ہدایت کی ہے لہذا اسمیں یہ  
 احتمال نہیں ہو سکتا بزرگوں نے لکھا ہے کہ شیطان خواب میں آکر یہ کہہ سکتا ہے کہ میں  
 خدا ہوں لیکن یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نبی ہوں وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ حکمت ابتلا کیلئے صفت  
 مضل کے ساتھ بھی متصف ہیں دوسرے اول صورت میں متنبہ ہو جانا ممکن ہے کیونکہ خدا تعالیٰ  
 منزہ ہے۔ اور جبکو خواب میں دیکھا ہو وہ منزہ نہیں ہے اور دوسری صورت میں متنبہ ممکن تھا  
 اسلئے آپ کے واسطے کو تمام خطرات سے محفوظ رکھا تو معلوم ہوا کہ حضور کا واسطہ ایک بڑی



نعمت ہے لہذا ابراہیم علیہ السلام نے بجائے کتاب وغیرہ براہ راست مانگنے کے حضور کو واسطہ قرار دیا نیز ہمیں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ انسان کی طبیعت مجبول ہے کہ اپنے بنی نوع کو دیکھ کر اقتدار کرتے ہیں یعنی اسکو ایک نمونہ کی ضرورت ہوتی ہے اور یہ فرق ہے ہمیں اور جانوروں میں کہ جانوروں کو ضروریات کی تعلیم کی حاجت نہیں غرض جانوروں میں جو کچھ کمالات ہیں وہ طبعی ہیں اکتسابی نہیں ہیں وہ جب ہے کہ لٹخ کا بچہ پیدا ہوتے ہی تیرنے لگتا ہے اور ایک بڑے سے بڑے تیراک شخص کا بچہ تیراک نہوگا کمالات انسان کے طبعی نہیں بلکہ ان کو ایک نمونہ دیکھنے کی ضرورت ہے اور ضرورت نمونہ ہی باعث ہے کہ انسان کو تعلیم کتب سے بھی استفادہ نفع نہیں ہوتا جسقدر کاملین کی صحبت سے ہوتا ہے یہ ایسی چیز ہے کہ ہر شخص کو اس کی ضرورت ہے۔

## بچپن ہی سے صحبت نیک کا اہتمام ضروری ہے

اکثر لوگ اپنی اولاد کیلئے تمام آسائشوں کی فکر کرتے ہیں مگر اسکی ذرا پروا نہیں کرتے کہ صحبت بھی نیک ہو بلکہ اکثر بد اخلاق معلموں کے سپرد کر دیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اگرچہ یہ ناقص ہیں لیکن ابھی بچپن ہے کیا حرج ہے حالانکہ یہ تجربہ ہے کہ اگر مبادی خراب ہوں تو مقاصد بھی خراب ہوتے ہیں یاد رکھو کہ خاک از تودہ کلاں بردار۔ یہ ضرور ہے کہ اگر کامل سے سیکھے گا تو کامل نہ ہو جائیگا لیکن ذی استعداد ہو جائیگا کیونکہ کامل آدمی فن کی حقیقت کو ظاہر کر دیتا ہے بخلاف ناقص کے اور یہ تو علمی ضرر ہے جسپر کم پیش توجہ بھی ہے مگر بڑا ضرر یہ ہے کہ ناقص کی صحبت میں اخلاق بالکل برباد ہوتے ہیں اسپر لوگوں کو ذرا توجہ نہیں۔

حکایت۔ ہمارے یہاں ایک معلم ہیں ان کی نسبت سنا گیا ہے کہ وہ اپنے لڑکوں کو دوسرے معلم کے ہاں بھیجتے ہیں کہ جا کر اس کے مکتب کی چٹائیاں توڑ ڈالیں بتلایے جب بچپن ہی سے یہ حالت ہوگی تو بڑے ہو کر ان کی کیا اصلاح ہوگی مگر اسپر بالکل خیال نہیں بلکہ اکثر کہتے ہیں کہ بچہ وہی ہے جو کہ شوخ ہو حالانکہ شوخی دوسری چیز ہے اور شرارت دوسری چیز ہے غرض انسان اپنے اپنا نوع سے سبق لیتا ہے جو حالت دوسرے کی دیکھتا ہے وہی خود



اختیار کرتا ہے۔

**حکایت** مجھے خوب یاد ہے کہ میں اپنے گھر کے لوگوں کو علاج کرانے کے لئے ایک طبیع کے پاس لے گیا ان کو میں نے دیکھا کہ بے حد متحمل تھے باوجودیکہ سجد نازک مزاج تھے تو میں چونکہ ان کے پاس جاتا تھا اس لئے میرا غصہ کم ہو گیا تھا میں نے غور کر کے دیکھا تو معلوم ہوا کہ محض پاس بیٹھنے کا اثر ہے تو بہت اچھا طریقہ تربیت کا صحبت سے اب لوگ سمجھتے ہیں کہ اپنی عمر کو پونچکر خود ہی سنبھل جائیں گے۔ یہ غلط ہے جب بچہ بولنے پر بھی قادر نہیں ہوتا اسی وقت سے اس کے دماغ میں دوسروں کی تمام حرکات منقش ہوتی ہیں اور وہ اُن سے متاثر ہوتا ہے اسی واسطے حکماء نے لکھا ہے کہ بچے کے سامنے کوئی حرکت خلاف تہذیب نہ کرنی چاہئے راز آئیں یہی ہے کہ انسان کے دماغ کی مثال پرپس کی سی ہے کہ کاپی لکھ کر جب لگاؤ تو چھپ جائیگا اسی طرح جو چیز دماغ انسان کے روبرو ہوتی ہے وہ اہم منقش ہو جاتی ہے اگرچہ اس وقت شعور نہیں ہوتا لیکن اس انتقال کیلئے شعور کی ضرورت نہیں ہے اگر ہم پرپس میں انگریزی چھاپ لیں اور پھر انگریزی سیکھ لیں تو چند روز کے بعد ضرور پڑھ لیں گے علیٰ ہذا بچہ اگرچہ اس وقت نہیں سمجھ سکتا لیکن بڑا ہو کر سمجھے گا چنانچہ ایک عاقل عورت نے یہ کہا ہے کہ پانچ چھ برس کے بعد بچہ قابل تربیت نہیں رہتا ہے بلکہ ہر حالت پختہ ہو جاتی ہے وہ کہتی تھی کہ اگر پہلے بچے کو درست کر دے تو اس کے بعد کے سب بچے اسی سانچے میں ڈھل جائیں گے۔ غرض معلوم ہوا ہوگا کہ صحبت کا کیا اثر ہے تو جناب باری تعالیٰ کی بڑی رحمت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام سے یوں دعا کرائی کہ ان میں ایک پیغمبر بھیجے اور پھر آپ کو مبعوث فرمایا کہ آپ نمونہ ہوں بعض نے آپ کو دیکھا اور بعض نے آپ کی سیرت دیکھی آپ کی حالت معلوم کی اور اسی طرح آپ ہماری بھی سیرت نظر میں اور اس اعتبار سے اگر فیکم دسولہ کو عام لیا جائے تو درست ہوگا۔

**حضرت مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر یہ کتابت نسبت قوانین کلیہ کی سیرت ہے**

واقعی آپ کی سیرت کو دیکھ کر بقدر آسانی سے ہم اتباع کر سکتے ہیں قوانین کلیہ کو دیکھ کر نہیں کر سکتے تھے اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب آپ ہمارے لئے نمونہ ہیں تو ہم سے بھی باز پرس ہوگی



کہ تم اس نمونہ کے موافق بن کر کیوں نہیں آئے اسکی ایسی مثال ہے کہ جیسے ہم کسی درزی سے اچکن سلوائیں اور نمونے کیلئے اپنی اچکن اسکو دیدیں تو اس اچکن کے دینے کے معنی یہی ہوتے ہیں کہ جدید اچکن کی کاٹ تراش سلائی وغیرہ سب اس پہلے کے مطابق ہو اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ تراش وغیرہ میں فرق ہو جائے تو درزی کو مستحق عتاب سمجھا جاتا ہے۔ اس عتاب کے جواب میں اگر وہ یہ کہنے لگے کہ زیادہ تر تو موافق نمونے کے ہے اور لاکھ حکم اکل۔ تو ہرگز یہ جواب سمجھ نہیں ہوتا تو جو برتاؤ آپ نے اس درزی سے کیا اسی کیلئے آپ خدا تعالیٰ کے سامنے تیار ہو جائیے اور سوچ لیجئے کہ جب آپ خدا تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہونگے اور نمونہ نبوی پر پورے نہ اتریں گے تو کس سخت عذاب کے سزاوار ہوں گے اسی کو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُمُوهٌ حَسَنَةٌ۔ کہ بالکل اس نمونہ جیسے بن جاؤ نماز ایسی ہو جیسی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روزہ وہی ہو نکاح شادی کا طرز وہی ہو۔ علی ہذا ہر چیز میں وہی طرز ہو جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طرز تھا یہ تو نمونہ ہے لیکن یہ خدا تعالیٰ کی رحمت ہے کہ اس نے اس نمونہ میں وسعت کر دی۔

۱۳۲

## قرآن شریف میں مقصود صلی خدا تعالیٰ کی رضا جوئی کی تعلیم ہے

### حکایتیں وغیرہ مقصود نہیں ہیں

قرآن شریف میں اصل مقصود خدا تعالیٰ کی رضا جوئی کے طریقوں کا بیان کرنا ہے اور اگر حکایتیں قرآن میں ہیں تو وہ بھی تلبیح ہو کر ذکر کی گئی ہیں کہ فلاں قوم نے یہ کیا تھا تو ان کو یہ سزا ملی اور فلاں قوم نے یہ کیا تھا ان کو یہ اجر ملا ہم اگر ایسا کریں گے تو ہم کو بھی ایسی ہی سزا یا اجر ملے گا اس سے معلوم ہوا کہ جہاں حمل خبر یہ ہیں ان سے مقصود حمل انشاء یہی ہیں چنانچہ اس مقام پر بھی یہی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی دعا نقل فرمائی جس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اعتنا فی الدین نہایت ضروری ہے جسکی تفصیل آیت میں ہے ترجمہ آیت کا یہ ہے کہ اے ہمارے رب ہماری اولاد میں سے ایک رسول پیدا کر کہ وہ ان کو تیری آیات سنائے اور ان کو کتاب



اور حکمت کی تعلیم کرے اور ان کو پاک کرے اس حکایت کے نقل کرنے سے مقصود یہ ہے کہ سننے والو سمجھ جاؤ کہ ضروری چیزیں یہ ہیں جنکا اہتمام حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کیا اور سمجھ کر ہم سے دعا کی۔

## دین کے احسنار

اب سمجھنا چاہئے کہ وہ ضروری چیزیں کیا ہیں سو وہ مفصلاً تو تین چیزیں یہ ہیں بتلو اور یعلم اور یزکی۔ اور مجلاً ایک چیز ہے جسکو دین کہتے ہیں کیونکہ یہ سب دین ہی کے شعبے ہیں اسلئے کہ دین مرکب ہے دو چیزوں سے ایک علم اور دوسرا عمل جیسے فن طب کہ اس میں اول علم کی ضرورت ہوتی ہے پھر عمل کی۔

## قرآن کا طب روحانی ہونا اور وہ مرض جسکا وہ علاج ہے

تو قرآن بھی اصل میں طب روحانی ہے کہ اس میں روحانی امراض کے علاج کے قواعد اور جزئیات بتلائے گئے ہیں امراض خواہ متعلق قلب کے ہوں یا جوارح کے اور امراض قلب کا مرض ہونا جو اس سے معلوم نہیں ہوتا بلکہ وجدان سے معلوم ہوتا ہے اور جب تک وجدان صحیح نہیں ہوتا اس وقت تک اسکی اطلاع بالذلیل ہوتی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ اطاعت خداوندی صراطِ مستقیم ہے اور صراطِ مستقیم سے خارج ہونا اعتدال سے خارج ہونا ہے کیونکہ خطِ مستقیم ایک ہی خط ہوتا ہے یعنی اگر دو نقطوں کے درمیان بہت سے خطوط سے اتصال کیا جائے تو ان خطوط میں خطِ مستقیم ایک ہی ہوگا جو کہ سب اقصر ہوگا باقی سب طے ہوئے اور اعتدال سے خارج ہونا مرض ہے تو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرنا مرض ہوا اور اس سے معلوم ہوا ہوگا کہ سب طریقوں سے مختصر طریق اور اقصر طریق شریعت اسلامی ہے تو اس اعتدال سے جب کوئی خارج ہوگا وہ مریض کہلاوے گا اور قرآن میں اسکو مرض کہا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے۔ فی قلوبہم مرض۔ اسکی تفسیر جب تک کہ وجدان صحیح نہ ہو سمجھ میں نہیں آسکتی کیونکہ اسکا مرض ہونے کی صفت امر بطن ہے جو جو اس سے



ادراک نہیں ہوتا لیکن جب وجدان صحیح ہو جاتا ہے تو اس کا مرض ہونا وجدان سے معلوم ہو جاتا ہے جیسے امراض ظاہری کی حالت ہے کہ بعض اوقات وجدان سے معلوم ہو جاتا ہے اور بعض اوقات نہیں ہوتا تو جیسے امراض طبیہ میں بعض امراض وجدانی ہیں اسی طرح امراض باطنی بھی وجدانی ہیں جب وجدان صحیح ہوتا ہے تو انکا ادراک ہوتا ہے اور اس کا ایک امتحان بتلاتا ہوں وہ یہ کہ جب کبھی کوئی گناہ ہو جائے تو دیکھئے کیسی تکلیف اور رنج ہوتا ہے اور اپنے نفس کو انسان کیسی ملاست کرتا ہے اگر کوئی کہے کہ ہلکو تو کبھی نہیں ہوتا دن رات گناہ کرتے ہیں لیکن کچھ بھی تکلیف و رنج کا احساس نہیں ہوتا تو میں کہوں گا کہ اس کا سبب یہ ہے کہ ابتداء سے آجتک یہ شخص مرض ہی میں مبتلا رہے صحت کبھی نصیب ہی نہیں ہوئی کہ اسکی راحت کا ادراک ہو اور اس سے مرض گناہ کی کلفت کا احساس ہو اس شخص کی ایسی مثال ہے جیسے ایک اندھا مادر زاد کہ اسکو یہی ادراک نہیں ہو سکتا کہ میں اندھا ہوں کیونکہ عمی عدم البصر کہتے ہیں تو جب کو بصر کا ادراک نہ ہوگا اس کو عمی کا ادراک کیونکر ہوگا تو مریض بھی اپنے کو وہی سمجھے گا اور مرض کی کلفت بھی اسی کو ہوگی جس نے کبھی صحت دیکھی ہو پس جو شخص یہ کہتا ہے کہ ہلکو تو کبھی تک نہیں ہوتا تو وجہ اسکی یہ ہے کہ اس کو کبھی انشراح ہی نہیں ہوا اسکو چاہئے کہ انشراح پیدا کرے اس کے بعد دیکھے کہ اگر کبھی کوئی گناہ ہو جاتا ہے تو اس میں کس قدر تکلیف ہوتی ہے۔ کم از کم بھی کرے کہ امتحان ہی کیلئے ایک ہفتہ کی رخصت اپنے معمولی کاموں سے لے اور کسی صاحبیت کت کے پاس جا کر رہے اور اس سے اللہ کا نام پوچھ کر جسطرح وہ بتلائے ایک ہفتہ تک کام میں مشغول ہونے کے بعد دیکھیں کہ دل کی ایک نئی حالت ہو گئی جو کہ اس کے قبل نہ تھی اسکو محقق رکھے پھر دیکھے کہ پہلی حالت اور اس جدید حالت میں کوئی فرق ہے یا نہیں واللہ آپ دیکھیں گے کہ پہلی حالت نہایت مکدر تھی اور اب ایک صحت نصیب ہو گئی ہے اور ایک قسم کا انشراح قلب ہے اسی لئے میں نے کہا تھا کہ جب وجدان صحیح ہو جاتا ہے تو وجدان سے اس کا مرض ہونا معلوم ہو جاتا ہے تو اس کی کوشش کیجئے کہ وجدان صحیح ہوتا کہ مرض کا مرض ہونا تو معلوم ہو جائے کہ اسکے بعد علاج پر توجہ ہو دیکھئے اگر معمولی زکام ہو جاتا ہو تو اسکے لئے کس قدر اہتمام کیا جاتا ہو افسوس ہے کہ اتنا بڑا مرض ہم لوگوں کو لگ رہا ہے کہ ہماری روح اس میں غلیل ہو رہی لیکن ہم کو ذرا فکر نہیں ہے۔



**حال** - ذکر جہ میں حرب ارشاد مرشدی دام مجہد ہم قلم سے ایک نور نکلتا ہوا تصور کرتا ہوں کہ وہ ذکر کے تمام مجہد کو اور بڑھتے بڑھتے تمام عالم کو محیط ہے اس تصور میں سجدہ اللہ کامیابی ہو جاتی تحقیق - الحمد للہ -

**حال** - یہ حالت جو عرض کی صرف ذکر کے وقت باقی رہتی ہے بعد ذکر کے جب مشاغل علمیہ میں نہمک ہوتا ہوں تو کچھ باقی نہیں رہتی -

**تحقیق** - کچھ حرج نہیں وہ حالت ہیئت خاصہ سے معلول ہے کیونکہ اس کی نیکی و نوری نہ رہنے سے وہ بھی نہیں رہتی مگر نفس اثر باقی رہے گا -

**حال** - ذکر سانی البتہ اکثر کرتا رہتا ہوں -

**تحقیق** - اس میں بعض اعتبارات سے اس سے بھی زیادہ مصلح ہیں - ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

**حال** - حسب الارشاد والا تیرہ تسبیح ذکر کی بعد نماز تہجد کے پڑھا کرتا ہوں اور بعد اسکے جب بموجب حکم آنکھ وغیرہ بند کر کے دیکھتا ہوں تو مجھ کو سبز رنگ آسمان کا سامعوم ہوتا ہے اور اس میں نیلے رنگ کے ستارے بھی نظر آتے ہیں میں نے اولاً جب تحریر کیا تھا تو حضور نے حکم دیا کہ تو پڑھتا رہ چنانچہ تعمیل ارشاد برابر پڑھا کرتا ہوں -

**تحقیق** - ماشاء اللہ تعالیٰ حالات محمودہ ہیں یہ الوان والوار جو نظر آتے ہیں بوجہ تضرع بعض مصلحتوں کے محمود ہیں لیکن مقصود نہیں اس لئے ان کی طرف نہ قصۃ التفات کیا جائے ورنہ ان کو کمال سمجھا جاوے اصل مقصود ذکر حق ہے اس میں استقامت کے ساتھ مشغول رہئے ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

**حال** - احقر کا حال بہت خراب ہو رہا ہے قسم قسم کے دسواس قلب میں پیدا ہوتے ہیں یہاں تک ان کا غلبہ ہوتا ہے کہ زبان پر جاری ہو جاتے ہیں ہمت کمزور ہو گئی ہے نفس کا غلبہ زیادہ ہوتا جاتا ہے معمولات سب چھوٹے ہوئے ہیں پھلی شرب میں چار بجے سے جاگتا رہتا ہوں مگر اتنی ہمت اور توفیق نہیں ہوتی - کہ پلنگ سے اٹھ بیٹھوں اور کچھ پڑھ لوں ایسا معلوم ہوتا ہے جیسا کسی نے باندھ دیا ہے پہلو کروٹیں لیتے لیتے دکھ جاتے ہیں نماز فجر بھی اخیر وقت میں میسر ہوتی ہے کیا کروں تحریر فرما دیں -



**تحقیق**۔ آپکی یہ حالت یا تو غم کے سبب سے ہے یا کسی مرض سے اگر اول سبب ہے تو آپکو کچھ تفریح مباح کا سامان کرنا چاہئے غالباً نکاح زیادہ مصلحت ہو اور اگر ثانی سبب ہے تو علاج اہتمام سے ہونا چاہئے میں بھی دعا کرتا ہوں بانی ہر حال میں یہ حالت مذموم اور خراب نہیں کیونکہ ذمہ منحصر ہے معصیت میں اور آپیں کچھ معصیت نہیں۔ ربيع الاول ۱۳۸۵ھ

**حال**۔ نمازوں میں کثرت سے وسوسے آتے ہیں اور حالانکہ میں کوشش کر کے قصد الفناء ادا کرنا چاہتا ہوں لیکن کچھ ایسی خود فراموشی ہوتی ہے کہ صرف زبان ہی سے رٹے ہوئے الفاظ نیکہ کرتے ہیں۔

**تحقیق**۔ یہ بھی نعمت ہے اسکی بھی قدر کیجئے اور شکر کیجئے شکر کے صلہ میں آپیں بھی ترقی ہوگی۔ ربيع الثانی ۱۳۸۵ھ

**حال**۔ ۵۔ درد من از حد فزوں گشت اسے الہ کن دوا از بہر اسداد الہ درد از یارست و در ماں نیز ہم \* دل فدا سے اوشد و جان نیز ہم خدمت والا میں عرض ہو کہ اس احقر کی حالت کچھ ایسی ہو گئی ہے کہ مشافہۃ اُس کا عرض کرنا مجھکو بہت مشکل ہو گیا ہے اسی لئے باوجود پاس رہنے کے اپنا عرض حال پہلے ایک دو دفعہ بھی بذریعہ مکتوب عرض کیا ہے اور اب پھر موقع پا کر بذریعہ مکتوب عرض حال کرتا ہوں۔ **تحقیق**۔ یہ ایک شعبہ ہے ادب کا۔

**حال**۔ آپ کی موجودگی میں خط میں لکھ کر بھی عرض کرنے میں ایک قسم کی شرمساری معلوم ہوئی **تحقیق**۔ یہ بھی اُس اول سے زیادہ شعبہ ہے اُسی ادب کا۔

**حال**۔ حالت یہ ہے کہ پہلی حالت نزول اطمینان کے بعد توجہ الی اللہ کچھ زیادہ رہنے لگی تھی اور بعض اوقات تفکریں گردن قلب کی طرف جھک جاتی تھی جو ایک مراقبہ کی سی صورت ہو جاتی تھی لیکن میں زیادہ قصد اس کا کرنا تھا اکثر مغلو بیت کی شان سے ایسی بات بعض دفعہ ہوتی۔ لیکن اس حالت کے بعد ضعف وغیرہ سے حوالی قلب میں درد پیدا ہو گیا تھا حسب ارشاد عالی تھوڑا بہت معالجہ کیا جس سے بحمد اللہ درد میں افاقہ ہو گیا گو منشار



اُس کا کہ ضعف قلب ہے ابھی بہت کچھ باقی ہے مگر اُس حالت سے اب افاقہ ہے تھوڑا بہت  
ضرب دہر سے ذکر کرنے کو جی چاہتا ہے لیکن قلب کے ضعف کی وجہ سے نہیں کرتا۔  
حقیقۃً یہی مناسب ہے۔

حال۔ کلام مجید درود شریف تھوڑا بہت کبھی ہو جاتا ہے دیگر امور موجبات تحریک شورش  
وغیرہ بجز اللہ ہمارے سلسلہ میں نہیں مثل سماع وغیرہ کے۔ ایسے امور سے میں تو اب بہت ڈرنے  
لگا ہوں کیونکہ مجھے اس سے تکلیف ہونے لگتی ہے اور ڈر ہے کہ کہیں ختلاج قلب نہ ہو جاوے  
کیونکہ حالت ضعف قلب اسی کے قریب ہو رہی ہے لیکن ایک بات جسمیں میں بھی ایک حد تک  
مجبور ہو رہا ہوں۔ وہ یہ کہ دیوان حافظ یا مثنوی وغیرہ کے اشعار غلبہ حالت میں پڑھتا ہوں البتہ  
یہ ایک محرک شورش مجھ میں باقی ہے اسکو میں کیا کر سکتا ہوں۔ میں نے ہر چند جی کو سمجھایا مگر  
میرا اس میں بس نہیں چلتا بعض دفعہ حضرت مولانا کا ارشاد یاد آتا ہے ۵

بند کن چوں سیل سیدانی کند      در نہ رسوائی و ویرانی کند

مگر حالت یہ ہے ۵

چوں کنم من آتش دل تیز شد      شیر ہجر آشفته و خونریز شد

ع چوں کنم من تیر خوردہ در جگر ۵

دروں سینہ من زخم بے نشان زدہ      بکیر تم کہ عجب تیر بے کماں زدہ

۵ لے کہ دل بردی و در جانی ہنوز      درد ہا دادی و در مانی ہنوز

۵ ایکہ عکس روے خود در آفتاب ختی      آتش در سینہ جانان کباب انداختی

دروں سینہ ام تخم محبت کاشتی      چشم معموری بریں ملک خراب انداختی

ایکہ عکس خودی اندریں آئینہ ہا      پس بجان بگفتان در اضطراب انداختی

۵ ماجنون واحد لی فی الشجون      بل جنون فی جنون فی جنون

بل جنون فی ہواہ مستطاب      قل بلی و السد یک الصواب

یوں تو آپ کے خدام میں بہت وارستہ از خود رفتہ ہیں لیکن پھر وہ اپنے کو سنبھالے ہوئے  
ہیں لیکن احقر سوا ہو کر ننگ سلسلہ بنتا جاتا ہے ۵



|                                 |                                     |
|---------------------------------|-------------------------------------|
| تہا نیم دریں باغ رسولے سے پرستی | ہر سر و زین خیابان زند برہنہ یا بست |
| ۵ ہر کو مرید اشرف عالیجناب شد   | از سوز عشق سینہ اش پچھوں کباب شد    |

یہ آثار عشق برائے نام احقر کی طرف منسوب ہو رہے ہیں حقیقت میں متصف جمال کونی اور ذات ہے ورنہ مجھ جیسے نابکار سے تو کمال اور اہل کمال کو ننگ ہے ۵

|                              |                                   |
|------------------------------|-----------------------------------|
| نخستین بادہ کاندہ جام کردند  | ز چشم مست ساقی وام کردند          |
| چو خود کردند از خویش زافاش   | عسراقی را چرا بد نام کردند        |
| بچشم تیز بینت ہر چہ نیکو است | چو نیکو بنگری عکس رخ اوست         |
| جمال اوست ہر جا جلوہ کردہ    | ز گل رویاں عالم بستہ پردہ         |
| حسن خویش از رخسار آشکار کردہ | بہن بچشم عاشقان خود را تماشا کردہ |

جب مجھے درد ہوا ہے اس کے بعد سے مجھ پر اکثر غفلت رہتی ہے توجہ الی اللہ کم ہوتی ہے تحقیق کم تو نہیں ہو مگر درد کی طرف اضطراری التفات سے اضطراری کمی ہے۔ (انقسام التوجہ وہو غیر مذموم۔)

حال۔ اور نماز میں بھی خیالات بہت آتے ہیں۔

تحقیق۔ اسی اضطراری کمی کے سبب۔

حال۔ البتہ کبھی کبھی توجہ الی اللہ ہو بھی جاتی ہے۔ اس غفلت کے قلب میں کچھ قوت معلوم ہوتی ہے۔

تحقیق۔ بوجہ عدم توجہ الی القلب اسکے مرض کی طرف التفات نہیں رہتا۔

حال۔ کیا معلوم یہ بھی ایک حکمت ہو۔

تحقیق۔ تاکہ مرض نہ بڑھے۔

حال۔ پہلی حالت میں اکثر خواہشات نفسانیہ یہاں تک کہ خواہش نکاح بھی بالکل مضمحل

ہو جاتی تھی مگر اب پھر ایک فرج بخش کیفیت کے ساتھ ان خواہشوں کا عود ہو گیا ہے گو بجز اللہ غلبہ

نہیں اور نہ ابھی تک فی ارادہ ہی قلب میں مصمم طور پر نکاح کی نسبت ہوا ہے۔

تحقیق۔ یہ تغیرات طبعی ہیں لا محمود ولا مذموم۔



احتیاطاً کہ ممکن ہے کچھ تجاویز ہو گیا ہو اور فرمایا کہ شغول بالدين کو سلام بھی کرنا منع ہے  
چہ جائیکہ مصافحہ۔

(۹۵) ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۲۷ھ۔ اثنائے درس جلالتین شریف میں قولہ تعالیٰ انذر قہم الخ میں  
فرمایا کہ اس تفسیر میں چار قرأتیں لکھی ہیں اور وقع میں پانچ قرأت متواترہ ہیں ایک ترک ہو گئی ہے  
تفصیل انکی یہ ہے۔ الاولیٰ تسبیل لثانیۃ بین الہمزۃ والالف وادخال الف بینہما لقول  
وابی عمرو وهو وجه الشام (وہذا هو المراد بقولہ تسبیلہا وادخال الف بین الہمزۃ والثانیۃ  
تسبیل لثانیۃ وعدم ادخال الف بینہما لورش وابن کثیر) وہذا هو المراد بقولہ تسبیلہا  
وترکہ (الثالثۃ۔ تبدیل لثانیۃ حرف مد وهو وجه لورش) وہو المراد بقولہ ابدال  
الثانیۃ الف (الرابعۃ۔ تحقیق الہمزۃ الثانیۃ وادخال الف بینہما الشام فی وجہ) وہذا  
لم یذکرہ المفسر (الخامسۃ۔ التحقیق والقصر للباقیین) وہو المراد بقولہ بتحقیق الہمزۃ  
واما الہمزۃ الاولیٰ فالکل متفقون علی تحقیقہا اھ۔

(۹۶) ایک سائل کے جواب میں فرمایا کہ چاندی کے ٹٹوں کی متعارف زنجیر بالفاق ناجائز ہے  
احقر نے عرض کیا کہ زنجیر تابع ہے فرمایا کہ ٹٹن بغیر اسکے رک سکتے ہیں پھر احقر نے عرض کیا کہ تبعیت کیلئے  
اضطرار تو ضرور نہیں فرمایا کہ اس طرح ایک زنجیر کی اجازت دی جاسکتی ہے کہ وہ تابع کر دی جاوے  
لیکن آج کل کئی کئی زنجیریں لگاتے ہیں وہ سب تو تابع نہیں کی جاسکتیں احقر نے عرض کیا کہ درست  
ہے اور زنجیر میں بالفاق ٹی قید اسلئے ہے کہ خود ٹٹن میں بعض علمائے اختلاف کیا ہے۔

(۹۷) ۱۹ ربیع الآخر۔ ایک صاحب نے عرض کیا کہ مجھے مسئلہ تقدیر میں بدرجہ دوسرے شیعہ ہے  
اور فوری علاج چاہا فرمایا کہ یہ وساوس کثرت سے آتے ہیں عرض کیا کہ دو تین برس سے فرمایا کہ اتنے پرانے  
مرض کا علاج اس قدر جلد و منت میں کس طرح ہو سکتا ہے ایک ماہ آپ یہاں رہتے اور میری باتیں سنا کیجئے  
انشاء اللہ تعالیٰ یہ وساوس خود بخود دفع ہو جاویں گے اور آل تو یہ ہے کہ قیل و قال سے بھی شجاعت  
دفع نہیں ہو سکتے بلکہ احوال پیدا ہونے سے وساوس کا القطار ہوتا ہے اور احوال پیدا ہونے میں  
دو چیز سے ایک صحبت محققین سے جو جامع ہوں شریعت اور طریقت کا اور ذی فہم ہوں دوسرے  
ذکر اللہ تعالیٰ سے اور جو طریق اپنے اس کے علاج کیلئے اس قابل مدت یعنی چند منٹ میں تجویز کیا ہے  
یہ صورت تو امتحان کی ہے استفادہ کی نہیں ہے۔ اور نہ تقریر سے ہمیں کچھ فائدہ ہو سکتا ہے گو یہ میرا جواب  
بے مروتی اور دفع الوقتی عن عمر عن الجواب پر مبنی کیا جاسکتا ہے لیکن مجھے اظہار حق میں ایسی باتوں کی



پروا نہیں ہے ملک میں تو خود بھی اپنے جہل کا مقر ہوں۔ اور جاننا چاہیے کہ اگر قبیل و قال سے یہ مرحلہ طے ہو جاتا تو  
 صحابہ مجھے مخلصین اور محققین کو اسباب میں گفتگو کرنے سے جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جیسے  
 شفیق معلم ہرگز منع نہ فرماتے اور حسب صحابہ اہل حال معنے تو پھر بھی یہ گفتگو زبان پر بھی نہ آئی اور  
 حقیقت یہ ہے کہ عشق اور عظمت ہو کہ یہ دو باتیں ایسی ہیں جن سے احکام محبوب یا حاکم کی نسبت  
 خواہ وہ مفہوم عند العقل بھی نہوں تسلی کامل حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ سلاطین دنیا کے بعض  
 قوانین کی بنائیں یقیناً عوام کی سمجھ میں نہیں آتیں لیکن سلطنت کی عظمت سے بڑے بڑے عقلاء و عیال  
 اسکے سامنے تسلیم ہی خم کر دیتے ہیں اور انہیں ان کو ذرا بھی تامل نہیں ہوتا جسکی وجہ صرف یہی ہے  
 انکی عظمت قلب میں ہوتی ہے پھر بڑے انہوں کی بات ہے کہ حق تعالیٰ جیسے محبوب سلطان سلاطین  
 کے احکام میں اتنی بھی تسلی نہ ہو جسکی وجہ وہی عظمت و محبت کا ہونا ہے سو بزرگوں کی صحبت سے یہی محبت اور  
 عظمت خداوندی پیدا ہو جاتی ہے جو قاطع و ساوس ہے۔ اور ایک مرتبہ قطع و ساوس کے الگ انکشاف  
 اسرار کا ہر قبیل و قال سے وہ بھی سیر نہیں ہوتا اسکا طریق صرف یہ ہے کہ جب انسان اطاعت کا ملکہ  
 کرتا ہے تو اس پر اسرار الہیہ خود بخود منکشف ہو جاتے ہیں لیکن اطاعت کشف اسرار کی نیت سے کرنا سخت  
 بے ادبی ہے اور نہ اس طرح آئیں کا سیابی ہوتی ہے بلکہ اطاعت تو محض اس قصد سے کرنا چاہئے کہ حق  
 تعالیٰ ہمارے مالک اور آقا ہیں اور انکی اطاعت ہم پر واجب ہے اور ہم اسکو ادا کر رہے ہیں۔ ہاں اس پر اگر  
 کچھ اس طرف سے عنایت ہو جاوے تو عین کرم الہی ہو ورنہ کچھ بھی شکایت نہیں اسرار الہیہ کی مثال بیگمات  
 شاہی کی سی ہے اگر کوئی شخص بیگمات کو دیکھنا چاہے تو اس کا ذریعہ اگر ہے تو کامل اطاعت ہے لیکن نہ  
 بایں ارادہ کہ مقصود حاصل ہو جاوے کیونکہ اگر اس نیت کی خبر بادشاہ کو ہوگی تو فوراً اسکو قتل کر ادیگا بلکہ  
 اطاعت تو سلطان کا حق سمجھ کر ہے اسکے بعد عجب نہیں کہ بادشاہ اس مطیع کامل کو اپنے خاص  
 زنان خانہ میں اول پردہ کے ساتھ لیجاوے اور پھر رفتہ رفتہ اپنی بیگمات کے گدے کے ہمکوار اس شخص کے  
 تدبیر اور محبت پر غایت اعتماد ہو اسلئے تم اس سے پردہ ترک کر دو اور بجائی اولاد کے سمجھو کہ یہ بھی محکوم بایں  
 اور محکوم اپنی ماں سمجھتا ہے۔ سلطان محمود غزنوی قدس سرہ سے کسی نے ایاز کے ساتھ زیادہ محبت کر نیکیا  
 سبب دریافت کیا تھا اسوقت تو انھوں نے نالہ یا پھر ایک روز اسطور سے بتلایا کہ ایک قیمتی موتی توڑ گیا  
 حکم باری باری سب را کین کو نیز ایاز کو بھی دیا بوجہ نہایت گراں بہا ہونے کے کسی کی جرأت اس حکم  
 پر عمل کر نیکی نہوئی مگر ایاز نے تعمیل کر دی بادشاہ نے اس پر خفگی ظاہر کی کہ تھے ایسی حرکت کی کہ ایسی قیمتی چیز  
 ضائع کر دی کہنے لگا مجھے قصور ہوا اور یہ نہ کہا کہ آپ ہی کا حکم تھا دیکھو حکم پر عمل بھی کیا اور پھر اسکو  
 اپنی خطا بھی قرار دیا۔ اس قصہ کے بعد سلطان نے ارکان کما کہ یہ باعث ہر از دیاد محبت کا اس سے  
 سبحان اللہ کہم سے کم حق تعالیٰ کے حکم کیساتھ اتنا تو علاقہ ہونا چاہئے اطاعت کا ملکہ ہے جو سبب سے جاتا ہے  
 حسب و قرب حاصل کا۔



اور وہ عشق صدیقین یعنی اولیاء عارفین کیلئے ساقی اس شراب روحانی کا بن جاتا ہے جب تو  
توفیق خیر و خلوص کے ساتھ اسکا طالب بن جائے تو یہ شراب مذکور روح کیلئے آب حیات بخش  
بن جاتی ہے اور جسم اس کا ابرق ہو جاتا ہے جسکے اندر شراب رہتی ہے اور جسم کا محل آثار  
عشق ہونا ظاہر ہے پھر جب وہ عشق شراب توفیق کو زائد کر دیتا ہے یعنی آثار عشق کے زیادہ  
غلبہ کرتے ہیں تو اس شراب کا زور اس ابرق تن کو توڑ ڈالتا ہے یعنی آثار کثرت کے کہ مناسب  
تن کے ہیں مخلوب ہو جاتے ہیں اور آثار توحید کے غالب ہوتے ہیں پس وہی پانی جیسا شراب  
تھا وہ ساقی بھی ہو جاتا ہے اور مست آب یعنی شراب بھی ہو جاتا ہے یعنی تائز مرتبہ اتفات سے  
رخصت ہو جاتا ہے اور اگر حقیقت اسکی سمجھ میں نہ آوی تو تم واللہ اعلم بالصواب کمد و انکار مست  
کرو اور جو اس شیرہ یعنی شراب میں مستی آگئی ہے یہ پر تو ساقی یعنی محبوب حقیقی کا ہے کہ اس نے  
اس میں یہ اثر دیا اور یہ ظاہر ہے جس سے شیرہ جو شان اور رقصان ہو گیا۔ اور جو لوگ اس  
عشق موہوب کے منکر ہیں عبد ہی کو خالق افعال کہتے ہیں کالفلاسفہ والمعتزلہ ایسے خیرہ  
و بے باک سے اس مضمون کے بارہ میں ڈراپو چھو تو کہ تو نے شیرہ کو ایسا مست کنندہ کہہ دیکھا  
تھا چنانچہ نفس محبت مکتسب مع الحق کے مدعی وہ بھی ہیں جو بوجہ ضعیف ہونے کے مشابہ شیرہ  
کے ہیں مگر وہ دیکھیں کہ کیا ان کی اس محبت میں بھی یہ جوش اہل اللہ کی سی محبت کا ہے پھر  
اگر یہ موہوب من اللہ نہیں ہیں بلکہ مکتسب ہے تو دوسرے مکتسب اسکے برابر کیوں نہیں آگے اس مضمون  
کی تعمیم کرتے ہیں کہ ایک سی تصرف پر کیا منحصر ہے سب تصرفات اس خالق حقیقی کی طرف سے ہیں پس  
فرماتے ہیں کہ بلا تفکر یعنی بداہتہ ہر ذی علم کے سامنے یہ بات ثابت ہے کہ ہر محرک کے ساتھ  
کوئی نہ کوئی محرک ہوتا ہے اور انتہاء اسکا عقلاً حضرت حق تک ہے پس وہی متصرف حقیقی  
ہو + ۲۷ حسب سلسلہ

(۲۱) سوال - عام طور پر نماز ظہر و مغرب و عشاء و وتر کے بعد دو رکعت غار نفل پڑھتے ہیں  
بعض لوگ بیٹھ کر اور بعض کھڑے ہو کر اور ان نوافل کا پڑھنا اوقات متذکرہ صدر میں لازم  
سمجھا جاتا ہے لیکن نہ پڑھنے والے پر کوئی اعتراض بھی نہیں ہوتا ایک مرتبہ کھنکھش بردار کے  
دل میں یہ خیال موجزن ہوا کہ پڑھنا نہ پڑھنا دونوں پر اختیار حاصل ہے مگر جو کہ نماز فرض



کے ساتھ ضروری سمجھا جاتا ہے جائز نہیں اسی تحقیق میں تھا کہ ایک دن خواب میں حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار فرحت آثار سے چشم بدیں کو شرف زیارت حاصل ہوا اور خود حضور ممدوح روحی فداہ سے استفسار کیا جس کے متعلق حضور نے ارشاد فرمایا کہ اختیار ہے پڑھ یا نہیں مگر پڑھنے سے نہ پڑھنا بہتر ہے معاً یہ خیال پیدا ہوا کہ حضور ممدوح روحی فداہ نے خود تو اتنی نوافل پڑھیں کہ پائے مبارک پر ورم آگیا مجھ سے نہ پڑھنا بہتر ہے کیوں فرمایا گیا شاید شیطان کا دھوکہ ہے چنانچہ اس امتحان کیلئے اسی خواب کی حالت میں پشت مبارک سے کپڑا اٹھایا اور مہربوت نہ پایا جس سے کہ پہلے خوابات میں فیض لے رہا تھا فوراً زبان سے لا حول جاری ہو کر آنکھ کھل گئی اور بدستور لا حول پڑھتا ہوا اٹھ بیٹھا حلیہ مبارک میں کچھ بھی فرق نہ تھا صرف مہربوت نہ تھی بہت پریشان ہوا کہ یہ کیا بھید ہے اور عجیب عجیب بھات پیدا ہوئے۔ یہ خیال کر کے کہ نہ پڑھنا بھی اختیار میں ہی بعد نماز فرض نوافل پڑھنا ترک کر دیا اور دوسرے اوقات میں کبھی کبھی پڑھ لیا کرتا تھا اور اس طرح قلب ناصب کو سمجھایا کہ حضور نے ترک لزوم کو فرمایا ہے۔ نہ کہ ترک نوافل کو مگر چونکہ مہربوت نہ تھی اسلئے بہت پریشانی رہی کہ حلیہ مبارک میں تو نہ موقوف نہ تھا اور شیطان کو بھی یہ قدرت حاصل نہیں ہے کہ وہ حضور کی شکل مبارک میں اپنے آپ کو ظاہر کر سکے۔ یہ کیا راز ہے۔ اس معاملہ کو من وعن ایک صاحب سے عرض کیا تھا جس کے متعلق انھوں نے کوئی قابل تسکین جواب نہیں دیا صرف یہ ارشاد فرمایا کہ تم نے حکم رسالت میں وساوس شیطانی کا شبہ کیا اسلئے مہربوت سے محروم ہوئے ایک عرصہ تک ہمراہ فرض نماز کے نوافل کو ترک رکھا اب تھوڑے دنوں سے پھر پڑھتا ہوں مگر کبھی وہ وسوسہ پھر پریشان کرتا ہے خدا کیلئے اس راز سر بستہ وادائے نوافل کے متعلق قابل تسکین باحکام شرع شریف جواب مرحمت فرمائے۔

الجواب۔ غالب گمان یہ ہے کہ آپ کے ذہن کو غلط ہوا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو گا کہ نہ پڑھنے سے پڑھنا بہتر ہے جو کہ حقیقت ہے مستحب کی۔ ذہن نے یاد میں غلطی کی کیونکہ خواب کی صحت کا معیار موافقت شریعت ہی اور موافقت کی ہی صورت ہے اور تاویل بال لزوم بھی ممکن ہے مگر الفاظ سے بعید ہے اور اعتقاد لزوم کا خیال



تعلیم ہے ورنہ تارکین پر اعتراض ضرور کیا جاتا یہ دوام ہی نہ کہ لزوم۔  
اور مہربوت کا نظر نہ انا دلیل اسکی نہیں کہ وہ واقع میں بھی نہ تھی اور اکثر محققین کے نزدیک  
تو اصلی حلیہ پر نظر آتا بھی ضروری نہیں اس خواب کی بنا پر ہرگز نوافل کو ترک نہ کیجئے۔

۶ شعبان ۱۳۳۲ھ

از غلام شکستہ دل بجناب شیخ کامل شریف  
مد اللہ ظلہ - بعد ہزاراں ہزار تحفہ سلام  
مسنون معروض آنکہ میں نے رسالہ الامداد بابت  
ماہ رجب المرجب ۱۳۳۲ھ مطالعہ کیا جس میں کچھ  
بقیہ حصہ بابت تفسیر آیت کریمہ۔

یا ایہا الذین آمنوا لاترفعوا اصواتکم فوق صوت  
النبی الایہ مذکور تھا۔ اس تفسیر کی خوبی اور منت  
میں شک نہیں لیکن میرے دل میں یہ خیال جان بھر رہا  
کہ اہل سنت نے تو کسی موقعہ میں بھی یہ نہیں کہا  
کہ بعض اعمال دوسرے اعمال کے حبط (وغارت  
ہونے) کا سبب نہیں بن سکتے بلکہ میرا گمان یہ ہے  
کہ معاملہ برعکس ہے دیکھئے امام ہمام محمد بن اسماعیل  
بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جبکا پایہ علوم کلام میں  
بہت بلند ہے اپنی صحیح میں ایک باب باندہ ہاجر  
باب خوف المؤمن ان یحبط عملہ وہو لا یشرع باب اس  
بیان میں کہ مؤمن کو ڈرنا چاہئے اپنے عمل کے حبط ہونے  
سے غفلت کجالت میں ص ۱۲ مطبوعہ مصطفائی  
علامہ سندھی شایع بخاری میں فرماتے ہیں یعنی مؤمن کو  
اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ وہ منافق ہو اور اسوجہ سے

(۲۲) من العبد الکذیب الی جناب  
الشیخ الامام النجیب مد اللہ ظلہ بعد  
آلاف تحیۃ و سلام اما بعد فقد  
طالعت رسالۃ الامداد لشہر رجب المرجب  
وفیہا بند من بقیۃ تاویل الایۃ الکویۃ  
یا ایہا الذین آمنوا لاترفعوا اصواتکم  
فوق صوت النبی الخ ولا شک فی متانۃ  
ذلک التاویل لکن اختلج فی صدری  
ان فی ای موضع قال اهل السنة  
والجماعة ان الاعمال بعضها لا تنکوت  
موجبة بحبط بعض الاعمال بل ظنی ان  
الامر خلافہ فہذا الامام الہمام محمد  
ابن اسماعیل البخاری رحمہ اللہ مع علو  
کعبہ فی العلوم والکلام قد لبس بابا  
فی صحیحہ ص ۱۲ المطبوع فی المصطفی  
وقال باب خوف المؤمن ان یحبط  
عملہ وہو لا یشرع وقال السندھی  
فی تعلیقہ علی البخاری ای خوفہ من  
ان یکون منافقا فیحبط لذلک عملہ



وہو لا یعلم بنفاقہ لکمال غفلتہ و خوفہ  
 من ان یحبط عملہ لشؤم معاصیہ لکما  
 رفع علم لیلۃ القدر من قلبہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لشؤم الاعتصام اہ و فی  
 تفسیر جامع البیان فسر تلك الآية  
 الکرمۃ ہکذا ان تحبط ای کراہۃ او  
 خشیۃ ان تحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون  
 بحبطہا و فی الصحیح ان الرجل یتکلم <sup>لکلمۃ</sup>  
 من سخط اللہ لا یلقى لہا بالاً الا یکب  
 لہ بہا فی النار بعد ما بین السماء  
 والارض اہ و قدر آیت فی الصحیح  
 ص ۹۵ جلد دوم مصطفائی بلفظ  
 اخر عن ابی ہریرۃ سمع رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان العبد  
 یتکلم بالكلمۃ ما یتبین فیہا نزل بہا  
 فی النار بعد ما بین المشرق و فی  
 روایۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی  
 علیہ وسلم قال ان العبد لیتکلم  
 بالكلمۃ من رضوان اللہ لا یلقى  
 لہا بالاً یعرف اللہ بہا درجات  
 وان العبد لیتکلم بالكلمۃ من  
 سخط اللہ لا یلقى لہا بالاً یموی  
 بہا فی جہنم اہ

۳۶

اُسکے اعمال حبط ہو جائیں اور اُسکو اپنے نفاق کی  
 وجہ کمال غفلت کے خبر بھی ہو یا مطلب یہ کہ مومن  
 کو اپنے اعمال کے حبط ہونے سے ڈرنا چاہئے جو حبط ہونا ہونے کی جوت  
 جیسا کہ شب کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قلب  
 مبارک سے اٹھایا گیا جو حبط و خست و خست کے تفسیر جامع البیان  
 میں اس آیت کریمہ کی تفسیر مطرح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی آواز پر آواز بلند نہ کرو جو حبط ہوتا اس بات کے کہ تمہارا  
 اعمال حبط ہو جائیں اور تمکو ان کے حبط ہونے کے خبر بھی ہو  
 صحیح میں ہے کہ آدمی بعض دفعہ ایک بات اللہ تعالیٰ کی مرضی  
 کے خلاف کہتا ہے جسکی اُسکو پرواہ بھی نہیں ہوتی مگر اُسکی  
 وجہ سے اُسکو جہنم میں دین آسمان کی لمبائی سے زیادہ گھرے  
 درجہ میں ڈال دیا جاتا ہے اور میں نے خود صحیح بخاری میں ص ۵۹ جلد دوم  
 مصطفائی میں دیکھا الفاظ سے اس حدیث کو دیکھا ہے ابو ہریرہ  
 رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے  
 ارشاد فرمایا کہ بندہ بعض دفعہ ایک بات کہتا ہے جس میں اُسکو  
 کوئی بات نہیں معلوم ہوتی اور اُسکو جہنم میں مابین شرق و مغرب  
 زیادہ گھرے درجہ میں ڈالا جائیگا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس  
 روایت کرتے ہیں فرمایا حضور کہ بندہ بعض دفعہ کوئی بات اللہ  
 کی خوشی کی کہتا ہے جسکی اُسکو قدر نہیں ہوتی جو تعلق  
 اُسکی وجہ سے اُسکے بہت درجے بلند فرما دیتے ہیں  
 اور بعض دفعہ کوئی بات اللہ کی ناراضی کی کہتا ہے  
 جسکی اُسکو پرواہ بھی نہیں ہوتی مگر اُسکی وجہ سے  
 جہنم میں جھونکا جائے گا۔



فتوحۃ البخاری وتفسیر جامع البیان  
 یدلان صراحة مع هذين الحديثين  
 ان بعض الاعمال قد يكون موجباً  
 لبطلان الاعمال فاي شناعة بالترا<sup>مه</sup>  
 وفرق بين هذا القول وقول المعتزلة  
 والخارج فانهم يقولون ان الكفار  
 يخرج العبد من الايمان فاما يدخله في الكفر  
 كما هو رأي الخوارج اولا يدخله في الكفر<sup>ثابت</sup>  
 منزله بين المتزلتين وهو قول قول المعتزلة  
 بخلاف تلك المقالة فانها تدل على الحبط  
 بدون رفع الايمان ويستأنف هذا من تلك  
 الآية الكريمة ايضاً فان الله تعالى صدرها  
 بقوله يا ايها الذين امنوا تبينوا على ان ذلك  
 المحبط يكون فجامعاً مع الايمان  
 وذيلها بقوله وانتم لا تشعرون  
 اشعاراً على ان هذا لا يدخله في الكفر  
 لعدم تعد الكفر ولا يبعد ان يكون  
 الامر هكذا لان الله تعالى هما ذكر  
 المحبط في غير هذه الآية فاما قائلنا  
 بخسران في الدنيا والآخرة او الخلو  
 او عدم اقامة الوزر وغير ذلك  
 من الوعيد وفي هذه الآية لم  
 يذكر كذلك ونحن نعد الايات  
 حسبما ادى اليه نظري قال الله

پس بخاری کا ترجمہ لبیان و تفسیر بیان القرآن ان  
 دونوں حدیثوں کے ساتھ ملکر صراحة اس بات پر  
 دلالت کرتے ہیں کہ بعض اعمال کبھی دوسرے اعمال کیلئے  
 موجب البطلان ہو جاتے ہیں پس اس بات کو مان لینے  
 میں کونسی خرابی ہے اور اس قول میں اور معتزلہ اور خارج  
 کے قول میں بڑا فرق ہے کیونکہ وہ قائل ہیں کہ کفار مرتدہ  
 کو ایمان سے نکال دیتے ہیں پھر یا تو وہ کافر ہو جاتا ہے  
 جیسا کہ خوارج کی رائے ہے یا یہ کہ کفر میں بھی داخل نہیں  
 ہوتا اور ایمان و کفر کے بیچ میں ایک مرتبہ نکل آتا ہے یہ  
 قول معتزلہ کا ہے یہ سب اس مذکورہ بالا قول کے خلاف  
 ہیں کیونکہ اس قول سے صرف حبط عمل پر دلالت ہوتی ہے  
 نہ کہ زوال ایمان پر اور اسکے لئے اشارہ اس آیت میں  
 بھی موجود ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اس آیت کو اس  
 قول سے شروع فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا لے  
 ایمان والو جس سے اس امر پر تنبیہ ہوتی ہے  
 کہ یہ حبط عمل ایمان باقی رہنے کی حالت میں ہوتا  
 ہے اور اخیر میں یہ قول بڑھایا و انتم لا تشعرون  
 (اس حال میں کہ تم جانتے بھی نہ ہو) یہ بات  
 بتلانے کے لئے کہ یہ ہر کفر میں بھی داخل نہ کر سکا  
 کیونکہ کفر کا قصد نہ تھا اور کچھ بعید نہیں کہ یہ حبط عمل  
 اسی طرح یعنی بدون زوال ایمان ہو کیونکہ حق تعالیٰ  
 نے اس آیت کے سوا جہاں کہیں بھی حبط عمل کا ذکر  
 فرمایا ہے وہاں ساتھ ساتھ خسران دنیا و آخرت  
 کا یاد دہانی دخول جہنم کا یا وزن نہونیکایا اور کسی  
 وعید شدید کا ذکر ضرور کیا ہے اور اس آیت میں ایسی چیزیں  
 مذکور نہیں (اب میں اپنی وسعت نظر کے موافق  
 آیتوں کو شمار کرتا ہوں) حق تعالیٰ



تعالیٰ ومن یرتد دمنکم عن دینہ  
 قیمت وھو کافر فاو لئک حبطت  
 اعمالہم فی الدنیا والآخرۃ الہ (سیقول  
 رکوع ۱۱) ومن ینکفر بالایمان فقد  
 حبطت اعمالہ الہ (لا یحب اللہ رکوع ۵)  
 ویقول للذین امنوا الصلوۃ الذین اقسوا باللہ  
 جہدا یمانہم انہم لم یعم حبطت اعمالہم الہ (لا یحب اللہ  
 رکوع ۱۲) اولئک الذین یسیرن فی الاخرۃ الانار  
 وحبط ما صنعوا فیما وباطل ما کانوا یعملون  
 (وما من دابة فی الارض رکوع ۲) ما کان  
 للمشکرین ان یمروا مساجدا للہ شامدا علی  
 انفسہم بالکفر اولئک حبطت اعمالہم الہ براءۃ  
 (رکوع ۹) وخضعت لذلک خاصط اولئک  
 حبطت اعمالہم فی الدنیا والآخرۃ  
 (براءت رکوع ۱۵) اولئک الذین  
 کفروا بآیات ربہم ولقاءہ فحبطت  
 اعمالہم (قال المراقل لک رکوع ۳)  
 لئن اشرکت لیحبطن عملک ولتکونن من  
 الخاسرین (فمن اظلم رکوع ۴) والذین  
 کفروا فتنسوا الہم واضل اعمالہم ذلک  
 بانہم کرھولما انزل اللہ فاحبطت اعمالہم  
 (حم رکوع ۵) بل اقول القول بعد حبط  
 الاعمال ھو قول المرجئة الذین یقولون  
 لا یضر مع الایمان معصیۃ فانظروا

۳۸

فرماتے ہیں۔ اور جو کوئی پھر جائے تمھارے میں  
 سے اپنے دین سے اور مرجائے کافر ہو کر پس  
 ان لوگوں کے اعمال اکارت ہو گئے دنیا و آخرت  
 میں (سیقول رکوع ۱۱) اور جو کوئی ایمان کا انکار  
 کرے ان کے اعمال اکارت ہو گئے (لا یحب اللہ  
 رکوع ۵) اور سلمان لوگ کہیں گے ارے کیا یہی  
 لوگ ہیں کہ بڑے مبالغہ سے قسمیں کھایا کرتے تھے  
 کہ ہم تمھارے ساتھ ہیں ان لوگوں کی ساری  
 کارروائیاں غارت گئیں۔ (لا یحب اللہ رکوع ۱۲)  
 یہی لوگ ہیں جنکے لئے آخرت میں سوائے آگ کے کچھ نہیں  
 اور جو انھوں نے کیا دنیا میں اکارت کیا اور کچھ کرتے تھے  
 فضول ہو گا (وما من دابة رکوع ۲) مشرکوں کو  
 حق نہیں کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں حال میں  
 کہ اپنے نفسوں پر کفر کے گواہ ہیں ان لوگوں کے  
 اعمال اکارت ہو گئے (براءت رکوع ۹) اور تمھنے  
 بھی فضول باتوں میں خوض کیا جیسا کہ پہلوں نے  
 خوض کیا ان لوگوں کے اعمال ضائع ہو گئے دنیا و  
 آخرت میں (براءت رکوع ۱۵) یہی لوگ ہیں جنھوں نے اپنے  
 رب کی آیتوں کا کفر کیا اور اسکی نقاریں انکار کیا پس انکے اعمال  
 ضائع گئے (قال المراقل لک رکوع ۳) البتہ اگر تو نے شرک کیا  
 تو تیری اعمال ضائع ہو جائیں گے اور تو نا کاموں میں سے ہو جائے گا  
 (فمن اظلم رکوع ۴) اور جنھوں نے کفر کیا انکے لئے ہلاکت ہے جو  
 اور خدا نے ان کے اعمال غارت کر دیئے یہ سب کہ انھوں نے کلام الہی  
 سے کراہت کی تو خدائے انکے اعمال کو ضائع کر دیا (حم رکوع ۵)  
 بلکہ میں کہتا ہوں کہ عدم حبط اعمال کا قول مرجئہ کا قول ہے جو کہتے  
 ہیں کہ ایمان کیساتھ کوئی معصیت مضر نہیں ہوتی پس ہر گز



ان القول بالتخصیص او غیر ذلک  
غیر ضروری۔ ہذا مآظہم نحو یدیکم  
صم فان فالمرجوا القبول والا ارشاد  
الی موافق غلطی و اهدونی الی سواء  
الطریق افیدونی دمت مفیدین و  
مد الله طلائکم۔ والسلام مع الاکرام۔  
اجواب۔ یعلم ان الحبط الذی نسبت  
نفسہ الی اهل السنۃ و الجماعۃ هو الذی  
یکون اثرہ کون الاعمال السابقۃ  
کالعدم کما یکون فی الکفر حتی یبطل  
صلواتہ و صیامہ اصلاً و یجب علیہ  
الحج تائباً اذا استطاع الزاد و الراحلة  
بعد التوبۃ و انتفاء عتد اهل  
النحو لا یشک فیہ و لا فکیف لم  
یحکموا فی فتا و حکم باعادۃ الحج  
مثلاً بعد صدور بعض المعاصی  
کما حکموا بہا بعد التوبۃ من الایثار  
فالحبط الذی ائتممہ بتبویب  
النخاری و تعلیق السند ہی ان کان  
ہذا ہو المذکور سابقاً فلا نسلم لالتما  
علیہ ان کان غیرہ من ذہاب برکت  
الاعمال و ثوابہا کلاً او بعضاً فلا  
یضرنا فی دعوی انتفاءہ عن

تخصیص (جہر) وغیرہ کو قائل ہونے کی ضرورت نہیں یہ  
بات ہے جو آپ کے ناچیز خادم کے ذہن میں  
آئی اگر صحیح ہو تو امیدوار قبول ہوں ورنہ مجھکو  
مواقع غلطی سے مطلع فرمایا جائے اور مجھے سید  
راستہ دکھائیے۔ مجھے بھی افادہ فرمائیے ہمیشہ  
آپ فادہ فرماتے رہیں خدا تعالیٰ آپکا سایہ دراز کے  
جواب۔ جاننا چاہئے کہ جس حبط کی نسبت بطور نفی  
کے اہل سنت و الجماعۃ کی طرف کی گئی ہے وہ وہ  
ہے جسکا اثر یہ ہو کہ اعمال گذشتہ بالکل کالعدم  
ہو جائیں جیسا کہ کفر سے ہوتا ہے کہ نماز اور روزہ  
بالکل باطل ہو جاتا ہے اور اس پر دوبارہ  
حج واجب ہوتا ہے اگر طاقت زاد و راحلہ بعد  
توبہ کے ہو جائے۔ اور اہل حق کے نزدیک  
اس کے انتفاء میں کوئی شک نہیں ہو سکتا  
ورنہ پھر انھوں نے اپنے فتاویٰ میں بعض  
معاصی موجب حبط اعمال کے صدور  
کے بعد اعادۃ حج کا حکم کیوں نہیں کیا  
جیسا کہ وہ یہ حکم بعد توبۃ ارتداد کرتے ہیں  
پس وہ حبط جسکو آپ نے ترجمہ باب بخاری اور  
حاشیہ سندھی سے ثابت کیا ہے یہی مذکور بالا ہے تو ہم  
تسلیم نہیں کرتے کہ وہ دونوں سپر ال ہیں اور اگر سنگے  
سوا حبط کو کوئی دوسرے معنی مراد میں مثلاً برکت عمل اور  
ثواب کمال اعمال کے بعض صناع ہو جائے تو یہ ہمارے معنی



اصل الحق لا نالاً تنكره فيبقى النزاع  
 اذن لفظياً لكنه لا يناسب الآية  
 فان سوقها تدل ظاهراً على ان  
 شأن هذا الحبط اشد من شأن  
 المعاصي ولا اشدية في مشترك بينهما  
 وبينها وكذا اما لقولهم من الحديثين  
 فلا مسا من له بالحبط اصلاً وانما  
 مدلولها الوقوع في المعصية العظيمة  
 ولا يلزمه الحبط بشي من التفسيرين  
 واما تفسير جامع البيان فليس فيه  
 شيء زائد على الترجمة حتى يستدل به  
 على المدعى واما ما ذكرتموه من الفرق  
 بين قولكم وقول المعتزلة والخوارج  
 فنعم الفرق لو من انية الحاجة ولا  
 تمس ما لا يثبت بناءً من الحبط  
 ولم يثبت ولا يدل شيء من الآيات  
 التي سردتموها على شيء من المقصود  
 كما هو ظاهر واما دلالة آية الحجر  
 على كون هذا الحبط جامعاً لایمان  
 فمنقوض بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا  
 من يرتد منكم عن دينه والحال ان  
 الايمان باعتبار الحال والحكم المقصود  
 باعتبار المال -

۴۰

انتفا حبط عن الالحق كوضعتو كايونك اس حبط كا  
 هم انكار نہیں كوتے تو اب نزاع صرف لفظی رہ گیا  
 مگر یہ معنی ثانی حبط کے اس آیت میں مناسب نہیں  
 کیونکہ سوق آیت کلم کھلا اس بات پر دلالت  
 کر رہا ہے کہ اس حبط کی شان (جوہر سے ہو)  
 دیگر معاصی سے زیادہ سخت ہے اور جس بات  
 میں تمام اعمال مشترک ہوں اُس میں اشدیت کہا  
 اسی لئے جو احادیث اپنے نقل کی ہیں اُن کو حبط  
 سے کوئی بھی علاقہ نہیں بلکہ اُن کا مدلول تو  
 صرف ایک بڑے گناہ میں پڑ جانا ہے اُن میں  
 حبط کسی تفسیر کے موافق بھی لازم نہیں آتا یہی تفسیر  
 جامع البیان کو اُنیں ترجمہ باب سے زیادہ کوئی  
 بات نہیں یہاں تک کہ اُس سے مدعی پر استدلال کیا  
 جائے اور جو فرق اپنے معتزلہ و خوارج کے قول  
 میں اور اپنے قول میں کیا ہے تو وہ فرق اچھا ہی  
 اگر اُسکی کچھ ضرورت ہوتی مگر ضرورت نہیں جب تک  
 کہ اُس کا حبط پر مبنی ہونا ثابت نہ ہو جائے اور یہ  
 ثابت نہیں ہوا اور جتنی آیات اپنے بیان کی ہیں وہ  
 مقصود پر بالکل دلالت نہیں کرتیں اور یہ ظاہر ہے  
 رہا آیت حجرات کا حبط پر دلالت کرنا ایمان کے بقا  
 کے ساتھ تو یہ دوسری آیت منقوض ہے فرماتے ہیں  
 حق تعالیٰ ای ایمان والو جو کوئی تمہارے میں سے اپنے  
 دین سے پہر جائے بات یہ کہ ایمان بالفعل کے اعتبار سے  
 اور حکم کفر آئندہ حالت کے اعتبار سے ہے -

(بانی آئندہ)



**سوال** میں نے لڑکی کو لڑکے کی والدہ اور بھوپنی اور بہن کو اس لئے دکھایا کہ احادیث شریفہ کی رو سے خود لڑکے کو دیکھنا درست ہے تو اس کے اقرباے نسوان کو دکھانا بھی حسب حدیث عمل ہوگا اگرچہ بعض جگہ لڑکی کو دکھانے کی رسم عرفا کو معیوب سمجھی جاتی ہو مگر جو عرف کہ خلاف حدیث ہو وہ قابل عمل نہیں پس میرا یہ عمل خیال و توجیہ درست ہے کہ نہیں اور اگر درست نہ تو بصراحت آگاہ فرمایا جائے تاکہ عرف خلاف حدیث قابل عمل ہونے کی حقیقت از طفیل رہنمائی حضور ہو۔

**الجواب** یہ عرف اس حدیث کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حدیث سے رویت ثابت ہے نہ کہ ارادت یعنی حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ لڑکی والے اس مخاطب کو خود لڑکی دکھلا دیں بلکہ مخاطب کو اجازت ہے کہ اگر تمہارا موقع لگ جائے تو تم دیکھ لو پس اس طرح جو عورت مخاطب کے قائم مقام ہے اس کا دیکھ لینا تو اس حدیث میں حکماً داخل ہو سکتا ہے باقی یہ ہرگز حدیث کا مدلول نہیں کہ لڑکی والے اہل مخاطب کو دکھلایا کریں حدیث اس سے محض ساکت ہے اگر تجربہ سے نسوان مخاطب کو دکھلانا خلاف مصلحت ثابت ہو ان سے پردہ کرانیکا عرف ہرگز خلاف حدیث نہیں جیسا عورتوں کو دکھلادینا بھی خلاف حدیث نہیں شرعاً دونوں شقوں کا اختیار ہے۔ ۳ جمادی الثانیہ ۱۳۲۵ھ۔

**سوال** مولانا مفتی عنایت احمد صاحب نے اپنے الکلام المبین میں امام یافعی کی کتاب مرآۃ الشیطان سے کرامات غوث الثقلین قدس سرہ العزیز میں لکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک بڑھیا کے بیٹے کو جناب حضرت غوث الثقلین سے بہت محبت تھی اکثر آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا دنیا کے کاروبار میں کم مشغول ہوتا ایک دن اس بڑھیالے آپ کے حضور میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں نے اس بیٹے کو آپ کی نذر کیا اور بشرط اپنا حق اس سے معاف کیا آپ اسے تعلیم باطن فرمائیے اس لئے کہ میرے گھر کے کام میں تو یہ رہتا ہی نہیں ہر گھڑی ہمیں حاضر ہوتا ہے اور اس لڑکے کو خانقاہ مبارک میں چھوڑ آئی آپ نے اسے ریاضت اور سبق باطن میں مشغول کیا کبھی کبھی وہ بڑھیا اپنے بیٹے کو دیکھنے آتی تھی ایک دن آئی تو دیکھا کہ وہ بیٹا چنچا چہرہ ہار اور بہت حقیر و ناتواں ہو گیا ہے پھر وہ حضرت غوث الثقلین کے پاس گئی تو دیکھا کہ آپ مرغی کا گوشت کھا رہے ہیں اس نے کہا کہ حضرت آپ مرغی کا گوشت کھاتے ہیں اور میں

خلاف حدیث نبوی و شیعہ از زمانہ

شیعی

۶۵

شیعی

تحقیق تصدیق بعض اقوال حضرت غوث الاعظم و شہرہ تصدیق



لڑکے کو چنے کھلاتے ہیں آپ نے مرغی کی ہڈیوں پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ اٹھ کھڑی ہو اس حد کے حکم سے جو بوسیدہ ہڈیوں کو زندہ کرے گا فوراً وہ مرغی زندہ ہو گئی اور آواز کرنے لگی سبحان کیا رتبہ ہے اولیاء امت محمدیہ کا جناب مفتی صاحب کے نزدیک اگر یہ سند قابل اعتبار نہوتی تو اپنی تحریر میں ہرگز نہ لاتے تاہم حضور والا سے عرض یہ ہے کہ یہ سند قابل مانتے کے ہو یا نہیں۔

الجواب۔ کرامات اولیاء سے صادر ہو سکتی ہیں اسلئے اس قصہ کے مان لینے میں کوئی شرعی خرابی نہیں ہے بشرطیکہ اس قصہ سے کوئی اور نتیجہ خلاف شریعت اپنی رائے سے مستنبط نہ کر لیں۔  
۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۷ھ

سوال۔ درمختار مطبوعہ ممبئی صفحہ ۲۱۰ سطر ۲۱ پر جو عبارت ہے کہ زوجہ کو خروج من البیت جائز ہے زیارت والدین کیلئے فی کل جمعة مرة الى ان قال لا فيما عدا ذلك وان اذن كافا عاصبین اسکی توضیح مطلوب ہے مفہوم اچھی طرح سمجھ میں نہیں آیا برادری یا غیر ذی محرم میں کسی ضرورت کیلئے جانیکی اجازت عورت کو ہو سکتی ہے یا نہیں اور زیارت والدین کیلئے ہر جمعہ میں ایک دن سے زیادہ کو جانا جائز نہیں یا حق نہیں اور خاوند کو ہر جمعہ میں جانے سے منع کرنے کا حق ہے یا نہیں بہر حال اس شبہ و خلعجان میں طبیعت واقع ہے کہ عموماً عورتیں باجائز شوہر برادری میں غمی و خوشی کی تقریبات پر جاتی ہیں اور یوں بھی ملنے ملائے کیلئے دیور یا جیٹھ یا اور کی برادری میں بھی جانا ہوتا ہے اور راتیں بھی وہیں گزرتی ہیں اور اس میں ابتلا عوام و خواص سب کو ہے پھر اس روایت کا مطلب کیا ہے۔

الجواب۔ فی الدائم المختار باب المرد و لها السفر و الخروج من بیت زوجها الى قوله اولیٰ زیارة الویسا کل جمعة مرة ثم الى قوله لا فيما عدا ذلك وان اذن كافا عاصبین والمعتمد جواز الحام بلا تریب اشباه و سیجئی فی النقطة فی رد المختار وان لم یكونا كذلك (ای قادرین علی ایتائنا) ینبغی ان یاذن لهما فی زیارتهما فی الحین بعد الحین علی قدر متعارف اما فی کل جمعة فهو بعيد فان فی كثرة الخروج فتحر باب الفتنة خصوصاً ان كانت شابة والرجل من ذوی الہیئة و فی رد المختار تحت قوله والمعتمد و حیث انحناءها الخروج فی شرط عدم الزينة فی الكل وتغیر الہیئة

صدق زوجه و محرم او در ملاقات باہمی۔  
شقی



اسی مایکون داعیۃ الی نظر الرجال واستمالتم ثم قال فی الدر المختار باب الفقہ  
ومینعہا من زیارۃ الأجانب وعیادتہم والولیۃ وان اذن کانہا صیدین فی  
رد المختار قولہ والولیۃ ظاہرۃ ولو كانت عند المحارم لہما تشغل علی جمع فلا تخلو  
من الفساد عادۃ رحمتی۔ ان عبارات سے امور ذیل مستفاد ہوئے نمبر ۱ جمعہ تحدید شرعی  
نہیں مداعرف و ضرورت پر ہے اس سے زیادہ اگر فتنہ نہ تو حق نہیں اور اگر فتنہ ہو تو جائز بھی نہیں  
نمبر ۲ ولائم وغیر محارم میں جانے سے نہی معلل بعلت احتمال فتنہ ہے اور فتنہ عام ہے ہر امر غیر  
شروع کو جسکی تفصیل میرے نزدیک وہی ہے جو اصلاح الرسوم میں بندہ نے لکھا ہے باقی جسکے  
نزدیک جو فتنہ ہو مدار نہی کا وہ ہے اور علت کے ارتفاع سے معلول مرتفع ہو جاوگا  
نمبر ۳۔ جہاں جانیکی اجازت ہو مشروط ہے عدم تزیین کے ساتھ اور اسکا مدار بھی وہی احتمال  
فتنہ ہے امید ہے کہ اب رہائشکالات اسکے متعلق رفع ہو گئے ہوں گے۔ ، حجابی الاخریٰ  
سوال۔ وقف علی الاولاد جائز ہے یا نہیں اسکی بابت حضور والا کی کیا تحقیق ہے اگر جائز ہے  
تو باکراہت یا بلاکراہت۔

اجواب۔ وقف علی الاولاد جائز ہے بلاکراہت لیکن اگر نیت خالص نہ ہو تو کراہت ظاہر ہے  
اور اگر نیت اس کا یہ خیال ہے کہ قانون میراث مضراور نامناسب ہے تو پھر فعل محض دینی ہے  
سوال۔ یا بدوح کے متعلق بعض سریانی زبان میں باری تعالیٰ کا نام بتلاتے ہیں اور بعض  
موکل کا نام کہتے ہیں اور یا کو اس کے ساتھ بڑھانے کو بھی منع کرتے ہیں اسکی تحقیق جو حقیر  
کو تو اس سے مطلع فرمایا جاؤں۔

اجواب۔ جھکو کچھ تحقیق نہیں اور بدون تحقیق اسکے پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتا۔  
سوال۔ کھیتی کٹوانے میں آج کل یہی عرف ہے کہ کاٹنے والے کو اُسی کھیت کٹے ہوئے سے  
کچھ دیدیتے ہیں پس یہ اجارہ بسبب جہالت اور اجرت مقرر کرنے کے جو اجرت لینے والے کے ہاتھ سے  
طیار ہوئی ہو فاسد ہونا چاہی پس اسکے متعلق موزیل کا جواب ارشاد فرماؤں نمبر ۱ اجارہ فاسد یا نہیں اگر  
نہیں تو دلیل کیا ہے نمبر ۲۔ بنابر فاسد ہونے اجارہ مسطورہ کو وہ اجرت کرنیوالا اس اجرت کا بعد القبض مالک  
ہو جاتا یا نہیں نمبر ۳۔ بنابر فاسد ہونے اجارہ مذکورہ کو کوئی حیلہ جواز کھے یا نہیں سمجھیں عموم بلوئی ہو اسکا اعتبار

سنتی  
تحقیق حکم وقت علی الاولاد

سنتی  
تحقیق حکم یا بدوح

اجارہ  
حکم لانی تعارضات



یانہ بینوا توجروا۔ فقط

**اجواب۔** جہالت کی نسبت تو یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ مجہول محض نہیں ہوتا ایک انداز ضرور ہوتا ہے اور جہالت سیرہ کو فقہار نے مواضع کثیرہ میں عفو کیا ہے اور فقیر طحان کے شبہ کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے بلکہ واقع بھی ہے کہ خواہ عملاً اس محصود میں سے دیدیتے ہیں مگر اسکی شرط نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر یوم سابق کے محصود میں سے کوئی اسی انداز دینے لگے کوئی انکار نہیں کرتا اسلئے میں اس عمل کو جائز سمجھتا ہوں۔ ۸۔ حجابی الاخریٰ

**سوال۔** والد صاحب کی ایک حقیقت دوسرے شخص کے پاس رہن دخلی ہے اور بعد از کے حقیقت مذکورہ کو والد صاحب نے وقف علی الاولاد کر دیا ہے اور تاحیات والد صاحب جائداد موقوفہ پر خود قابض رہیں گے میرے پاس ایک اور حقیقت ہے جسکی نسبت بوجہ بہ نقصانات کے میرا عرصہ دراز سے یہ خیال ہے کہ اسکو علیحدہ کر کے دوسری اچھی اور موقوفہ کی حقیقت خرید کروں اتفاق سے اسوقت میری حقیقت کا ایک شخص خریدار ہو گیا ہے مگر وہ حقیقت اسوقت موقع کی موجود نہیں اور والد صاحب کی موقوفہ و مرہونہ حقیقت شہر کے قریب بھی ہے اور زیادہ تر اس میں مسلمان ہی کاشتکار ہیں اور ہے بھی معافی مگر شرعی مسئلہ اور حضور والا کی رائے بغیر میں اس کام کو نہیں کر سکتا ہوں سوال یہ ہے کہ نمبر ۱۔ والد صاحب کی موقوفہ و مرہونہ حقیقت کافک رہن تو والد صاحب یا جو شخص متولی ہو وہی موافق شرائط وقفنامہ کے کر سکتا ہے مگر مرہن سے رہن درہن میں بھی کر سکتا ہوں اگر مرہن کا روپیہ برضا مندی والد صاحب دیکر اس حقیقت کو قبضہ میں کروں تو اسکی آمدنی مجھے اپنے صرفہ لانا جائز ہے یا نہیں یعنی وہ آمدنی سود میں شامل ہوگی یا نہیں۔ نمبر ۲۔ اگر کسی وقت اس حقیقت موقوفہ و مرہونہ کامیں خود یا کوئی میری اولاد میں سے متولی ہو تو اسوقت وہ رقم جو مرہن کو اس وقت زر رہن کے طور پر دیا و گیا مجھے یا میرے قائم مقام کو حسب شرائط وقف نامہ اس حقیقت کو خلا کرنے اور اپنے مرہن کو روپیہ کو واپسی کا شرعاً حق رکھنے کا یا نہیں والد صاحب نے وقف نامہ میں اس حقیقت کو فک کرانے کی یہ صورت تحریر کی ہے کہ ایک دوسری حقیقت موقوفہ کو کر کے اس حقیقت کو فک کرایا جاوے اسوجہ سے اس وقت اس روپیہ سے فک کرانا تو ممکن نہیں

(باقی آئندہ)

وقف  
۶۸  
وقف ہون و شرائط ذی رہن از وقف دیگر بعد بیع



اور بول بالا نظر آئے اور اسی کی راہ میں عداوت اختیار کرو کہ جسکو اس کے دین کا مخالف پاؤ اس کے دوستی کے تعلقات کو فوراً قطع کر دو کہ ایسی عداوت اللہ واسطہ کی عداوت کہلاتی ہے اور چونکہ اس عداوت و ترک تعلقات سے دین حق کو قوت پہنچتی ہے اور بددین شخص کو پاداش ملکر مجبور دیندار بننا پڑتا ہے اسلئے یہ عداوت حق تعالیٰ کو بہت پیاری ہے۔ سچا دوست وہی ہے جو کار خیر میں دوستانہ کرے اور بھی محبت و دوستی اللہ واسطہ کی دوستی کہلاتی ہے کہ جسکو دیندار پایا اسکو دوست بنایا۔ اسی محبت کو پائنداری بھی حاصل ہوتی ہے کہ خوشی ہو یا غمی اور سختی ہو یا نرمی۔ قحط کا زمانہ ہو یا سماں کا اور خلوت ہو یا جلوت بہر حال قائم رہتی ہے کیونکہ اس کا مدار دینداری پر ہے اور زمانہ کا رنگ بدلنے سے چونکہ دینداری نہیں بدلتی اسلئے یہ محبت بھی نہیں بدلتی۔ برخلاف دنیا داروں کی دوستی کے کہ اس کا مدار خود غرضی پر ہوتا ہے لہذا جب تک دوست متمول و خوشحال رہتا ہے کہ زمانہ اس کا موافق ہو اور ہر طرح کا عیش اسکو حاصل ہو تو اسکے دوست دوست رہتے ہیں اور جہاں زمانہ نے رخ بدلا کہ افلاس چھایا اور مصیبت کا وقت پڑا تو دوستوں کی دوستی بھی رفوچکر ہو جاتی ہے اور سب رخ پھیر کر اپنے گھر بیٹھ رہتے ہیں۔ پھر ایسی نفسانیت کی محبت سے نفع کیا کہ منہ دیکھنے پر ہر طرح کی تعریفیں اور دوستانہ کا اظہار کریں اور جب خلوت و تنہائی میں ہوں تو ہزاروں گالیاں دین اور عیب نکالیں۔ محبت وہی ہے جو سامنے اور پیچھے برابر ہو اور امارت و افلاس دونوں حال میں یکساں رہے اور وہ وہی اللہ واسطہ کی محبت ہے جو دینداری کی وجہ سے قائم ہوا کرتی ہے لینے دینے کیلئے نہیں ہوا کرتی۔ اور لینا دینا چیز ہی کیا ہے۔ دنیا میں کون ہے جو کسی کی حاجت رفع کر سکے سب خدا کے محتاج ہیں کیا امیر اور کیا فقیر لہذا اس توقع پر کہ فلاں شخص ہماری حاجت کے وقت کام آئے گا دوستانہ کا دوسر بھی نہ لاؤ۔ اپنی ہماری حاجتیں حق تعالیٰ ہی سے مانگو نہ اس کی مخلوق سے۔ کہ غنی کے ہوتے ہوئے محتاج سے مانگنا عقل کے بھی خلاف ہے۔ اور اگر اس عالم الاسباب کے اسباب پر نظر رکھے بغیر چارہ نہواور اتنی ہمت نہو کہ اسباب سے نظر اٹھا کر قوت ایمانی کے ساتھ مسبب حقیقی کے دروازہ پر جگر بیٹھ سکے تو کم سے کم اتنا تو ضرور کرو کہ جب کوئی حاجت پیش آیا کرے تو مخلوق کے دروازہ پر فوراً جانے سے اپنے آپکو فرار کرو اور اپنے قلوب سے حق تعالیٰ



پر داخل ہوو کہ دل کو اسکی طرف متوجہ کر کے عرض کرو کہ ہم محتاج ہیں اور ضعیف و کمزور ہیں کہ  
 نہ حاجت پوری ہوئے بغیر صبر آتا ہے اور نہ سبب اختیار کئے اور کسی غنی و مالدار کے دروازہ پر  
 جا کر دست سوال بھینا سے بغیر اطمینان ہوتا ہے لہذا ہماری مدد فرمائیے اور مختلف دروازوں  
 پر گھومنے کی ذلت و خواری سے بچا لیجئے جس دروازہ سے ہماری حاجت پوری کرنی آپ نے  
 مقدر فرمائی ہے اسکو ہمارے قلب میں القافہ مادیجئے تاکہ ایک ہی بار سوال کرنے سے حاجت  
 پوری ہو جائے اور در بدر ماری نہ پھریں۔ اگر ایسا کرو گے تو حاجت روانی کی مختلف صورتوں میں  
 سے کسی خاص صورت کو اور جہات مختلفہ میں سے کسی خاص جہت سے طلب کرنا پوچھنا سے  
 قلب میں القافہ مادیجئے کہ فلاں تجارت کر دیا فلاں شخص کے پاس جا کر نوکری کی درخواست  
 کر دیا کھیتی کرو یا فلاں کسب کو ذریعہ معاش بناؤ۔ اور اس صورت میں اس جہت معلومہ  
 و صورت مخصوصہ کا اختیار کرنا تمھاری لئے منجانب اللہ منجانب انسانی و شیطانی نہ رہے گا  
 اور سبب کا اختیار کرنا تعمیل ارشاد خداوندی ہو جائیگا۔ حرص و ہوس اور نظر بر خلق کے درجہ میں  
 نہ رہے گا۔ پس اگر اس جہت معلومہ سے تم کو کچھ مل گیا تو یہ ملنا بھی منجانب اللہ ہو گا منجانب الخلق  
 نہ ہو گا اور اگر نہ ملا تو نہ ملنا بھی منجانب اللہ ہو گا منجانب الخلق نہ ہو گا۔ بہر حال وہ جو دنیا دار و دنیا  
 کوتاہ نظری ہوتی ہے کہ سبب کو موثر حقیقی سمجھ کر دینا اور نہ دینا مخلوق ہی کا فعل سمجھتے ہیں اور  
 اسی لئے اگر ان کو ملتا ہے تو دینے والے کی حد سے زیادہ تعریفیں کر کے گویا اسکو خدا سمجھ لیتے ہیں  
 کہ خدا کا شکر یہ بھول کر بھی ادا نہیں کرتے اور ان کی خاطر دین و مذہب اور نماز و جماعت تک کو  
 کھو بیٹھتے ہیں اور اگر نہیں ملتا تو اسکی مذمتیں کرتے ہجو یہ قصیدی لکھتے اور اسکی جان و مال و برہ  
 و ناموس کے دشمن بن جاتے ہیں اس کوتاہ نظری سے تم کو نجات مل جائیگی اور اعلیٰ حقیقت تک نگاہ  
 جائیگی کہ کوئی دیگا تو سمجھو گے کہ اسی جہت سے دلوانا چونکہ خدا نے روز ازل میں مقدر  
 فرما دیا تھا اس لئے اب عالم ظہور میں اس کا اظہار فرما دیا اور اگر کوئی نہ دیگا تو سمجھو گے کہ  
 اس جہت سے ملنا مقدر نہ تھا اور سوال کا خالی جانا و بے نیل مرام اسکے در سے واپس ہونا مقدر  
 ہوا تھا اس لئے تقدیر پوری ہو کر رہی اور کچھ نہ ملا۔ یہ درجہ ادنیٰ ہے اور ضعیف الایمان لوگوں کے  
 لئے ہے کہ شرک باخلق سے تو نجات مل جائی باقی اعلیٰ درجہ وہی ہے جو اللہ والوں کو نصیب ہے



کہ انھوں نے روزی و رزق و معاش کے جملہ افکار کو اپنے دلوں ہی سے نکال باہر کیا اور سمجھ لیا کہ رزق کا پہونچنا تو اپنے وقت معین پر مقرر ہو ہی چکا ہے۔ پس اگر پریشان ہوں تب کچھ نفع نہیں اور مطمئن دست سوال کو روکے ہوئے بیٹھے رہیں تب کچھ مضر نہیں۔ جو چیز جس مقدار میں اور جس وقت پر ہمیں پہونچنی مقرر ہے وہ پہونچے بغیر رک نہیں سکتی اور ہماری طلب سے قبل از وقت یا پیش از قسمت مل نہیں سکتی لہذا انھوں نے معاش کی طلب ہی کو ترک کر دیا کہ جو چیز خود ہماری طلب ہے ہمیں اسکا طالب بننا عمر عزیز کا برباد کرنا اور فضول احمق بننا ہے۔ کام وہ کرنا چاہئے جو مفید کا رآمد ہو اور وہ آقا کے در کی جبہ سانی اور شاہنشاہ کے استنانہ کی غلامی ہے لہذا روزی کی تلاش کو چھوڑ کر اپنے حقیقی بادشاہ کے استنانہ پر جا ڈیرہ لگایا کہ اسی کو وطن سمجھا اور اسی کو جاے قیام آخر اس کا فوری ثمرہ تو یہ ملا کہ حق تعالیٰ شانہ کو فضل اور اسکے قرب اور اسکے علم کی بدولت ہر شے مستغنی بن گیا بن گئے کہ نہ دنیا کی طلب باقی رہی نہ آخرت کی۔ نہ کھانہ کی طلب رہی نہ پانی کی۔ نہ عورت کی طلب رہی نہ اولاد کی۔ نہ مال کی طلب رہی نہ جاہ کی۔ نہ راحت کی طلب رہی نہ شتم و خدم کی۔ رہے بے پروا ہو گئے اور اس بے پرواہی کے سبب اطمینان و سکون کی وہ لذت و راحت بخش زندگی ملی جسکو حیوۃ طیبہ اور بالطف زندگی کہا جاتا ہے کہ لاکھوں افکار اور ہزاروں پریشانیوں اور سیکڑوں مصائب و آلام سے چھٹکارا مل گیا۔ اور جب یہ حالت کامل ہو گئی اور امتحان میں سچتہ اترے کہ درحقیقت استنانہ حق کو وطن بنایا اور وہاں سے ہٹنا جانا ہی نہیں تو ہر قسم کے سامان و اسباب عزت ان کے سامنے ہاتھ باندھ کر خود حاضر ہونے لگے اور قبلہ مخلوقات بن گئے کہ وہی امر و سلاطین جن کے دروازوں پر کوتاہ نظر لوگ جا کر بوسے دیا کرتے اور ان کو حاجت روا سمجھا کرتے تھے مستمندانہ و نیازمندانہ ان کے استنانہ پر حاضر ہونے لگے بلکہ حجرہ شریفہ میں داخل ہونے اور جوتیوں کی جگہ بیٹھنے کی جگہ ملنے بانیکو سرمایہ عزت و وسیلہ کامرگاری و مہر و برائی سمجھنے لگے۔ آخر محتاج خلق نہ بنے کا یہ ثمرہ دنیا ہی میں نظر آگیا کہ مخلوق ان کی محتاج بنی اور نہ مخلوق کے محتاج الیہ بنے۔ آفاق عالم سے جوق جوق مخلوق آکر انکو گھیرنے لگی۔ انکی دعاؤں کو قبول کیا۔ زندگانی سمجھنے لگی۔ ان کی ذرہ برابر توجہ کو مایہ الافتخار قرار دینے لگی اور ان کی ایک نظر کو مستحق توجہ اور درج بخش جاننے لگی۔ آخر یہ کیوں؟ اسلئے کہ انھوں نے خالق کو چھوڑ کر مخلوق کی طرف



رخ کرنا گناہ سمجھا اور شاہی دروازہ کا پڑاؤ ترک کر کے غلاموں کی جھونپڑیوں کو چومنا ذلت و حقارت اور نادانی و حماقت جانا۔ ان کو اگر ناز ہو تو اسی پر کہ جمال محبوب نظر آیا اور فخر ہو تو اسی پر کہ کوچہ چشوق تک رسائی ہوئی۔ ۵

|                                   |                                     |
|-----------------------------------|-------------------------------------|
| نازم بچشم خود کہ جمال تو دیدہ است | افتم بہ پائے خود کہ بکویت رسیدہ است |
| ہر دم ہزار بوسہ نم دست خوش را     | کو دامنت گرفته بسویم کشیدہ است      |

الغرض چونکہ جانچ کے بعد معلوم ہو گیا کہ اب انکاپاؤں کو چہ محبوب سے ڈگنے والا نہیں اور ان کا ہاتھ دامن مطلوب سے چھوٹنے والا نہیں تو حق تعالیٰ نے اپنی سفارت و نیابت رسالت و ہدایت خلق اصلاح و تربیت انس و جن کی خدمت پر ان کو مامور فرمایا اور رشد و ہدایت کے درجہ میں قبلہ مخلوقات بن کر اپنے بادشاہ کے دربار میں مخلوق کو داخل کرنے کیلئے خطیب قرار پائے اور شیخ طریقت بن کر مسند خانقاہ و ممبر و عطر پر سایہ افکن ہوئے کہ ان کے دلوں کے ہاتھ پکڑ پکڑ کر بادشاہ تک پہنچاتے اور حاضر دربار کر کے ان کے لئے قبولیت و خوشنودی کے خلعتوں کا گر گر کر اگر گرا کر اس سے سوال کرتے ہیں کہ ان کو تو مقبول بنا ہی لیجئے کہ آپ کے دروازہ تک آجانیوالا محروم نہیں رہا کرتا۔

۶۲

ایک بزرگ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ کے سچے بند و جنگلی شان بندگی محقق ہو چکی ہے حق تعالیٰ سے نہ دنیا طلب کرتے ہیں نہ آخرت بلکہ اس سے صرف اسی کو مانگتے ہیں کہ بس تو حاصل ہو جا۔ اگر تو مل گیا تو سب کچھ مل گیا اور تیرے بغیر تو دنیا و آخرت تاریک اور عالم اندھیرا ہے ۵

|                              |                              |
|------------------------------|------------------------------|
| ہر کجا یوسف رخنے باشد چو ماہ | جنت است آں گرچہ باشد قعر چاہ |
| باتو دوزخ جنت است اسے جانفرا | بے تو جنت دوزخ است اسے دلربا |

اور اسی کی طلب میں مر کھتے ہیں کہ شریعت کا دامن اس مضبوطی کے ساتھ پکڑتے ہیں جو سوتے ہیں بھی ہاتھ سے نہیں چھوڑتا اور محو و مسحور و مہوش کسی حال بھی دسوسہ خلاف شریعت نہیں نہیں آتا۔ بدن کے اعضا کو طاعت میں الگ کھپاتے ہیں اور دل کو اس ٹوہ و جستجو میں جدا مشغول رکھتے ہیں غرض ہر ممکن سے ممکن طریق اور دشوار سے دشوار محنت اس کی طلب میں بردا کرتے ہیں۔



مہر کے ذمہ دار بنتے ہیں عورت کا نان نفقہ اپنے سر لیتے ہیں اور یہ بات طبعاً و عرفاً مسلم ہے کہ دین والا  
 چائل اور لینے والا مفضل ہوتا ہے اسی معنیٰ کہ حدیث میں وارد ہے الید العلویا خیر من الید السفلی  
 یعنی اونچا ہاتھ (دینے والا) بہتر ہے نیچے ہاتھ (لینے والے) سے جب ان دونوں دلیلوں سے مرد  
 کی افضلیت عورت پر ثابت ہو گئی تو عورت کی مفضولیت کو علیحدہ بیان کرنے کی ضرورت  
 نہیں کیونکہ فاضلیت اور مفضولیت امر نسبی ہے جیسے فوقیت اور تحتیت یعنی ایک چیز کا دوسری  
 چیز سے اونچا ہونا جب اونچی چیز کا اونچا ہونا ثابت کر دیا تو نیچی چیز کے نیچائی کے ثابت کرنے کی ضرورت  
 نہیں رہتی۔ اس واسطے مرد کی فضیلت کے بیان کے بعد عورت کی مفضولیت کے بیان کے لئے  
 کوئی لفظ نہیں ارشاد فرمایا کیونکہ وہ ثابت ہو چکی ہاں اک ف سے اسکی طرف اشارہ کر دیا کہ مرد  
 کی افضلیت کا نتیجہ یہ ہے کہ عورت مفضل ہو اس کے اُن فرائض کا بیان فرمایا جو عورت کے  
 ذمہ بلحاظ مفضولیت کے عائد ہوتے ہیں اور وہ یہ ہیں فالصلاحت قانات حفظ للغیب  
 بما حفظ اللہ یعنی جبکہ مرد حاکم اور عورت محکوم قرار پا چکی تو فرائض محکومیت یہ ہیں کہ عورتیں  
 دیکر رہنے والی ہوں اور غائب از نظر چیزوں کی حفاظت کرنے والی ہوں۔ مرد کی فضیلت کی  
 بنا دو باتوں پر تھی ایک بما فضل اللہ یعنی فضیلت بعض افراد نوع بعض بر فطری ہونا اور اسی  
 بنا پر مرد میں قوای دماغی و جسمانی عورت سے زیادہ ہونا دوسری بما انفقوا یعنی خرچہ کا ذمہ دار ہونا  
 اس واسطے عورت کی خوبی کی بنا بھی دو باتوں پر ارشاد فرمائی اول کی مقابل اول اور دوم  
 کے مقابل دوم جب مرد حاکم ہے تو عورت کو اس کے سامنے محکوم ہو کر رہنا چاہئے یعنی دیکر اور  
 چھوٹا بن کر یہ قانات کے معنی ہیں اور جبکہ خرچ کی ذمہ داریاں مرد پر ہیں تو اس کا انتظام اور  
 ڈھنگ عورت کے ذمہ ہے یہ حامل ہے حفظ للغیب کا اس چھوٹی سی آیت میں حق تعالیٰ  
 نے گویا اصلاح تعلقات زوجین کے گر تعلیم فرمادی ہے چلے بہت ذرا ذرا سے ہیں لیکن انکی  
 قدر جب معلوم ہو سکتی ہے جبکہ اس مدعی عقل الی تحقیق سے مقابلہ کر کے دیکھ اجاڑے جس سے سمجھنے  
 مضمون کو شروع کیا ہے جبہ بصدق اندھوں میں کانے راجہ کے تمام مجمع نے اتفاق کیا  
 تھا گویا اسکو انتہائی تحقیق مان لیا تھا جو درحقیقت اتنی بچر تھی کہ جس دلیل سے دیگر اہل مجمع  
 کی رایوں کی تغلیط کی تھی اس سے یہ خود ندارد ہو جاتی ہے غائب جنگی کی جو وجہ اہل مجمع بیان



کرتے تھے اُسپر یہ بوجھ بکڑ صاحب نقض کرتے تھے کہ اگر یہ وجہ واقعی ہے تو جہاں یہ وجہ موجود  
 نہ وہاں خانہ جنگی بھی نہ ہونا چاہئے حالانکہ اسکے خلاف ہم دکھا سکتے ہیں لہذا یہ سب رائیں  
 غلط ہیں اور وجہ ہے تو یہ کہ شادی والدین کے رای سے ہوتی ہے اپنے انتخاب سے نہیں ہوتی  
 تعجب ہے کہ مدعی کو اور اسکے ساتھ ساری جمع کو یہ یاد نہ رہا کہ جہاں ہی زوجین کی بلے سے ہونیکا  
 رواج ہے وہاں خانہ جنگی کی یہ نوبت ہے کہ خاوند کو نہ ہر خورانی کے مقدمات اُس سے زیادہ ہیں  
 بھی نہیں ہوتے۔ الزام یہ رای اس طرح غلط ہوئی اور تحقیقا اس طرح کہ انسانی تمدن قائم رہنے کی  
 بنا فطرۃ اُس قوت پر ہے جس سے ایک انسان دوسرے کا لحاظ کرتا ہے جسکا نام حیا ہے یہی  
 قوت ہے جس سے باپ بیٹے میں تعلق قائم رہتا ہے اور یہی وہ قوت ہے جس سے احباب میں صل  
 رہتا ہے اور یہی وہ قوت ہے جس سے ایک صاحب خانہ اجنبی مہمان کو بھی رو نہیں کر سکتا اگر حیا  
 نہ ہے تو باپ نافرمان بیٹے کا کچھ بھی نہیں کر سکتا اور یہی آنکھ کی لچک نہ تو باہمی محبت کے سلسلے  
 بالکل مفقود ہو جاوےں بلا اسکے کون کسی سے لچے اور خاطر داری کرے جو احباب کے تعلقات  
 کی اصل ہے۔ اسی واسطے کہا ہے اذالہ التمتی فافعل ماشئت یعنی جب حیا نہ ہے تو جو بھی  
 کر گذر و کم ہے جبکہ یہ مدعی اول دن سے زوجین میں سے ایسے فطرتی جوہر کو سلب کرتا ہے جو  
 اصل الاصول ہے تمام بہبودیوں کا اور تمام تعلقات کا پھر تباہ کی امید رکھنا اور اس کو قلب  
 موضوع بنا اتفاق قرار دینا سوائے اسکے کیا ہے کہ ہر لکھنوی پشت و چشم نکی داشت پڑاغ بیہوش  
 بخت و خیال باطل بہت اور قرآنی تعلیم دیکھئے کہ مرد و عورت کے ذمہ داریاں اور حقوق تقسیم  
 فرمادیئے جب ان میں خلل پڑیگا تو نظام معیشت میں خلل پڑیگا اور خانہ داری مبدل بخانہ جنگی  
 ہو جاوے گی۔ اسیں مرد کا فطرتی جوہر حکومت اور چیرہ دستی اور عورت کا جوہر غالب حیا سب  
 بحال ہے بلکہ اور ترقی پذیر ہو گئے لفظ بحفظ اللہ کیا ہی گٹھا ہوا لفظ ہے یعنی عورتیں حفاظت  
 للغیب کیوں ہیں اُس قوت کی وجہ سے جسکو حق تعالیٰ نے اُن میں ودیعت رکھا ہے مطلب ہے  
 کہ یہ تعلیم شرعی مطابق فطرت بھی ہے وہ فطری جوہر ضائع کرنے کی چیز نہیں بلکہ وہی ان شرعی  
 امور کیلئے معین ہے۔ ذرا سے غور سے اس تعلیم کی خوبیاں واضح ہو جاتی ہیں جس میں طول دینا غیر  
 ضروری ہے خلاصہ یہ ہے کہ آیت نے اصلاح معاملہ زوجین کیلئے امور خانہ داری کو گھر کو دونوں



رکن یعنی مرد و زن پر تقسیم فرمادیا۔ اس طرح کہ دونوں برابر ہوں بلکہ اس طرح کہ ایک کو حاکم اور دوسرے کو محکوم قرار دیا اور یہ دونوں یعنی تقسیم کام اور فاضلیت و مفضولیت ہر کام کیلئے جو بشرکت کچھ افراد کے انجام پاتا ہو اور فطری اور طبعی ہیں تو یہ تعلیم عین مطابق فطرت ہوتی۔ جبکہ اصلاح خانہ دہی کی بنا اسپر ہوتی تو فساد خانہ داری کی بنا اس کے نہونے پر ہوگی تو خانہ بربادی اور نزاع کی جو یہ ہونگی تقسیم کام نہ بنایا تقسیم شرعی کے برعکس مرد پر عورت کا کام اور عورت پر مرد کا کام پڑ جانا یا مرد کی حکومت اور عورت کی محکومیت نہ بنایا اس طرح کہ حکومت کسی کی بھی نہ رہے یا رہے اور قلب موضوع کے ساتھ یعنی عورت حاکم اور مرد محکوم ہو جائے۔ اب عوسے کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ جب کاجی چاہے غور کر کے دیکھ لے جس گھر میں اس تجویز پر عمل ہوگا تبھی خانہ بربادی اور خانہ جنگی کی نوبت نہیں آسکتی اور وہ دلیل جس سے تمام مدعیان کی تجاویز روہوتی نہیں آسکتی رہیں کر سکتی۔ یہاں تک کہ بیان سے تعلیم شرعی کی خوبی بمقابلہ تجاویز عقلا زمانہ کے دکھلانی گئی اور تعلیم شرعی نہایت اجمال کے ساتھ بیان ہوئی جس سے ایک سمجھدار آدمی عورت کے بعد نتائج حسب دخواہ نکال سکتا ہے لیکن چونکہ مضمون قوت العیال مستورات کے واسطے ہے اس واسطے ضرورت ہے کہ اسکو کسی قدر شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا جاد تاکہ اس مرض عام یعنی خانہ جنگی کی اصلاح میں کارآمد ہو سکے۔

۴۳

یہ تو معلوم ہو چکا کہ تعلیم شرعی کی رو سے خراج کا ذمہ دار مرد اور انتظام کے ذمہ دار عورت قرار پائی ہے۔ نیز حکومت مرد کیلئے اور محکومیت عورت کیلئے مقرر ہوئی۔ یہ قوانین ہیں بنیہ نظم و نسق گھر بار کا موقوف ہے ان کے قیام کے ساتھ حسن معاشرت ہے شعر۔

زن نیک و فرمانبردار سا کند مرد در ویش را پادشاہ

اور ان میں اختلاف سے عورت و مرد دونوں کے واسطے زندگی و بال جان اور اس کا مصداق ہے۔ شعر۔ رہنما از قرین بد رہنما۔ وقتا رہنا عذاب النار

اور یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ ان قوانین کی غایت یعنی غرض گھر کی صرف نیوی اصلاح نہیں ہے بلکہ دینی اصلاح بھی مد نظر ہے بلکہ غرض صلی اصلاح آخرت ہی ہے اور یہ ان قوانین کی خوبی ہے کہ اصلاح آخرت کے ساتھ صفا اور تبعاً اصلاح دنیا ایسی ہو جاتی ہو کہ دیگر کسی اس قانون



سے جو بالقصد اصلاح دنیا کے لئے بنایا گیا ہو نہیں ہوتی۔ ہموہیاں انشا پر دازی اور عبارت  
آرامی منظور نہیں اس واسطے ان قوانین کے اختلال کی فرضی اور امکانی صورتیں نہیں بیان  
کریں گے بلکہ واقعات میں تتبع کر کے وہ صورتیں بیان کریں گے جو مسلمانوں میں آجکل  
موجود ہیں جنکی وجہ سے خانہ جنگی کا مرض عالم گیر ہو رہا ہے اور کوئی گھر بھی الا ماشاء اللہ اس سے  
خالی نہیں اور ہر مضمون کو اس طرح بیان کریں گے جس سے دنیا و دین دونوں کی اصلاح پر  
نظر پڑ سکے۔

مرد کے لئے حکومت ثابت ہونا نہ صرف شرعی قانون ہے بلکہ عرفا اور طبعا اور تمام دنیا کے  
نزدیک مسلم ہے لیکن افسوس کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ آج کل مردوں نے اس کے استعمال کے طریقوں  
میں ایسا ضبط کیا ہے کہ افراط و تفریط ہو جانے اور بے موقع استعمال کی وجہ سے ہرگز اسپر و نتائج متر  
نہیں ہوتے جسکے واسطے حق تعالیٰ نے اسکو طبیعت میں ودیعت رکھا تھا بلکہ اسکی مثال ایسی  
ہو جاتی ہے جیسے ایک انسان کو کبھی تو ہفتہ بھر کھانے کو نہ دیا جائے اور کبھی ہفتہ بھر کی خوراک  
ایک دم کملا دی جائے ظاہر ہے کہ کھانا جس ضرورت کے واسطے ہے وہ ضرورت اس سے پوری  
نہیں ہوتی بلکہ وہ کھانا اور نہ کھانا دونوں ہلاک کرنے والے ہیں۔ دوسرے مثال اسکی یہ ہے کہ  
بچہ کو پیار کی بھی ضرورت ہے اور مار کی بھی لیکن اگر دونوں کو ببقاعدہ استعمال کیا جائے تو دونوں  
بیکار بلکہ مضر ہوتے ہیں۔ ایسے ہی مردانگی اور حکومت کو جب بے موقع استعمال کیا جاوے گا تو کبھی گھر کا  
شوخی چشم اور بے باک اور بھیا ہو جاویں گے اور ٹھہری بد دل اور نامیدار و دو لون خانہ داری اور تدبیر  
منزل کیلئے مضر ہیں بلکہ اسپر عمل چاہئے۔

۴۴

درستی و نرمی بہم در یہ است چورگ زن کہ جراح و مرہم نہ است

آج کل مردوں کا عمل اس کا مصداق ہے۔ شعر

لا تقر بوا الصلوٰۃ زہیم بخاطرات و زامریا دماند کلو و اشربوا مرا

یہ سن لیا ہے کہ مرد حاکم ہے اور عورت پر اس کے بہت حقوق ہیں اور یہ نہیں سنا کہ حکومت کے  
بھی کچھ حقوق ہوتے ہیں خود قرآن پاک میں ہے ولھن مثل الذی علیہن بالمعرفت  
یعنی عورتوں کے حقوق بھی اُٹھنے ہی ہیں جتنے مرد کے حقوق اُن کے ذمہ ہیں۔



# الاحکام الوقتیہ

## متعلق ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

**منبر (متعلق حج)** عوام الناس میں جمعہ کے روز کے حج کا لقب حج اکبر مشہور ہے سویشہ رعیت میں لفظی تحریف کرنا ہے کیونکہ اطلاق شرعیہ میں حج اکبر مطلق حج کو کہتے ہیں عمرہ سے ممتاز کرنے کیلئے جسکو حج اصغر کہتے ہیں اور قرآن مجید میں جو شروع سورہ برات میں یوم الحج الاکبر آیا ہے وہاں ہی تفسیر ہے اب اس اصطلاح مختراع سے احتمال ہے تفسیر میں غلطی کا اور عوام اس کے اہتمام میں بھی بہت غلو کرتے ہیں یہ شریعت میں تحریف معنوی یعنی بدعت ہے البتہ حج یوم جمعہ کی فضیلت کا انکار نہیں ایک بڑی فضیلت یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج جمعہ کے روز واقع ہوا تھا مگر عوام کی زیادات یہ محض بے اصل ہیں۔

**منبر (متعلق صوم)** یکم ذی الحجہ سے نویں تک روزے رکھنا مستحب ہے اور انکی یہ فضیلت آئی ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من ایام احب الی اللہ ان یتعبد لہ فیہما من عشر ذی الحجۃ یعدل صیام کل یوم منہما بصیام سنۃ و قیام کل لیلۃ منہما بقیام لیلۃ القدر۔ رواہ الترمذی خصوص نویں کے روزہ کی خاص فضیلت ہے چنانچہ حدیث میں ہے۔ عن ابی قتادۃ فی حدیث طویل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صیام یوم عرفۃ احتساب الی اللہ ان یکفر السنۃ التي قبلہ والسنۃ التي بعدہ و صیام یوم عاشوراء احتساب علی اللہ ان یکفر السنۃ التي قبلہ و رواہ مسلم۔ اور نویں کا تہار روزہ رکھنا بھی جائز ہے (تہنئہ ضروری) عوام مطلقاً نفل روزہ تہار کہتے کو مکروہ سمجھتے ہیں یہ خیال بالکل غلط ہے جہان ایام کے جو کفار کے یہاں عظیم ہیں جیسے شنبہ یا یکشنبہ یا محرم کی دسویں تاریخ کہ ال کتاب کے نزدیک عظیم ہیں یا جیسے نور روز و مہرجان و بوجہ حمل و میزان ہیں اول علول



شمس کی تاریکیوں میں کہ آتش پرستوں کے نزدیک معظم ہیں اسی طرح اور کوئی دن یا تاریخ کسی فرقہ کفار کے نزدیک معظم ہو پس بجز ایسے ایام کے اور کسی دن یا تاریخ کا تنہا روزہ رکھنا مکروہ نہیں کذا فی الدلائل المختارہ و زاد المختار (تہنئہ دوم) احقر اشرف علی اس سے قبل محرم کی دسویں تاریخ کے تنہا روزہ کے استحباب کا فتویٰ دیتا تھا اور مختار کی روایت پر مطلع ہو کر اس سے رجوع کرتا ہے اور اب فتویٰ دیتا ہے کہ دسویں کی ساتھ نویں یا گیارہویں کا بھی روزہ رکھے تو مستحب ہے اور صرف دسویں کا مکروہ ہے اس کو میں نے اپنے رسالہ ترجیح الجمع کے حصہ چہارم میں بھی درج کر دیا ہے۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ الرَّجْعِ۔

**مسئلہ**۔ اگر قربانی کے دنوں میں کوئی بچہ پیدا ہو تو اس کے عقیقہ کے لئے قربانی ہی کے جانور میں حصہ لے لینا جائز ہے اگر لڑکا ہو تو دو حصے لے اور اگر لڑکی ہو تو ایک لے اور چونکہ عقیقہ ساتویں ہی دن ہونا ضروری نہیں لہذا اگر قربانی کا دن پیدائش سے دوسرے یا تیسرے چوتھے یا پانچویں یا چھٹے یا آٹھویں نویں دسویں یا دسویں دن آدے تو بھی قربانی کے جانور میں اس کے لئے حصہ لے لینا جائز ہے۔

**نوٹ**۔ بقیہ نماز عید و قربانی وغیرہ کے مفصل احکام الامداد نمبر ۲ جلد اول میں اور دعوات عبدیت حصہ ششم کے اول و عظام میں اور ہستی زیور حصہ سوم میں ملاحظہ ہوں۔

اشرف علی عفی عنہ





## ضروری طبع

اگرچہ کانپور لکھنؤ دہلی کے بڑے بڑے تاجروں نے بالاتفاق بوجہ گرانی کاغذ کتابوں کا نرخ بھی گران کر دیا ہے جو نہایت ضروری تھا۔ لیکن مطبع امداد المطالع نے اپنی مطبوعہ کتب مندرجہ ذیل کا نرخ محض خریداران الامداد کے لئے بدستور سابق ایک ٹیبلٹ کی کمی کے ساتھ رکھا ہے۔

- (۱) **تربیت السالک حصہ دوم** { یہ دُرے بہا مجموعہ ہے اُن جوابات کا کہ جو اصلاح باطن کے اصلی قیمت (۶) رعایتی (۴) متعلق حکیم الامتہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع کے خطوط کے جوابات انکو غلطی سے نکالنے والے اور تشویش کلفت سے بچانے والے امر حق تک پہنچانے والے اور شفاء جمعیت کے بخشے والے اقامت میں (۲) ہفت ماہ خیر یعنی مجموعہ مواعظ و ملفوظات { حضرت مولانا ظہیر الدین علی کوثر شاد و افادات ماہ رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ صلی قیمت (۶) رعایتی (۴) میں جو مالک نامہ حاصل ہو اس سے اسلامی طبقہ کے خیرین لیکن رمضان المبارک وہ ماہ کہ جس میں مہاجرین سے عائد مومنین کے قلوب پر بھی القادری حکمت عظمیٰ سے توجہ و توجہ پہلے سے منور ہیں نور علی نور کا مصداق ہو جاتے ہیں اس بنا پر ان مواعظ کو مضامین بھی درمیان آں کے دیگر مواعظ سے بہت زیادہ ممتاز ہیں اور ان میں تمام مہمات اعمال کی حقیقت اور روح کو بیان کیا گیا ہے۔
- (۳) **معمولات شریفی** { جسکو اخلاق و عادات نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عملی صورت میں دیکھنے اصلی (۶) رعایتی (۴) ہوں اور جسکو انضباط اوقات شرعی قواعد کے ساتھ کرنا ہو اس کے لئے یہ ہی ایک کتاب ہے جو رہبر بن سکتی ہے۔ بالخصوص حضرت مولانا کے متوسلین اور زائرین کیلئے یہ الہامی کتاب
- (۴) **التکشف عن مہمات المتصوف** { جسکو حضرت مولانا ظہیر الدین علی نے پانچ جلدوں میں اصلی قیمت (۶) رعایتی (۴) تحریر فرمایا ہے جس میں فن تصوف کا کوئی مسئلہ باقی نہیں جس میں مفصل کلام نہ ہو آج تک اس فن میں ایسی جامع کوئی کتاب نہیں چھپی نہایت لذیذ و عام فہم و عفا عاقل
- (۵) **دعوات عبدیت** حضرت مولانا کے وہ مواعظ جو اکثر سفر و حضر میں ہوئے ہیں خاص اہتمام سے ضبط کر کے بعد نظر ثانی حضرت ممدوح شائع کئے جاتے ہیں جن میں شریعت حقائق و حقیقت کو دقائق اعمال کی درستی اخلاق کی اصلاح کو متعلق بشیرین ہمارے میں کایا فی خبرہ میں دس وعظ اور کم از کم سو ملفوظات آتی ہیں جلدیں سو قیمت ہر ایک قیمت اس قدر کم کہ منصف قدر دان دل سے اختیار کر لے سکتے ہیں نرخ بالا کن کہ ارزانی بہنوز قیمت اصلی جلد اول (۵) دوم (۴) سوم (۳) چہارم (۲) پنجم (۱) ششم (۱)۔
- قیمت رعایتی جلد اول - (۱۱) جلد دوم (۱۰) سوم (۹) چہارم (۸) پنجم (۷) ششم (۶)۔



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد دائرۂ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس سالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عہدہ ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے عہدہ کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی رجب ۱۳۳۳ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاویگی خواہ بذریعہ منی آدر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس ٹردی جائیگی تقاضا
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا محمد العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) اَللّٰہُمَّ دَعْكَ متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی اپنے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک مداد المطابع مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفر نگر

ع

دلیل اس

عقد کے جواز

کی ردالمختار

مطبوعہ مصر ۱۲۹۲

جلد رابع صفحہ

۱۹۱۸ پر مذکور

ہے ۱۲ مہ





رب زدنی علما

وفا بحدیث کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یخولنا بالمواعظ العظيمة

استثالا للآیة که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم دایم اولی حدیث  
که دال است بر مندوبیت قدس از فصل در ارشاد صحیفه شهر یلقبہ

# الامداد

متمم شعوب کلمیة متنوعہ مسلسلہ و دائرہ  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه والعقائد وحوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح اجدیه و توبیخ السیالک  
فی الاحوال الخاصة من السلوك الرفیق فی سوء الطرق فی الاحوال العامة منه وملفوظات خبرت  
فی القوائد المختلفة لتقلیدة والعقلیة که کل آن از افادات مسلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است  
باز جلال از افاضات حضرت شیخ العرب العجمی مولانا الحاج الشاہ محمد امداد الشیرازی کہ لقب صحیفہ  
مشیر است بہ تبرک بنام نامیش نیز و خامسہ الالفتات کہ از تحقیقات دائرہ دیگر اہل فضل است

عدد بابت ماه محرم الحرام ۱۳۵۵ ہجری قمریہ

از مطبع امداد المطابع تھانہ بھون جلویہ نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مدد شش امداد نام یافت امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین بن سالہ الامداد بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۳۵

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی  
خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے  
شائع ہوتا ہے

| صفحہ | صاحب مضمون                 | فن                              | مضامین              | نمبر |
|------|----------------------------|---------------------------------|---------------------|------|
| ۳۵   | حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ | سلوکیا طبعی معانی               | تربیۃ السالک - -    | ۱    |
| ۷    | ظلہم العالی                | مضامین مختلفہ                   | ملفوظات خیرت - -    | ۲    |
| ۱۳   | " "                        | " "                             | مکتوبات خیرت - -    | ۳    |
| ۱۹   | " "                        | فقہ                             | امداد الفتاویٰ - -  | ۴    |
| ۳۷   | " "                        | جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام | حوادث الفتاویٰ - -  | ۵    |
| ۴۱   | " "                        | بابت محرم ۱۳۳۵                  | الاحکام الوقتیہ - - | ۶    |

التماس { چونکہ اس مرتبہ بوجہ تعطیل عید الاضحی ملازمان گئے ہوئے تھے لہذا حسن العز  
اشاعت میں دیر ہو گئی اور اُمکی دیر کی وجہ سے الامداد میں بھی دیر ہو گئی  
ہمارے ناظرین ہمیں معذور سمجھیں گے آئندہ انشاء اللہ اس کا انتظام کیا جاوے گا۔  
اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ  
ہماری ناظرین { صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو گا۔



حال۔ قلب کو اجباب خوش مزاج کے ساتھ خوش طبعی کرنے میں ایک قوت ہوتی ہے۔

تحقیق۔ مگر زیادتی نہونے پاوے۔

حال۔ زیادہ خلوت سے جی گھبراتا ہے۔

تحقیق۔ اسی مرض طبعی کا اثر ہے جس کا مضائقہ نہیں۔

حال۔ کبھی کبھی اس غفلت سے جو بعد توجہ الی اللہ کے پھر پیدا ہو گئی ہے۔ جی کڑھتا ہے اور خیال آتا ہے کہ میری کیا کم ظرفی ہے کہ جو اللہ کی طرف سے نعمت آتی ہے اُسکو بھی میں سہا نہیں سکتا بالکل یہ حالت ہو گئی ہے ۵

سوزم گرت نہ بینم میرم چو رخ نمائی  
نے تاب وصل دارم نے طاقت جدائی

من شمع جانگدازم تو صبح دلکشائی  
نزدیکیت این چنینم دوراں چنانکہ گفتم

استعداد تحمل حالات کی بھی مفقود ہے لاجرم دوری ہو گئی ہے ۵

اے نالہ ہائے ہوئے گریہ ہاؤ دلے  
زانکہ درمانے ندارد درد بے آرام دوست

دامن کشاں گذر کرد یار از سر مرزارم  
حافظ اندر درد اومی سوز بادر ماں ساز

تحقیق۔ یہ اضطرابی دوری قطع کی دوری نہیں۔

حال۔ خواجہ صاحب نے اپنا ایک شعر جو انھوں نے مولانا عراقی کی کسی غزل پر تفسیر کرتے ہوئے کہا ہے سنایا تھا واقعی بہت تسلی کا مضمون ہے وہ یہ ہے ۵

عین مقصود ایں ہمہ حرماں مامت

بے مرادی گر مراد دلبر سرت

تحقیق۔ یہ بے مرادی بھی وہی اضطرابی دوری ہے۔

حال۔ دیگر عرض یہ ہے کہ مجھ کو آپ کی تعلیم اور حسن تربیت کی قدر اب معلوم ہوئی جبکہ میں نے اُس کے آثار اپنے اندر دیکھے اپنے اول سے میرے متعلق یہی لکھنے وغیرہ کا کام سپرد کیا تھا میں نے اسی میں آثار مجاہدہ و تربیت کے دیکھے مجھے اس میں وہ ہی نفع ہوا جو اردوں کو دیگر مجاہدات سے ہوتا ہے اسکے ذریعے مجھے ہر روز ملاقات اور گفتگو کا موقع مل جاتا تھا گو وہ گفتگو کسی قسم کی ہوا سبکی اجرت سے یہاں کے قیام کا فائدہ مزید برآں تھا نفع علوم علاوہ اسکے تھا۔ ع چہ خوش بود کہ برآید بیک کر شمع دو کار۔ یہ آپ ہی کا حصہ تھا جو مجھ جیسے آزاد لا ابالی کے لئے اس قسم کا آسان



مجاہدہ تجویز فرمایا جزاکم اللہ۔

**تحقیق**۔ یہ خدا تعالیٰ کا فضل ہے کہ اُس نے آپ کے مصلح میرے قلب میں ڈال دیئے جن میں سے بعض اُسے ساتھ میرا قصد بھی متعلق نہیں ہوا۔

**حال**۔ دیگر عرض یہ ہے کہ مجھے بعض وقت غلبہ حالت میں اس کثرت سے اشعار یاد آنے لگتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک دریا ہے جو اُٹھ اچلا آتا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مجھے ہی بہا لیا دیا گیا اور جوش میں تمام بدن لرز نے لگتا ہے۔

**تحقیق**۔ وارد کی قوت اور محل درود کا ضعف یہ مجموعہ سبب اس حالت کا۔

**حال**۔ دیگر عرض یہ ہے کہ بعض اوقات حقوق العباد کے باری میں قلب پر اس قسم کا بوجھ پڑتا ہے کہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ جان غم میں گھلی جاتی ہے جب تک کہ اُس کا کچھ تدارک نہیں ہوتا چین نہیں آتا۔

**تحقیق**۔ مبارک ہو یہی حالات موافقہ للسنۃ ما بہ الامتیاز ہے سلسلہ امدادیہ کا اور علامت ہے اُس کے قبول کی۔

**حال**۔ دیگر عرض یہ ہے کہ میری طبیعت تعلقات سے گھبراتی ہے بعض دفعہ کسی کو مسئلہ تبتلا نے میری بھی بہت ضیق اور تنگی معلوم ہوتی ہے اور میرے خاندان کے لوگ مجھے تعلقات اور جاہ و مناسبات کی ترغیب دیتے ہیں میں نے ہر چند اپنا ضعف اور عدم تحمل اُن سے ظاہر کیا لیکن اُن کی سمجھ میں نہیں آتا۔

|                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| تاترا حالے نہ باشد ہمچو ما | حال ما باشد ترا افسانہ پیش |
|----------------------------|----------------------------|

میں مجبور ہوں اُن کو کیا جواب دوں۔

**تحقیق**۔ دل میں تو یہی جواب۔ تاترا حالے الہ۔ اور زبان سے یہ کہ میں اس کی قابل نہیں مسمانی دیکھئے۔

**حال**۔ بعض وقت رات کو عشاء کے وقت اکثر نماز پڑھتے ہوئے چراغ کی شعل اور روشنی کی دیوار پر جو پڑتی ہے اُس سے قلب میں ایک نور محبت کی کیفیت کے ساتھ جوش مارتا ہے اور آیت مثل فیرۃ مشکوۃ فیہا مصباح المصباح فی زجاجۃ یاد آجاتی ہے بالقصد۔



اس کی طرف توجہ نہیں کرتا نماز کے اندر بالقصد انوار و کیفیت کی طرف توجہ ایک قسم کا شرک معلوم ہوتا ہے۔ بفرمودہ حضرت حافظ علیہ الرحمۃ ۵

شاہداں گرد لبری زینساں کنند | زاہداں را رخسہ درایماں کنند

البتہ اس کیفیت سے قلب میں فرحت اور سرور معلوم ہوتا ہے۔  
تحقیق۔ یہ منظر میں غلبہ ہے ظاہر کا جسکو اصطلاح میں تشبیہ کہتے ہیں قصد التفات مکرنا یہی تنزیہ مامور بہ ہے۔

حال۔ جو واقعات بیداری پیش آتے ہیں اُن میں سے بعض کی نسبت ایسا معلوم ہوا کہ جیسا کہ بھی ان واقعات کو خواب میں دیکھا تھا یا پہلے بھی نظر آئے تھے معلوم نہیں یہ کیا بات ہے۔  
تحقیق۔ ضعف دماغ۔

حال۔ یوں تو جیسی طبیعت یہاں لگی ہوئی ہے وہ خاص فائدہ تو بھلا اور کہاں نصیب ہو سکتا ہے مگر بعض دیگر وجوہ کے سبب منجملہ اُن کے علاج کا بھی خیال ہے میرا ارادہ پنجاب جانیکا پورہا ہی ربیع الثانی کے ختم پر ارادہ ہے گوا بھی مصمم نہیں ہوا۔  
تحقیق۔ اللہ تعالیٰ سفر مبارک کرے کچھ مضائقہ نہیں۔

حال۔ لہذا طویل مضمون عرض کیا گیا جو باعث تصدیق ہے امید ہے کہ آپ معاف فرماویں گے نہ معلوم پھر کیا موقع ہو ۵

بنابین المنیفة والضماۃ

فما بعد العشیۃ من عرار

فرصت باد کہ بیگانہ نواز آمدہ

اقول لصاحبی العیسیٰ تہوی

تمتع من شمیم عرار نجد

ایکہ با سلسلہ زلف دراز آمدہ

تحقیق۔ تمتع کے ساتھ نیز تمتیع ہے پھر کہاں احتمال تصدیق ہے۔ ربیع الثانی ۱۲۷۷ھ

حال۔ بندہ حسب الارشاد اشتغال ذکر کی کرتا رہتا ہے بحمد اللہ اللہ کے فضل اور کرم سے اور

حضرت مرشد کی برکت سے بہت صلاح ہو گئی ہے نسبت پہلی حالت کے خدا تعالیٰ اس کو

خوب جانتا ہے اور حضرت سے پوشیدہ نہیں ہے اور خیالات فاسدہ جناب کی دعا سے سبب

گم ہو گئے ہیں مناسب کہ حق کو دعا خمس الاوقات سے حضرت فراموش نہ فرماویں۔



**سوال** ذکر جہر یہ افضل ہے یا خفیہ اور زیادہ مفید کونسا ہے اور ذکر جہر یہ میں اگر کسی نے قصد ریاء کا نہ کیا ہو بلکہ اپنی عادت مقررہ پر کرتا ہے تو یہ ریاء ہو سکتا ہے یا نہیں دوسرے اگر مرشد کا تصور مرید کرتا ہے تو یہ مفید ہے یا نہیں اور اگر نماز میں بلا اختیار آتا ہے تو کیسا ہے۔

**تحقیق** - حالات سے دل خوش ہوا اللہ تعالیٰ استقامت و ترقی بخشے فی نفسہ ذکر خفی افضل ہے مگر بعارض اکثر جہر النفع ہے باقی جس میں زیادہ جمعیت ہو وہ اختیار کریں۔ جو ریاء قصد نہ ہو وہ ریاء نہیں ہے شیخ کا تصور قصد اسنت کے خلاف ہے اور بلا قصد آثار محبت سے ہے اور محبت موافق سنت ہے۔ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ

**حال** - ایک عرض یہ ہے کہ جب ٹبھی سوتے وقت یہ ارادہ کرتا ہوں کہ آج حضور کی زیارت ہو تو ضرور بالضرور حضور کی زیارت ہو جاتی ہے چنانچہ آج بھی ایسا ہوا ہے۔

**تحقیق** - کوئی بھی وقعت کی بات نہیں۔

**حال** - لیٹن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سواؤ ایک دفعہ کے کبھی نصیب نہیں ہوئی۔

**تحقیق** - کچھ بھی فکر کی بات نہیں۔

**حال** - اور وہ جو ایک مرتبہ زیارت کی تھی اُس کی صورت اس طرح ہے کہ ایک بانو کی چار پائی پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما رہے ہیں اور دو تین سالہ بچہ آپ کے پاس ہے اور اُس سے آپ پیار فرما رہے ہیں اور احقر کو صرف جسم اطہر کے اوپر کے حصہ کی زیارت ہوئی پائی مبارک کی زیارت سے محروم رہا۔

**تحقیق** - پھر ضرر کیا ہوا۔ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ۔

**حال** - بوجہ غنودگی پان میں ہتھکا کو ڈال کر داب لیتا ہوں اسوجہ سے نیند کا غلبہ نہیں ہوتا ہے اگر اس ٹی وجہ سے کچھ حرج ہو تو ترک کر دوں۔

**تحقیق** - کچھ حرج نہیں۔

**حال** - علاوہ اسکے جب ۲۲ ہزار روزانہ کا معمول تھا اسوقت حرکت زباں اور دانہ تسبیح کی موافقت کا خیال رہتا تھا مگر سوالا لاکھ کے درمیں حرکت زباں اور دانہ تسبیح کی موافقت کا خیال نہیں ہوتا ہے اور خیال یہ بھی برابر اسم ذات کا خیال رہتا ہے اس بارہ میں جو صلاح فرمائی جاوے اطلاع بخشی جاوے

**تحقیق** - کسی صلاح کی حاجت نہیں۔



(۹۸) ۲۵ ربیع الاخر - فرمایا کہ حق تعالیٰ کے خاص بندوں کو جب اللہ والا سمجھا جاوے تو ان کی ہر طرح ایسی برداشت کرنی چاہئے جیسے حق تعالیٰ کی۔ پھر فرمایا کہ میں پہلی بار حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب قدس سرہ کے دربار میں حاضر ہوا تو بہت حدت سے پیش آئے تھے اور شان جلال کا ظہور ہوا تھا اور دوبارہ جب حاضر ہوا تو نہایت خاطر سے پیش آئے اتنا کہ میں آنا چاہتا تھا مگر نہ آنے دیتے تھے اور کئی روز تک مہمان رکھا اور ایسے کھانے کھلائے کہ کبھی حضرت نے کسی رئیس کہ بھی ایسا کھانا نہ کھلایا ہوگا۔ مگر میرے قلب میں پہلی بار بھی کچھ تغیر نہیں ہوا اس لئے کہ جب میں حضرت کو بزرگ سمجھ کر خدمت میں حاضر ہوا تو پھر تغیر کے کیا معنی۔ (۹۹) مؤذن سے فرمایا کہ جب میں کسی کام میں مشغول ہوں تو کھڑے ہو کر مجھے ٹیسی امر کی اطلاع نہ کیا کرو کہ یہ بے تمیزی ہے ہمیں ایک تقاضا معلوم ہوتا ہے بیٹھ کر فرصت دیکھ کر تب کچھ کس کرو۔

(۱۰۰) یکم جمادی الاولی - فرمایا کہ حضرت غوث اعظم اور حضرت جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو جس قدر علما میسر آئے یعنی ان کے مرید ہوئے اس قدر شاید ہی کسی کو میسر آئے ہوں اور یہ تو متقدمین مشائخ کی حکایت ہے اور متاخرین میں حضرت حاجی صاحب قبلہ کو جس قدر علما میسر آئے غالباً اس قدر کسی اہل سلسلہ کو نہیں ملے ہوں گے۔

(۱۰۱) فرمایا کہ ایک جید عالم جنکی دستار بندی مولانا شاہ عبد العزیز صاحب نے فرمائی تھی تیز مزاج تھے شرح جامی پڑھاتے میں مولانا جامی پر نازیبا عنوان سے کوئی اعتراض کیا خواب میں جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح دیکھا کہ حضرت مولانا جامی قدس سرہ حضرت رسول پاک سے ان کی شکایت کر رہے ہیں کہ انھوں نے مجھ پر خواہ مخواہ اعتراض کیا ہے حضور نے فرمایا کہ تم دونوں صاحب شرح جامی کے اس مقام کی تقریر کرو اس کے بعد ہم فیصلہ کریں گے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جامی ٹھیک کہتے ہیں تو یہ عالم صاحب کیا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ ذرا سوج کر فرمائیے ارشاد ہوا کہ تم تو مجنون ہو آنکھ کھلی تو مجنون تھے پھر جنون ہی رہا آخر عمر تک۔

(۱۰۲) ۱۲ جمادی الاولی - فرمایا کہ اہل کشف نے لکھا ہے کہ حق تعالیٰ کی عادت ہے کہ جو



حادث عظیم عالم میں اُن کو پیدا کرنا ہوتا ہے اس کا القاء عام لوگوں کے دل میں پہلے سے فرمادیتے ہیں۔

(۱۰۳۳) ۲۲ جمادی الاولیٰ - فرمایا کہ علامہ زرخشیری رح کشف لیکر امام غزالی رح کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت امام نے فرمایا انت من علماء القشیر زرخشیری گو اسی پر فخر تھا چنانچہ کہا کرتے تھے کہ غنیمت ہے اتنے بڑے امام نے مجھے علماء میں تو شمار کیا پھر فرمایا کہ حضرت امام کی جرأت اور حقانیت کو دیکھو کہ ذرا نہ جھجکے حالانکہ اہل کمال کا اکثر رعب چھا جاتا ہے اس طرح بے تکلف گفتگو دشوار ہوتی ہے اور علامہ موصوف کا انصاف بھی قابل قدر ہے کہ ایسے کلام سے برا نہیں مانا بلکہ اسکی قدر کی جس سے انصاف اور تواضع صاف ظاہر ہے رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ آمین زادہ الجامع عفی عنہ۔

(۱۰۴) فرمایا کہ بعض اہل باطل فرق کے جو خداعات سننے جلاتے ہیں کہ وہ اہل حق کو کھانا کھلاتے ہیں تو اس میں نجاست بھوک وغیرہ ملا دیتے ہیں ایک بار تو مجھے خود اسی قسم کا تجربہ ہوا ہے کہ ہمارے پڑوس میں ایک صاحب ایسے ہی کانپور میں رہتے تھے انھوں نے ایک بار ایک پرانے کپڑے پر ڈھاک کے پتے اور ان پر راکھ بچھا کر اس پر براز رکھا اور اس کو لپیٹ کر ہمارے گھر پھینک دیا کھولا تو یہ عجیب مجموعہ اور ایک صاحب خود مجھ سے لکھنو کا قصہ اپنا چشم دید بیان فرماتے تھے کہ ایک ایسے ہی شخص نے افطار کے وقت فرغ فرمایا براز اسفل میں رکھ کر مسجد میں بھیجا تھا خدا تعالیٰ پناہ میں رکھے ان لوگوں سے سخت اجتناب چاہئے (۱۰۵) ۲ جمادی الاخریٰ - احقر نے عرض کیا کہ اگر استفاضہ عن القبور کی غرض سے کشف و معرفت قبر بزرگان اس طرح حاصل کرے کہ جو وظائف ضیاء القلوب میں کشف قبور کے لئے مرقوم ہیں اُن میں سے کوئی وظیفہ پڑھے تو اُن وظائف سے یہ مقصود حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں یعنی ظنا کشف و معرفت صاحب قبر حاصل ہو جاتی ہے یا نہیں فرمایا کہ مشق کے بعد ایسا ہو جاتا ہے دو ایک بار میں نہیں ہوتا اور احقر نے یہ بھی عرض کیا تھا کہ بلا وظیفہ پڑھے بھی یہ معرفت اس کو حاصل ہو سکتی ہے جسکو کثرت سے کشف ہوتا ہو فرمایا کہ ہاں ایسا ہی ہوتا ہے لیکن اگر کشف بھی نہ ہو تب بھی محض انتقال فیض کا خیال کر کے اُن بزرگ کی طرف



متوجہ ہو کر بیٹھ جاوے تو اس قدر بھی اس استفاضہ کیلئے کافی ہے جسکا حصول ذوق سے  
سے معلوم ہوگا اور ان امور میں اعتبار ذوق کا ہے اور واقعات میں اعتبار کشف و رفع  
حجاب کا ہے۔

(۱۰۷) فرمایا کہ رفع حجاب کو کشف اور القار فی القلب کو الہام کہنا اولیٰ ہے گو ایک پر  
دوسرے کا اطلاق جائز ہے اور الہام عام ہے خواہ امور دینیہ کے بارہ میں ہو یا واقعات  
کو نبیہ کے باب میں

(۱۰۸) فرمایا کہ انتفاع بالقبور میں اہل کشف اور غیر اہل کشف سب مساوی ہیں  
البتہ مستفیض کا صاحب نسبت ہونا شرط ہے۔

(۱۰۸) احقر نے عرض کیا کہ اگر زندہ بزرگ کی طرف متوجہ ہو کر کوئی شخص بیٹھے تو اسکو  
نفع باطنی ہوگا یا نہیں خواہ اُن بزرگ کو اطلاع ہو جبکہ وہ اہل کشف ہوں یا اطلاع نہو  
جبکہ وہ اہل کشف نہوں فرمایا کہ نفع دونوں صورتوں میں ہوگا لیکن پہلی صورت میں زیادہ  
ہوگا کیونکہ اُن بزرگ کو جب کشف کے ذریعہ سب معلوم ہوگا تو وہ خود بھی توجہ فرما دیں گے۔  
ف زندہ اور مردہ بزرگوں سے اس طرح استفاضہ کرنا کہ اُن کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھے زیادہ  
نافع اہل نسبت کو ہے اور فی الجملہ نفع غیر اہل نسبت ذکر شاغل کو بھی ہوتا ہے اور محض عامی  
شخص کو جو ذکر شاغل نہو خاص نفع نہیں ہوتا۔ قالہ الجامع عفی عنہ۔

(۱۰۹) فرمایا کہ قبور سے نفع ہونے کی شرط عادی یہ بھی ہے کہ ایسے بزرگ کی قبر سے استفادہ  
کرے جنکی ساتھ اس شخص کو کچھ مناسبت بھی ہو ورنہ انقباض کا ضرر ہو جاتا ہے اور اہل کشف  
مستفیض کو تو یہ امر کشف سے محسوس ہو سکتا ہے اور غیر اہل کشف کو تجربہ و جدان سے پس  
غیر اہل کشف کو اگر (نفع نہو یا) انقباض ہو تو یہ مسیحہ کے کہ میری نسبت ان صاحب قبر  
کی نسبت سے کہی قدر متباین ہے لہذا استفاضہ چھوڑ دے۔ گو نفس نسبت بقدر مشترک  
سب بزرگوں میں ہے لیکن ہر نسبت کا رنگ جدا ہے اس لئے اس کا اثر بھی جدا ہے۔  
(۱۱۰) فرمایا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے احوال کی اولیاء کو ہوا بھی نہیں لگی اور  
اولیاء کے احوال کافی الجملہ حصہ ہر عام مومن کو میسر ہے۔



(۱۱۱) احقر نے عرض کیا کہ اگر کوئی شخص اپنے مردہ بیوی کا خیال کر کر التذاذ حاصل کرے تو یہ گناہ ہے یا نہیں کیونکہ نکاح منقطع ہو چکا ہے فرمایا کہ چونکہ یہ تصور والتذاذ ایام زوجیت کے اعتبار سے ہو گا نہ کہ زمانہ انقطاع نکاح کے اعتبار سے اسلئے گناہ نہیں فافہم۔

(۱۱۲) بزرگوار فرمایا کہ مسلمان کو چاہئے حق تعالیٰ سے اپنا معاملہ درست اور صاف رکھے اس کے بعد معتقدین یا مخالفین کی مخالفت کی پروا نہ کرے ایسے شخص کو دایں میں کچھ ضرر نہ پہونچے گا۔

(۱۱۳) فرمایا کہ فلاں نواب صاحب مرحوم نے جب فلاں بیگم صاحبہ مرحومہ والی فلاں ریاست سے شادی کی تو اس حالت میں نواب صاحب کو حسب سابق بیگم صاحبہ ہی کے ملازم رہے مگر اس قدر باحیا تھے کہ اپنی تنخواہ میں سے بیگم صاحبہ کا نفقہ ادا فرماتے تھے اور ان کو اپنے دباؤ میں رکھتے تھے حتیٰ کہ احياناً ان سے اپنولئے کھانا بھی پکوا لیتے تھے۔  
**ف** واقعی مرد کو مرد ہی ہو کر رہنا چاہئے خواہ عورت کسی درجہ کی ہو اس کے احسان سے اجتناب رکھے اور حقوق پورے طور پر ادا کرے علو ہمت اور اتباع سنت یہی ہے **قالہ الجامع عفی عنہ۔**

(۱۱۴) فرمایا کہ شادی اپنے برابر کی جگہ مناسب ہے کہ اس طرح نباہ اچھی طرح ہو جاتا ہے اور اپنے سے بڑے لوگوں سے میل کرنا نہایت نامناسب ہے کہ اس میں چین و سیر نہیں ہوتا۔

(۱۱۵) فرمایا کہ جب میں حضرت حاجی صاحب بلہ قدس سرہ کی خدمت میں رہتا تھا تو حضرت کی خدمت میں حاضری کے سوا خارج وقت میں تمام ضیاء القلوب کے اذکار و اشغال کو بترتیب روزانہ عمل میں لاتا تھا اور سمجھتا تھا کہ ان سب کا پورا کرنا ہر شخص کیلئے ضروری ہے ایک روز حضرت کی خدمت میں یہ قصہ عرض کیا حضرت ہنسے اور فرمایا کہ یہ سب حق نہیں ہے بلکہ اس کی تو ایسی مثال ہے کہ عطاری کی دوکان پر اقسام مختلفہ کی ادویہ رکھی ہوئی ہیں تو ان کے رکھنے سے یہ غرض نہیں ہوتی کہ ہر مریض ان سب ادویہ کو استعمال کیا کرے بلکہ غرض یہ ہے کہ جس مریض کیلئے جو دوا مناسب ہوگی وہ اُسکو



دی جاوے گی سو اسی طرح بہت سے طرق جمع کر دئے ہیں تاکہ ہر طالب کے لئے جو شغل مناسب ہو تا ہے وہ اس کو بتلایا جاتا ہے پھر حضرت مولانا صاحب نے فرمایا کہ دسترخوان پر اطمینان مختلفہ رکھے جاتے ہیں نہ اس لئے کہ ان سب کھانوں کو سب ہی کھاویں بلکہ اس لئے کہ جو کھانا جس کو پسند ہو وہ اُسکو کھالے اصلی غرض عقلا کی تعدد اطمینان سے یہی ہے گواہ اہل عرف اس کی حقیقت نہ سمجھیں اور فرمایا کہ حضرت کی برکت سے یہ تحقیق نصیب ہوئی ہے۔ (۱۱۶) ایک صاحب کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اصل استعداد اتباع شریعت اور صحبت محقق باعمل سے پیدا ہوتی ہے اور ذکر سے اس میں اعانت ہوتی ہے لیکن لوگوں نے آج کل صحبت کا اہتمام چھوڑ دیا ہے۔ ف اور اسی طرح اتباع سنت کی طرف بھی لوگوں کی توجہ بہت کم ہے حق تعالیٰ توفیق عطا فرما دیں یہ بڑے اہتمام کی چیز ہے کہ بعثت نبویہ سے یہی مقصود ہے قالہ الجامع عفی عنہ

(۱۱۷) فرمایا کہ ہمارے یہاں سہولت بہت ہے لیکن اس سہولت کو ہر جگہ اپنی رائے سے استعمال نہ کرنا چاہئے کہ مواقع استعمال کا سمجھنا سہل نہیں ہے بلکہ شیخ سے اپنے احوال کی پوری پوری اطلاع کرنی چاہئے اور پھر جو وہ فرما دیں اس پر عمل لازم سمجھنا چاہئے۔ (۱۱۸) فرمایا کہ حق تعالیٰ کی طرف کوئی متوجہ ہو کر تو دیکھے کہ اس طرف سے اس شخص کے ساتھ کیا برتاؤ ہوتا ہے تھوڑے اخلاص سے متوجہ ہو مولوی بادی علی صاحب مرحوم جن کے حواشی گلستان وغیرہ پر ہیں جماعت کے بہت بڑے پابند تھے ایک زمانہ دراز تک اُن کی جماعت فوت نہ ہوئی تھی اتفاق سے ایک بار بیل گاڑی میں سفر کر رہے تھے خیال تھا کہ ظہر کی نماز تک ایسے موقع پر پہنچ جاویں گے جہاں جماعت میسر آجاوے گی لیکن نہ پہنچے بیل بان ہندو تھا انھوں نے جنگل میں نماز کا قصد کیا اور دعا کی کہ میں سخت عاجز ہوں یا اللہ جماعت کا بندہ و بست فرما دیجئے اور چار سنتیں پڑھیں جوں ہی سلام پھیرا بہلبان لئے کہا کہ مجھے مسلمان کر لیجئے آپ نے اُسے مسلمان فرما کر اس کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھی۔

(۱۱۹) فرمایا کہ مبتدی اہل سلوک سے تو یہ کہنا مناسب نہیں ہے مگر حضرت حاجی صاحب



قبلہ فرماتے تھے کہ اصل مقصود فہم ہے اور مجاہدہ ذریعہ ہے اس مقصود کا اس کی برکت سے فہم سلیم پیدا ہو جاتا ہے جس سے حقائق اشیا روشن ہو جاتی ہیں و یؤیدہ قول علیؑ  
 لا فہما اوتیہ الرجل فی القرآن وقد ورد فی الفقہ فضائل کثیرۃ اور مبتدی  
 اہل سلوک سے اس لئے کہنا نامناسب ہے کہ کہیں وہ نرے فہم ہی پر کفایت نہ کر بیٹھیں  
 عمل کا اہتمام چھوڑ دیں حالانکہ بدون عمل کے وہ فہم مطلوب بھی نہیں میسر ہوگا۔

(۱۲۰) فرمایا بدون اصول طریق کے جانے ہوئے فقط ذکر پر قناعت کرنے سے جمعیت  
 حاصل نہیں ہوتی جس کے بغیر کوئی کام درست نہیں ہوتا۔ **ف** قد صدق من قال

۵۔ در جمعیت کوش تاہم ذات شوی | ترسم کہ پر اگندہ شوی مات شوی

قالہ الجامع عفی عنہ

(۱۲۱) فرمایا کہ مرض بھی بڑی رحمت ہے جس سے بہت سے باطنی منافع اور بہت سے  
 فتنوں سے حفاظت رہتی ہے۔

(۱۲۲) فرمایا کہ مولانا عبدالقیوم صاحب مقیم بھوپال جو بہت بڑے حق گو تھے ایک بار  
 مولانا شاہ خلیل احمد صاحب ریس اول مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور سے فرمانے لگے کہ  
 حضرت مولانا شاہ رشید احمد صاحب جو کراہت جماعت ثانیہ کا فتویٰ دیتے ہیں تو اگر  
 کبھی اُن کی جماعت ناغہ ہو جاتی ہوگی تو کیا کرتے ہوں گے مولانا نے فرمایا کہ جماعت تو درکنار  
 ہم نے تو اتنے زمانہ سے اُن کی تکبیرہ اولیٰ ناغہ ہوتے نہیں دیکھی فرمانے لگے کہ ہاں ایسے  
 شخص کو زیبا ہے کہ ایسا فتویٰ دے ہمارا تو منہ اس قابل نہیں ہے اس لئے کہ ہماری جماعت  
 تو گاہ گاہ ناغہ ہو جاتی ہے۔ **ف** سبحان اللہ کیا حق پرستی ہے اور کیسی تواضع ہے اہل  
 علم کو ایسا ہی ہونا چاہئے۔ اللہ ارادہ فرماتا کہ الجامع عفی عنہ۔

کتبہ السید محمد حسن خاکیا حضرت شرفیہ مقیم خاتقاہ مدادیہ تھانہ بھون  
 ضلع مظفرنگر ۲۰ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ یوم پنجشنبہ

تمام شد حصہ چہارم ملفوظات خبرت



وما فسرتم قول المرجبة بانتفاء هذا  
الحجبت يحتاج الى النقل بل الظاهر  
ان معنى قولهم لا يضراى لا يعاقب  
عليه فبقى الحاجة الى التخصيص  
او التاويل على حالها هذا ما  
عندى ولعل غیری لقد راعى  
احسن مما قدرت وقد رت  
وقررت - ۲ رجب سنہ ۱۳۳۷ھ

اور اپنے جو قول مرجبة کی تفسیر اس جبط کی نفی  
سے کی ہے اس کیلئے نقل کی ضرورت تھی  
بلکہ ظاہر یہ ہے کہ ان کے قول کے معنی یہ ہیں  
کہ ایمان کو معصیت مضر نہیں یعنی اس پر عذاب  
ہی نہیں ہوتا تو تخصیص اور توجیہ کی ضرورت  
بحالہاموجود ہے یہ تو میرا خیال ہے اور شاید  
کوئی صاحب میری قدرت اور میری تقریر سے  
زیادہ عمدہ بیان پر قادر ہوں۔

حال - بہ نسبت سابق توجہ الی اللہ کسی قدر زائد معلوم ہوتی ہے نہ معلوم یہ حالت  
اثر صحبت سے صرف چند روز ہے یا کیا بات ہے خیر کچھ سہی اب تو یہ خیال ہے کہ حق تعالیٰ  
اسکو قبول اور اس میں برکت فرمائیں کہ خواہ کچھ ہو یا نہ ہو بندہ اپنی سی کوشش انشاء اللہ  
کئے جائیگا۔

تحقیق - یہی ٹھیک ہے فکر عمل بہتر ہے مطالعہ ماضی و حال سے۔

سوال - جو عمل خیر حضوری کے ساتھ نہوا اور اثر باطنی بھی اس پر بہت کم مرتب ہوا اس کا  
ثواب پورا ملے گا یا کچھ کم۔

جواب - حضور اختیاری کی کمی بیشی کو تو دخل ہے ثواب کی کمی بیشی میں لیکن اثر باطنی  
کی کمی بیشی یا حضور غیر اختیاری کی کمی بیشی کو اس میں کچھ دخل نہیں۔

سوال - حدیث شریف میں جو آیا ہے ما یصیب المسلم من نصب ولا وصب  
ولا هم ولا حزن الا کفر اللہ بہما من خطایا - یہ در صورت صبر کرنے کے ہے یا  
بے صبری کی حالت میں بھی یہ اثر مرتب ہوگا۔

جواب - بے صبری مذموم کا انتفاء اس کے لئے شرط ہے۔

سوال - اور بے صبری کی تعریف اور اس کی علامت جس سے ہر جگہ اس کا شناخت  
کرنا سہل ہو کیا ہے۔



**جواب** جس جس امر سے نہی آئی وہ بے صبری مذموم ہے۔

**سوال**۔ اگر کسی کی طرف سے کچھ ایذا پہونچے خواہ نقصان مالی پہونچے یا بدایا لسان کسی اور طرح کی تکلیف تو ایسی صورت میں اسکو کچھ برا بھلا کہنا اور اس کی شکایت کرنا یہ بے صبری میں داخل ہو گا یا نہیں۔

**جواب** جب قدر کا اذن ہے وہ داخل بے صبری نہیں۔

**سوال**۔ مصیبت کا تذکرہ کرنا محض اس واسطے کہ اس کے ضبط کرنے میں اور بالکل کسی سے ظاہر نہ کرنے میں تو ایک قسم کی تکلیف ہوتی ہے اور تذکرہ کرنے میں فی الجملہ تسلی ہوتی ہے تو کیا یہ بھی بے صبری ہے۔

**جواب**۔ اگر ایسے شخص کے روبرو ہو جسکو اس سے مضرت نہ پہونچے بے صبری نہیں۔

**سوال**۔ اور یہ کہ اظہار شکوہ کے طور پر ہے یا بلا شکوہ کے اسکی کیا علامت ہے۔

**جواب**۔ جب شکوہ کی حقیقت ظاہر ہے پھر اس کی علامت کی تحقیق کیا ضرور ہے اور مراد شکوہ سے شکوہ حق ہے۔

**سوال**۔ اور بعض اوقات اپنی حالت اور گناہوں پر نظر کر کے بہت خوف ہوتا ہے اور مقصود عظم رضا و مغفرت خداوندی ہوتی ہے اور یہ خیال ہوتا ہے کہ بڑے احوال اور بڑے مقامات تو بڑے لوگوں کو مبارک ہوں میری تو صرف مغفرت ہو جائے اور کسی قسم کا مجھے مواخذہ نہ ہو۔

**جواب**۔ میرا بھی بعینہ یہی مذاق ہے۔

**سوال**۔ لہذا ہزار آرزو یہ التجا ہے کہ عاجز کے اس مقصود کیلئے حضور دل سے دعا فرمادیں آپکی دعا سے امید ہے کہ بفضل خداوندی بندہ اس میں شاید کامیاب ہو جائے۔

یارب این آرزوی من چہ خوش است | تو بدیں آرزو مرا برساں \*

**جواب**۔ آمین۔

(۲۴) ایک خاص طرز کے مدرسہ کے مہتمم صاحب کے نام خط متعلق بعض رسوم جن پر طلبہ

سے عمل کرایا جاتا ہے مثل تعطیل یوم عربس در انگلیں کردن جامہ ہائے ایشان و حلقہ کتانیدن

ایشان پیش سواری صاحب سجادہ و احضار ایشان در مجالس سماع و بر مزارات و اقرار اشعار



نعتیہ مثل مولد ازیشان مکرم بندہ زیدت مکارم السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ آپکے تقریر فرمانے کی وقت بھی بیضمون ذہن میں حاضر تھا مگر میں نے اس وجہ سے عرض نہیں کیا تھا کہ ہم حبیبوں کے تبادر ذہن پر کیا وثوق اس لئے اُس وقت سکوت کر کے دوسرا وقت میں کرۃ بعد مرۃ غور کیا چونکہ مجھ کو بے تکلف عرض کرنے کی اجازت بھی ہے اور فی نفسہ مقتضائے نصیح و تدین بھی یہی ہے اس لئے بے تکلف عرض کرتا ہوں کہ میرے ذہن نے ایک مصلحت کو بھی قبول نہیں کیا حالت موجودہ میں یہ مصلحت تو کسی درجہ میں قابل رعایت ہے کہ کہنہ خیالات کے ساتھ مزاحمت نہ کی جاوے سو یہ محض سکوت کو مقتضی ہے نہ کہ خاص اہتمامات کو کہ وہ اہتمامات موقوف علیہ اُس مصلحت کے نہیں جیسا کہ ظاہر ہے بلکہ ان اہتمامات کا اثر یقیناً اُن کہنہ خیالات کی تقویت ہے جیسا کہ اظہر ہے سال بھر تک جن اصلاحات کا دعویٰ کیا جاتا ہے وہ سب ایک تاریخ میں بے اثر ہو جاتی ہیں نا فہم کچے ضرور اُس سے نتیجہ نکالیں گے کہ اگر یہ امور مذموم و منکر ہوتے تو ہمارا مرنی روحانی اس کی اجازت بلکہ ایجاب کیوں فرماتا اس طرح سے کہ کوئی اُن امور کی شرکت سے انکار و عذر بھی نہیں کر سکتا اور یہ بات کہ شریک ہو کر خوب معائنہ اُس کے قبائح کا ہوتا ہے سو اوّل تو صاحب اہتمام کی نیت یقیناً نہیں بلکہ محض ارضاء قوم اور قوم بھی کو نسی مجبان ڈوم ہے دوسرا اس طرح تو تمام معاصی کی اجازت بلکہ اہتمام ہونا چاہئے تاکہ مباشرت سے مشاہدہ اُن کے قبائح کا کر لیں تسیرے اس کو خود اپنی تقریر میں تسلیم فرمالیا تھا کہ ممکن ہے کہ کوئی شخص صلاح کے درجہ تک پہنچنے سے پہلے ہی منقطع ہو جاوے تو ضرر متیقن کا جائز رکھنا نفع متوہم کیلئے عقلاً یا سمعاً کب جائز ہے چوتھے جن بچوں کے اکابر کے ایسے خیالات نہیں ہیں بلکہ اُن کو نفرت ہے ان کو کیوں شریک کیا جاتا ہے میرے نزدیک یہ اہتمامات سب حرام ہیں آپ اتنا کر سکتے ہیں کہ نہ مصداق دستِ نیچے نہ معاو و مشارکت اس طرح سے کہ یوم خاص کو تعطیل نہ کیجئے مگر عملاً اُس غیر حاضری پر سزا نہ کیجئے بچوں سے نہ حلقہ کرائیے نہ دوسرے ایام میں اُن سے اشعار نعتیہ وغیرہ پڑھوائے نہ ان کو مزار پر لیجائیے جس بدعت پر انکار کرنے سے اندیشہ تشویش ہو اُس پر سکوت فرمائیے اس کی کوشش کب جائز ہے کہ ناظرین آپ کو مبتدعہ میں شمار کریں کہ تدلیس مذموم ہے۔



(۲۵) سوال۔ خادم کے دل میں ایک کھٹک پیدا ہو گیا ہے صفائی کا طالب ہوں وہ یہ کہ قرآن کریم و احادیث میں جو دعائیں وارد ہوئی ہیں اُن میں بعض تو ایسی ہیں جو پیغمبروں نے کی ہیں بعض اور مومنین کی صفات برگزیدہ میں وارد ہوئی ہیں وغیرہ وغیرہ سو یہ حضرات باوجودیکہ بزرگان دین و مومنین کامل تھے گناہوں سے سخت پرہیز کرتے تھے خصوصاً انبیا علیہم الصلوٰۃ والسلام تو گناہوں سے پاک ہی تھے اُن کیلئے یہ دعائیں تھیں مثلاً آدم علیہ السلام نے جب دانہ کھالیا اور ہبوط کا حکم ہوا تو معافی کیلئے یہ دعا کی رَبَّنَا ظَلَمْنَا الْفُسْنَآ اِلَہِ اور نوح علیہ السلام نے جب عرض کیا رَبِّ اِنِّیْ مِنْ اَهْلِ الْاِلَہِ تو عتاب ہوا کہ اِنَّہٗ لَیْسَ مِنْ اَهْلِکَ اِنَّہٗ عَمِلَ غَیْرَ صَالِحٍ فَلَا تَسْمَعْنَ لَہٗ بِہٖ عَلِمَ اِنِّیْ اَعْطٰکَ اَنْ تَکُوْنَ مِنْ الْجَاهِلِیْنَ تو نوح علیہ السلام نے عرض کیا اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ اَنْ اَسْئَلَکَ مَا لَیْسَ لِیْ بِہٖ عَلَمٌ وَاَنْ لَا تُغْفِرَ لِیْ وَتُرحِمَنِیْ اَکُنْ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ وغیرہ اور بھی بہت سی اُسی قسم کی ہیں سو کھٹک یہ ہے کہ ان حضرات کے ایسے ایسے معاملات پر یہ دعائیں تھیں اور ہم نالائق جو شب و روز مبتلائے فسق و فجور ہیں تو بہ بھی ہماری ایسی کس ع بشتب تو بہ کرد و سحر کہ شکست بڑے سخت سخت کیا رہے سرزد ہوئے اور ہوتے ہیں اُن کا کیا حال ہوگا اور یہ دعائیں ہمارے لئے کیونکر ذریعہ مغفرت ہوں گی امید کہ جواب باصواب سے صفائی فرما دیں گے۔

الجواب۔ اُن دعاؤں کے الفاظ ایسے عام ہیں کہ بڑے گناہوں کے بخشوانے کے لئے بھی کافی ہیں بلکہ اُن سے اچھی دعائیں ماننا مشکل ہیں۔

۳۲

(۲۶) سوال۔ مکرمنا و مولانا زاد الطافکم۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ میں نے ابھی حال ہی میں باہمائے سرکار عالیہ بھوپال ایک کتاب موسوم بہ حقائق اسلام لکھی ہے میں نے اُمید ہے ان جدید تعلیم یافتگان کو مخاطب کیا ہے جو مغربی خیالات سے متاثر ہو کر مذہبی معاملات میں کرید کرنے لگتے ہیں اور ساتھ ہی حتی الامکان یورپین معترضین کے اعتراضوں کا جواب بھی دینے کی کوشش کی ہے میں اسکو اس قابل تو نہیں سمجھتا تھا کہ آپ جیسے بزرگ کی نظر سے گزرے لیکن ابھی میں نے ماہ رمضان المبارک کے رسالہ الرشید کو دیکھا اس کے آخری صفحہ کے مضمون سے مجھے معلوم ہوا کہ جناب نے ایسے



مضامین کی کتابوں کی تنقید و تنقیح کا بار اپنے اوپر لینا گوارا کیا ہے کتاب تو بہر حال شائع ہو ہی چکی ہے اس لئے اس میں تو رد و بدل ممکن نہیں ہے لیکن ہاں چونکہ ممکن ہے کہ آپ ٹی نظر فیض اثر سے اس کے مصنف کی کچھ اصلاح ہو جائے اس لئے بادب یہ جرات کرتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اسکی بابت آپ نے خیالات سے مجھے آگاہی نہیں یا متناسب ہو تو الرشید میں رلیو فرمادیا جاوے آمیدہ جو رائے عالی ہو۔

اجواب۔ مکرّمی السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ اتفاق سے وہ کتاب پھر ملگئی بعض بعض مقامات سرسری و متفرق طور پر دیکھے گئے جن کے متعلق مختصر اعرض ہے۔ عنوان تصدیق رسالت صفحہ ۴ عبارت یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے تصدیق رسالت کے بغیر بھی نیکو کاروں کو بخش دے التنقید نصوص قطعہ و اجماع اہل اسلام کے خلاف ہونا اس کے بطلان و استلزام تکذیب نصوص کیلئے کافی ہے عنوان اعتقاد حشر و نشر صفحہ ۸ عبارت یوں کہئے کہ خود اس کے وہ اثرات ہی اس کے لئے جنت یا دوزخ بن جائیں التنقید ہمیں صاف انکار لغمار و آلام کے حسی و جسمانی ہونے کا جو ظواہر نصوص کے بالکل خلاف ہے جنکا خلاف کرنا بدون معارض یقینی کے الحاد ہے عنوان مذکورہ بالا صفحہ ۸ عبارت ایک زمانہ کے بعد گناہوں کا تکلیف وہ اثر خود ہی اپنی آگ میں جل کر روح کو اپنی آلودگیوں سے پاک کر دے اور یوں عذاب جہنم ہی ان کے لئے عطائے جنت کا سبب بن جائے التنقید اگر یہ عصاة اہل اسلام کے حق میں ہے تو ممکن کیا معنی یہ تو واقع ہو گا پس ممکن سے معلوم ہوا کہ یہ غیر اہل اسلام کے حق میں ہے تو اس میں کفار کے عذاب کی ابدیت کا انکار ہے جو نصوص قطعہ کے خلاف ہے۔

عنوان بالا صفحہ ۸۳ عبارت یہ کہیں بھی ثابت نہیں کہ مرنے کے بعد جو کچھ سزا و جزا دی جاوے گی وہ ہمارے اس موجودہ مادی جسم کو دیکھا و مکی جسم کا سرے سے کسی جگہ ذکر ہی نہیں التنقید قال اللہ تعالیٰ قال من یحی العظام وہی میم قل یحییہا الذی انشاہا اول مرة و قال تعالیٰ و نحشرہم یوم القیامہ



علی وجہ ہم عمیاً ویکما وصماً وقال تعالیٰ الیوم نختم علی افواہہم وتکفلنا  
ایدہم وتشد ارجلہم۔ وقال تعالیٰ کلما نضجت جلودہم بدلناہم  
جلوداً غیرہا الا یہ وغیرہا من الآیات معلوم نہیں جسم کا ذکر اور کس طرح  
ہوتا ہے پھر عقیدہ اجماعیہ ہے عنوان اسلام اور معجزات صفحہ ۵۰ عبارت بہر حال ہو  
تو یہ اعتراض خدا لگتے معلوم ہوتے ہیں اھ۔ بعد نقل اعتراضات ٹامس پین تنقید  
اس میں صاف تکذیب ہے امر متواتر المعنی کی اور معجزات کا شعبہ میں داخل کرنا ہے  
نیز عقیدہ اجماعیہ کے بھی خلاف ہے۔

یہ وہ مسائل ہیں جو اسلام کے اصول میں سے ہیں آگے فروع کے دیکھنے کی نہ حاجت  
ہوئی اور نہ فرصت مگر لوں ہی بلا قصد استدلال پر نظر پڑ گئی اُس میں بھی جہوراً عقائد  
و اختلاف تحقیق کی گئی ہے بہر حال حالت موجودہ میں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ سرسید کی تفسیر کے  
بعد اس کتاب کی کیا ضرورت رہی یا انگریزی خوانوں کے کس خیال کی اُس میں اصلاح ہوئی  
جو کہ کتاب کی غرض بیان کی گئی ہے فقط۔

آخر میں الرشید کے حوالہ کے متعلق اس قدر عرض کرنا ہے کہ میں نے وہ پرچہ احتیاطاً  
دیکھا اُس میں تو کوئی عبارت نظر نہیں پڑی جس میں نے اپنے اوپر اس کا بار لیا ہو بلکہ اُس  
میں تو صرف علماء سے استصواب کا مشورہ دیا ہے اور ظاہر ہے کہ استصواب کا کس  
حصر نہیں کیا گیا نہ خود سب کی درخواستوں کے منظور کر لینے کا میں نے ذمہ لیا ہے اسلئے  
اس حوالہ سے تسلی نہیں ہوئی۔

تمام شد حصہ ۱۸ مکتوبات خیرت



دوسری کہ موقوفہ حقیقت پر جو اپنے قابو کی نہیں اپنی ملک کاروپہ جسکی مقدار بھی کسی قدر زیادہ ہے صرف کر دینے کی ہمت نہیں ہے ان وجوہات سے بعض احباب کا اصرار ہے کہ حقیقت کو کسی طرح واپس لے لوں اگر شرعاً جائز ہو اور ظاہری حالت میں حضورؐ کے لئے اس کا ہوائی کو نامناسب تصور نہ فرماویں تو اس معاملہ کو کر لوں کیونکہ مرثیہ خود اپنا روپیہ واپس لینا چاہتا ہے ورنہ میں کبھی پاس نہ جاؤنگا۔

۴۹ الجواب۔ فی الدر المختار ولا (یکون الوقف ۱۲) بخیار شرط ولا ذکر معہ اشتراط بیعہ وصرف ثمنہ بحاجۃ فان ذکرہ بطل وقفہ بذاتیہ وفي رد المختار قلت لو اشتراط فی الوقف استبدالہ صم و سیاقی بیانہ (ص ۵۵ ج ۲) وفي الدر المختار وجائز شرط الاستبدال بہ ارضاء اخرى حیثئذ او شرط بیعہ ویشتری بثلثہ ارضاء اخرى اذا شاء فاذا فعل صارت الثانية کالاولی فی شرائطها وان لم ینذکرها ص ۵۹۹ فی الدر المختار وبطل وقف رهن معصر الی قوله وان وقف المرهون فافتکہ یجز فان مات عین کفی لا یغیر ای ولا فی بطل اول الغلۃ یمیل فلیتأمل فی رد المختار قوله بطل وقف رهن معصر فیہ مسامحة والمراد انه سیبطل ففی الاسعاف وغیرہ لو وقف المرهون بعد تسلیمہ صم واجبة القاضی علی دفع غلتہ ان کان موسراً وان کان معسراً بطل الوقف وبیاعہ فیما علیہ اھ وکذا الویات فان عن وفاء عاد الی الجمعة والابیع وبطل الوقف کما فی الفقه وفیہ تحت قوله والا فی بطل ما نصہ وبحت فاضل فقال ینبغی ان لا یبطل الوقف ویؤخذ غلتہ لو فاء الدین کسعاۃ العبد اذا لم یقدر بزمین والجامع بینہما التخریر فان الوقف تحریر عن البیع وتعلق حق الغیر یقتضی عن ربح کسعاۃ العبد بل انه امكن اذ قد یموت العبد قبل اداء السعاۃ والعقار یا فی رعاۃ للمصلحة فلیتأمل اھ ما فی شرح الوهبانیۃ ج ۳ ص ۶۱۱ و ۶۱۲ ان روایات ودرایات سے یہ امور استفادہ ہو سکتے ہیں۔ مرہون کا وقف جائز ہے جب واقف اداے زرین کا انتظام کر سکے نمبر ۲۔ ایک انتظام یہ بھی ہے کہ اس کے ادا کے لئے کوئی چیز بیع کیلئے نامزد کر دے نمبر ۳۔ نسبت ایک جبر و



کے بیع کرنے کے خود وقف کی آمدنی سے ادا کرنا اصلح للوقف ہے پس اس کا جواز بالاولیٰ ہے۔  
 نمبر ۴۔ جب مصلحت وقف کے لئے جزو وقف کا بیع کرنا جائز ہے جب وقف کے وقت  
 آمدے اس کے فک کی مصلحت کیلئے قرض لینا اولیٰ بالجواز ہے نمبر ۵۔ جب مصلحت وقف  
 کیلئے جزو وقف کا بیع کرنا جائز ہے جب وقف کے وقت آمدے تو خاص اس جزو وقف کا  
 جو کہ وقت وقف کے مرہون تھا اور قرض لیکر فک رہن کر دیا گیا دوبارہ اس مقرض کو پاس  
 رہن رکھنا اولیٰ بالجواز ہوگا اور یہ امور خمسہ بعض تو روایت کے منطوق ہیں اور بعض مفہوم  
 ہیں اب بعد ان امور کے مہم ہو جانے کے جواب سوال کا سمجھنا چاہئے کہ جب راہن کے  
 اذن سے مرہن کسی دوسرے کے پاس رہن رکھ دے تو حقیقت اس عقد کی یہ ہوگی کہ  
 اصل راہن نے مرہن ثانی سے قرض لیکر اسی مرہن ثانی کو وکیل بنا دیا کہ وہ مرہن اول  
 سے فک کرے پھر مرہن اول کو وکیل بنا دیا کہ وہ مرہن ثانی کے پاس رہن رکھ دے پس  
 شرعاً یہ رہن منجانب راہن اصلی کے ہوگا اور تمام احکام جو مرہن اول کے لئے تھے مرہن ثانی  
 کیلئے ثابت ہو جاویں گے بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس عقد نہن در رہن کو کہ جسکی شریعت میں  
 اس توجیہ کے کچھ بھی اصل نہیں ہے یہ دونوں راہن اول و مرہن ثانی اسی عنوان سے اختیار  
 کریں خواہ قانونی دستاویز میں یہ الفاظ نہ لکھے جاویں لیکن زبانی کہہ لینا بھی شرعاً کافی  
 ہے اور اس اختیار کی مصلحت بلکہ ضرورت شرعیہ یہ ہے کہ پھر توجیہ کی ضرورت اور تاویل  
 کی حاجت نہ ہے عقد ضمنی سے عقد صریح اقرب الی الصحتہ والبعث عن الشبهة ہوتا ہے پھر جب  
 یہ مرہن ثانی بجائے مرہن اول کے بعقد صحیح بالطریق المذكور ہو گیا تو اب اس کا حق صرف  
 زر رہن میں ہوگا خواہ وہ جزو وقف جو مشروط البیع تھا فروخت کر کے زر رہن ادا کیا جاوے  
 جس وقت بھی ممکن ہو اور یا خود اس مرہون کی آمدنی سے یہ مرہن اس کو پورا کر لے یہ باختیار  
 مرہن ہو اور انتقل اس مرہون جس طرح مرہن اول کو بحیثیت مرہن ہوئیے ناجائز تھا اسی طرح  
 اس مرہن ثانی کو ناجائز ہے بلکہ اگر یہ مرہن اس مرہون کی آمدنی سے زر رہن تدریجاً لینا قبول کرے تو پھر  
 آمدنی اس مرہون کی بھی مصارف وقف ہی میں صرف ہوگی البتہ اگر یہ مرہن بوجہ اسکے  
 کہ اولاد واقف راہن میں ہے اور وہ جائداد وقف علی الاولاد ہے اس حیثیت خاصہ سے



یہ بھی مصارف وقف میں سے ہے خواہ حالاً خواہ مآلاً جو کچھ بھی مقتضی ان شرائط وقف نامہ کا ہو تو اس حیثیت سے موافق شرط وقف کے اس مزہون کی آمدنی سے منتفع ہو سکتا ہے اس تقریر میں سوال کے ہر جزو کا جواب آگیا ہے منطبق کر لیا جاوے اور اگر کسی سوال کا جواب مفہوم نہ ہو تو مکرر پوچھ لیا جاوے۔ ۱۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۲ھ

**سوال** یہاں سرکاری طرف سے دھوبیوں کو کپڑے دھونیکے واسطہ سرکاری حوض چھوٹے چھوٹے بنوادیئے گئے ہیں ان میں وہ لوگ کپڑے دھوتے ہیں پانی ان حوضوں میں کنوئیں سے بھرا جاتا ہے بہت سے کپڑے ایک بارگی ان حوضوں میں دھونیکو ڈالے جاتے ہیں اس میں پاک اور ناپاک سب دھوتے ہیں ایسے حوض کے دھوئے ہوئے کپڑے پاک ہونگے یا ناپاک اور ان پر نماز ہو جاوے گی یا نہیں دھوبی کا بیان ہے کہ وہ تین مرتبہ پانی بدل کر دھوتا ہے مگر اس سے اطمینان نہیں ہوتا اس کے علاوہ ہندو دھوبی بھی دھوتے ہیں جنکو پاک کرنیکا طریقہ بھی معلوم نہیں ندی یہاں سے تین کوس پر ہے سو اسوجہ سے بہت کم دھوبی وہاں کپڑے دھونے جاتے ہیں حوض کی پیمائش اتنی ہوتی ہے کہ ان کا شمار قلتین میں ہو سکتا ہے جو کہ شاید امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

**الجواب**۔ یہ مسئلہ ائمہ کے درمیان مختلف فیہ ہے سخت ضرورت میں جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے دوسرے امام کے قول کو لینا جائز ہے اس لئے جو شخص دوسرے طریقہ سے نہ دھلوا سکے اس کیلئے پاکی کا حکم کیا جاوے گا۔ ۲۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۲ھ

**سوال**۔ زید نے اپنا بچہ ایک رو دیا کہ تو اس کو پرورش کر بعد جوان ہونے کے اس کی قیمت کر کے ہم دونوں میں سے جو چاہیگا نصف قیمت دوسرے کو دیکر اسے رکھ لیگا یا زید نے خالد کو ریوڑ سونپا اور معاہدہ کر لیا کہ اسکو بعد ختم سال پھر پڑتال لیں گے جو اس میں اضافہ ہوگا وہ باہم تقسیم کریں گے یہ دونوں عقد شرعاً جائز ہیں یا قفیز طحان کے تحت میں ہے جیسا کہ عالمگیری جلد پنجم صفحہ ۲۷ مطبوعہ احمدی میں ہے۔ دفع بقرة الى رجل على ان يعلفها وما ياكل من اللين والتمن بينهما انصافاً فلا جارة فاسدة۔

طہارت

اجلہ

موسم و تظہر شایب اوقات ابتلا

دفع بقرة بر نصف نسا



**الجواب**۔ کتب الی بعض الاصحاب من فتاویٰ ابن تیمیہ کتاب الاختیارات  
 مانصہ ولودفع دابة او نخلۃ الی من یقوم له وله جزء من نمائہ صحیح و هو درایۃ  
 عن احمد ج ۲ ص ۵۸ س ۱۲ پس حنفیہ کے قواعد پر تو یہ عقد ناجائز ہے کما نقل فی السؤال عن  
 العالمگیر یہ لیکن بنا بر نقل بعض اصحاب امام احمد رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس میں جواز کی گنجائش ہے پس  
 تحرز احوط ہے اور جہاں ابتلا شدید ہو تو وسع کیا جاسکتا ہے۔ ۲۵ جمادی الاخری ۱۳۳۵ھ  
**سوال**۔ مجھے چند روز سے ایک خلجان سارہتا ہے اور باوجود غور و فکر اطمینان نہیں ہوتا  
 وہ یہ ہے۔ **کُلُّ مَنْ عَلِمَ مَا فَنَ وَبِئْسَ مَا كَرَّمَكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** مقابلہ سے  
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ ذات باری کے لئے بقار ہے اور اس کے ماسوا ہر شے فانی ہے  
 حتیٰ کہ روح و جسم و اجزائے جسم جنت و دوزخ غرض کہ ہر شے اور فنا سے عدم محض معلوم ہوتا ہے  
 کیونکہ اس کے سوا جو صورت فنا کی (مثلاً انتشار اجزاء یا النقطان تعلق وغیرہ اگر مراد لیا جاوے  
 تو وہ بقار کے ساتھ متصف ہو سکیگا اور تقابل سے بقار سوائے ذات باری عز اسمہ کے سب  
 منفی ہے علاوہ بریں **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** بھی نص صریح ہے جس میں احتمال تاویل  
 نہیں معلوم ہوتا اور ہر مؤمنین کیلئے خلود فی الجنۃ اور کفار کیلئے خلود فی النار بھی منصوص  
 ہے اور بضرورت تعارض تاویل کی ضرورت ہے آیات مذکورہ بالا میں تاویل سمجھ میں نہیں  
 آتی آیات خلود میں بعض مقام پر **مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ**  
 کیسا تفسیر بھی واقع ہوئی اور بظاہر اس تفسیر اور استثنائیت سے شبہ ہوتا ہے کہ شاید  
 یہ مقصود ہو کہ خلود و دوام فی الجنۃ والنار مشیت کے وقت تک ہے گویا یہ معنی ہوئے کہ خراج  
 نہوگا بلکہ جنت و دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے جب تک کہ جنت و دوزخ کو بقار ہو اور حبشیت  
 ایزدی اُن کے فنا کے ساتھ متعلق ہوگی سب فنا ہو جاویں گے اور خلود کا مکث طویل پر  
 بھی اطلاق ہو سکتا ہے لیکن یہ معنی جمہور کے خلاف ہیں اس لئے متحیر ہوں کچھ سمجھ میں نہیں  
 آتا جناب والا اسکی توجیہ سے سرفراز فرماویں اور عاجز کو خلجان سے نجات بخشیں۔  
**الجواب**۔ فانی یا ہالک اسم فاعل کا صیغہ ہے جو مستقبل کیلئے مستعمل ہے اور  
 لفظ صور کا زمانہ نزول قرآن کے زمانہ سے مستقبل ہے پس کسی زمانہ میں اُن کا انعدام تحقق

دفع شبہ متعلق آیت فتاویٰ خلود  
 کلام



ہو جانا صدق کلام کیلئے کافی ہے اس انعدام کا دوام کسی دلیل سے ثابت نہیں پھر دوسری آیت سے یعنی فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ سے جبکہ صَبَقَ کی تفسیر موت کیساتھ کیجاوے خود استثنا بعض بھی معلوم ہوتا ہے پس احتمال کہ فانی و ہالک سے بعض اشیاء استثنی ہوں اور احتمال ہے کہ سب فانی ہو جاویں حتی کہ روح و جنت و نار بھی اگرچہ ایک لمحہ ہی کیلئے ہوا اور استثنا معلق بمشیت ہوا اور مشیت واقع نہو اس لئے سب منعدم ہو جاویں۔ بہر حال دو آیتوں میں جمع دونوں طریق سے ممکن ہے اور کسی طریق پر بھی دوام انعدام لازم نہیں اور خلود کا حکم مخصوص ہے اور وہ اس انعدام کے مناقض نہیں کیونکہ یہ انعدام اور زمانہ میں ہے اور خلود کا دوسرا زمانہ ہے یعنی بعد حیات ثانیہ کے اور مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ الْخَالِدُ غُلُودٌ پر دال نہیں بلکہ اس کا صدق خود سموات و ارض کے خلود کی ساتھ ہو سکتا ہے خواہ وہ سموات جنت کے ہوں یا یہی سموات کہ بعد وجود ثانی کے منعدم نہوں اور إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ کی تفسیر بیان القرآن میں دیکھ لیجئے۔

۲۸ حجابی الاخریٰ سنہ ۱۳۲۲ھ۔

سوال۔ جناب کی تحریر کے موافق اگر فنا و ہلاکت کا زمانہ نفخ صور لیا جاوے تو آیات خلود جنت و نار سے کل من علیہا فان و کل شیء ہالک الا وجہہ کا تعارض دفع ہو جاتا ہے لیکن ہمیں عاجز کا ذرا شبہ باقی رہ گیا ہے وہ یہ ہے کہ دونوں جملے اسمیہ ہیں ان کا مقتضی دوام و استمرار ہوا کرتا ہے اس بنا پر اگر یہ کہا جائے کہ فانی اور ہالک اسم فاعل ہیں اور استقبال کیلئے مستعمل ہیں تو اسمیت جملہ کا لحاظ کر کے یہ معنی معلوم ہوتے ہیں کہ زمانہ آئندہ میں فنا و ہلاکت کا استمرار و دوام ہوگا تو پھر آیات خلود سے تعارض ہوا جاتا ہے اس کے علاوہ ایک شبہ یہ ہوتا ہے کہ اگر نفخ صور کے وقت ہر شے فنا ہو جائے حتی کہ بساط بھی تو جزا و سزا کیلئے پھر مخلوق ہونے کی صورت میں یا تو اعادہ معدوم لازم آتا ہے یا چیزا و سزا مخلوق جدید کے متعلق ہوتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ شرح عقائد کا جواب اجزاء صلیبہ و فضلیہ نکال کر اس بنا پر مبنی معلوم ہوتا ہے کہ روح کیلئے فنا نہ ہو صرف جسم فنا ہو یعنی اسکے اجزاء منتشر ہو جائیں غرض کہ وہ حشر اجساد پر اعتراض کو دفع کرتا ہے بساط (مثلاً روح



بنابر مذہب محققین و ذرات بسیط مادہ کے اعدام و اعادہ پر اس اعتراض کا کوئی جواب سمجھ میں نہیں آتا اسید کہ جناب والا اپنی عنایات قدیمانہ سے ازالہ شبہ فرما کر اطمینان بخشیں  
**الجواب**۔ اگر جملہ اسمیہ کے استمرار کے یہ معنی ہوں تو زید ضارب غدا کے یہ معنی ہوں گے کہ بس کل کو جب اس سے ضرب صادر ہوگی تو پھر ابداً ضرب ہی صادر ہوتی رہا کرے گی  
 آیت **ثم انکم بعد ذلک لمیتون ثم انکم لومر القیامۃ تبعثون** کے دونوں جملوں میں صریح تعارض ہوگا کیونکہ لمیتون کا مدلول دوام موت ہوگا دوسرا جملہ اس دوام کی نفی کرتا ہے اور اعادہ معدوم کا اشکال جو لکھا ہے تو کیا اسکا استحالہ کسی دلیل سے ثابت ہے عین ہونے کے لئے جن امور کی ضرورت ہے وہ وجود ثانی میں محفوظ رہ سکتے ہیں اور اگر بعض عوارض کا بدل جانا بقار عین میں مضر ہو تو پھر زید جو کل تھا لازم آتا ہے کہ آج نہو۔ اور جس معنی کر اس کا استحالہ ثابت ہے اس معنی کر ہم قائل نہیں نہ جزاء و سزا اس معنی پر موقوف ہے اور جب اعادہ معدوم ممکن ہے تو ظاہر ہے کہ بعد فرض اعادہ کے یہ معاد وہی عامل طاعت و معصیت کے جو نشاۃ اولیٰ میں تھا اور پھر معدوم کر دیا گیا تھا اور اس کا لغتہ مخلوق جدید ہونا مضر مقصود نہیں حق تعالیٰ کے کلام سے ایسا جدید ہونا مسلم ہے بل ہم فی لبس من خلق جدید۔ اور اگر اس کا نام خلق مثل فرض کر لیا جاوے تو رب بھی کوئی عقلی اشکال نہیں اور مثلیں کا ایسا تغائر جزاء و سزا کے توجہ میں مضر نہیں جیسا بعض حکماء بھی تجدید امثال کے قائل ہیں پھر بھی خطابات و تبعات ماضیہ دوسرے مثل متوجہ ہیں عجیب نہیں ایسی ہی گنجائش کی بنا پر حق تعالیٰ نے بعض جگہ مخلوق مثلیہم فرمایا ہو فی جواب قولہما اننا لمبعوثون خلقاً جدیداً ۱۔ ۲۳ حبیب الرحمن علیہ السلام

۶۲

**سوال**۔ کل شیء ہالک الا وجہہ کے متعلق عاجز کے شبہ کا جواب جناب نے جو تحریر فرمایا ہے اس میں چونکہ میری منشا شبہ سے تعرض نہیں ہے اسوجہ سے کچھ سمجھ میں نہیں آیا۔ اس کا باعث غالباً اظہار شبہ میں عاجز کی عبارت کا قاصر ہونا ہے اب زیادہ واضح لکھنے کی کوشش کرتا ہوں قبل قیامت جب ہر شے فنا ہوگی تو مثلاً زید بھی فنا اور معدوم ہوگا اور بمقتضائے کل شیء ہالک الخ زید کی روح اور جسم سب معدوم ہو جائیں گے یعنی زید



بجميع اجزائہ معدوم ہو جائیگا اس کے بعد جب دوبارہ جزار و سزا کے لئے بعث ہوگا (یا جو کچھ نام رکھا جاوے) اس وقت زید کا ہر جزو مخلوق جدید ہوگا اور جب ہر جزو مخلوق جدید ہوا تو زید معدوم بجمع اجزائہ اور زید ثانی مخلوق بجمع اجزائہ میں مابہ الاشتراک کوئی جزو نہیں اسلئے اس زید ثانی کا جو بجمع اجزائہ مخلوق جدید ہے اعمال زید معدوم بجمع اجزائہ کے لئے مشاب یا معذب ہونا سمجھ میں نہیں آتا منشاء میرے شبہ کا ایک تو یہ ہے کہ کل شئی استیعاب کو مقتضی ہے (سوائے خدا کے) اس لئے زید کا ہر جزو شے ہے اور ہر شے ہلاک اور فنا ہوگی دوسرا منشاء شبہ کا یہ ہے کہ فنا اور ہلاکت کے معنی معدوم ہونے کے سمجھ رہا ہوں کیونکہ ایک آیت میں فنا البقار کے مقابل واقع ہوا ہے اور بقار استمرار وجود کو کہتے ہیں جو خدا تعالیٰ کیلئے ثابت ہے اس لئے لامحالہ ماسوا کیلئے عدم فی زمان ماکم سے کم ثابت ہونا چاہئے امید کہ تحقیقی جواب سے سرفراز فرماویں الزامی جواب کے اول تو شبہ دفع نہیں ہوتا بلکہ ایک شبہ اور بڑھ جاتا ہے اور اگر اس کا جواب سمجھ میں آجاتا ہے تو وہ خود قابل التفات نہیں رہتا اور اصل شبہ بدستور باقی رہ جاتا ہے اسلئے بادل تحقیقی جواب کیلئے مکرر استدعی ہوں۔

۷۵  
الجواب۔ یہ بھی مسلم کہ اس وقت سب پر عدم محض طاری ہو جاوے گا یہ بھی مسلم کہ پھر وجود مستأنف ہوگا لیکن اسکو من کل الوجوه جدید کہنا غیر مسلم۔ خلاصہ یہ کہ زمان بھی ایک طرف ہے مثل مکان کے پس جس طرح زوال من مکان و حصول فی مکان آخر موجب شبہ نہیں اسی طرح زوال من زمان و حصول فی زمان آخر موجب شبہ نہوگا پس وجود ثانی کو اگر باعتبار زمانہ خاصہ کے جدید کہا جاوے مسلم غیر مضر۔ اور اگر مطلقاً جدید کہا جاوے تو غیر مسلم۔ اور راز اس میں یہ ہے کہ معدوم فی زمان خاص مطلقاً معدوم نہیں علم الہی میں یاد ہر میں کہئے موجود ہے جو دوسرے زمانہ میں پھر ظاہر ہوا پس مبنی اشکال کا منعدم ہو گیا اور اشکال بھی منعدم ہو گیا جیسا کہ ایسے ہی وجود کا ماننا اس اشکال کے رفع کرنے کیلئے ضروری ہے کہ تعلق ارادہ ایجاد یا معدوم کی ساتھ ہے یا موجود کے ساتھ شق اول پر تحقق تعلق کا موقوف ہر تحقق متعلقین پر اور شق ثانی پر ایجاد موجود لازم آوے گا جو کہ محال ہے ۱۲/ رمضان المبارک ۱۳۲۷ھ۔



## ( زکوۃ الفرض فی نبات الارض )

بعد الحمد والصلوة اس احقر کے پاس ایک مخدوم واجب الاحترام کا والا نامہ حکم ضبط کر دینے  
مسائل عشر کے آیا امتثالاً للامر ان مسائل کو جمع کیا گیا اور حسب احوال ان بزرگ کے اس کو ایک  
رسالہ قرار دیکر ایک مناسب نام بھی اس کا تجویز کر دیا گیا۔ اب اس سوال و جواب کی نقل کی جاتی ہے  
**سوال**۔ گذارش یہ ہے کہ در باب عشر جو ہم لوگوں کے پاس زمینیں ہیں عجیب خلجان رہتا ہے  
اکثر اس باب میں دریافت فرماتے رہتے ہیں۔ ایک قسم کی زمین معافی ہوتی ہے دوسری مضبوط جنگا  
محصول گوئمنٹ انگریزی کو دیا جاتا ہے ان ہر دو قسم کی زمینوں کو کبھی مالک کاشت کرتا ہے  
یا اکثر غلہ یا روپیوں پر اجارہ دیتا ہے۔ بعض دفعہ بٹائی پر کاشتکاران کو مالک دیتا ہے بعض  
کی آبپاشی بوجہ انہار گوئمنٹ روپیہ آبپاشی دیکر ہوتی ہے بعض کی چاہات سے ہوتی ہے بعض  
کی محض باران سے ہوتی ہے۔ ان سب میں عشر یا نصف عشر ہے یا زمین معافی میں عشر ہے  
زمین مضبوط میں نہیں ہے جو زمینیں اجارہ پر دی گئی ہیں ان میں کاشتکاران پر عشر عائد ہوگا  
یا مالکان زمین پر ہوگا۔ الحاصل اس مسئلہ کی اشد ضرورت ہے عموماً سب کو تساہل اس باب  
میں ہو رہا ہے۔

**اجواب**۔ الروایۃ الاولى فی الدر المختار من باب العشر من الزکوۃ۔ وتجب  
فی مسقی سماء ای مطروسیہ کثیر بلا شرط نصاً بل جمع للکل وبلا شرط بقاء وحوالہ  
حول لان فیہ معنی المؤنۃ ولذا کان للامام اخذہ جبراً ولو اخذ من التركة وتجب  
مع الدین وفي ارض صغیر وحقنوں مکاتب و ما ذون و وقف و تملیۃ زکاة  
حجاز الا فی مال یقصد بہ استغلال الارض نحو حطب و قصب فارسی و حبش و بن  
و سحف و صمغ و قطران و خطمی و اشنان و شجر قطن و باذنجان و بزر بطیخ و قناء و ادویۃ  
کحلیۃ و شونیز حتی لو استغل ارضہ بما یجب العشر و یجب نصفہ فی مسقی غرب ای  
دلو کبیر و والیۃ ای دولا ب کثرۃ المؤنۃ و فی کتب الشافعیۃ او سقاء بما  
اشترایہ و قواعدنا لا تباہ و لو سقی سحاً و بالۃ اعتبار الغالب لو استویا فنصفہ



وقيل ثلثة ارياع بلا رفع معون اى كلف الزرع وبلا اخراج البذر لتصرفهم بالشرع  
 فى كل الخراج الى قوله ولخذ الخراج من ذى اشترى ارضاً عشرية واخذ العشر  
 من مسلم اخذها منه من الذى بشفعة او ردت عليه بفساد البيع اه مختصراً  
 فى رد المختار قوله وتبين بالباء الموحدة قال فى الفتح غير انه لو فصله قبل انعقاد  
 الحب وجب العشر فيه لانه صار هو المقصود -

**الرواية الثانية** - فى رد المختار ويؤخذ العشر عند الامام عند ظهور الثمرة  
 وبدء صلاحها برهان الى قوله ولا يحل له فى رد المختار واختلفوا فى وقت العشر  
 فى الثمار والزروع فقال ابو حنيفة وزفر يجب عند ظهور الثمرة والا من علمها من  
 الفساد فيه تحت قوله لا يحل له - فى الواقعات عن البزازية لا يحل الاكل من الغلة  
 قبل داء الخراج وكذا قبل داء العشر الا اذا كان المالك عاجزاً على اداء  
 العشر اه وهو تقييد حسن -

**الرواية الثالثة** فى رد المختار ويسقطان بهلاك الخراج فى رد المختار  
 قوله ويسقطان اى العشر وخراج المقاسمة الى قوله وفى البزازية هلاك الخراج  
 بعد المحصاد لا يسقطه وقبله يسقط لو باءة لا تدفع كالغرق والحرق واكل الجراد  
 والحرق البرد اما اذا اكلته الدابة فلا مكان المحفظ عنها غالباً -

**الرواية الرابعة** - فى رد المختار ولو باع الزرع ان قبل ادراكه فالعشر على  
 المشتري ولو بعد فعله للبائع

**الرواية الخامسة** - والعشر على المؤجر كخراج موظف وقال على المستأجر  
 كاستعير مسلم بقولها ما اخذ وفى المزارعة ان كان البذر من رب الارض فعليه  
 ولو من العامل فعليه ما باءة كخراج مؤلف فانه على المؤجر  
 اتفاقاً الى قوله واما خراج المقاسمة وهو كون الواجب جزءاً اشائعاً من الخراج  
 كثلث وسدس ونحوهما فعلى الخلاف كذا فى شرح درر البحار وكذا الخراج الموظف  
 على المعير خيرة اى اتفاقاً بل اعم اما العشر فعلى المستعير كما يأتى تحت قوله وتقولها



فأخذ فلا ينبغي العدول عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في زماننا الى قوله  
والا فبقولهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به احد وفيه  
تحت قوله وفي المزارعة لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه ما في البحر والمجتبى و  
المعراج والسراج والحقائق والظهيرية وغيرها من ان العشر على رب الارض  
عندنا وعليهما عندهما من غير ذكر هذا التفصيل وهو الظاهر لما في البدائع  
من ان المزارعة جائزة عندهما والعشر تجب في الخارج والخارج بينهما فيجب العشر  
عليهما اه الى قوله فكان ينبغي للشارح متابعة ما في اكثر الكتب -

**الرواية السادسة** - في الدر المختار وثالثها خراج الى قوله حواه مقاتلون  
في رد المختار الذي في الهداية وعمامة الكتب المعتبرة انه يصرف في مصالحنا  
كسد لشعور وبناء القناطر والجسور وكفاية العلماء والقضاة والعمال ورفق  
المقاتلة وذرائعهم اى ذرائع الجميع -

**الرواية السابعة** - في الدر المختار من باب المصروف اى مصرف الزكاة <sup>لعشر</sup>  
في رد المختار وهو مصرف ايضاً لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك  
من الصدقات الواجبة كما في القمستانى -

**الرواية الثامنة** - في الدر المختار باب العشر والخراج والجزية ارض العرب  
وما أسلم اهله طوعاً او فتح عنوة وقسم بين جيش والبصرة ايضا باجماع <sup>لصحة</sup>  
عشرية الى قوله ويجب الخراج في ارض الوقف والصبي المجنون لو كانت الارض  
خراجية والعشر وعشرية ومرفى الزكاة في رد المختار تحت قوله وقسم بين جيش  
ولو قال بيننا شمل ما اذا قسم بين المسلمين غير الغائبين فانه عشرى <sup>لأن</sup>  
الخراج لا يوظف على المسلم ابتداء ذكره القمستانى در منتقى -

**الرواية التاسعة** - في رد المختار عن الاسعاف اذا دفع المتولى الارض  
مزارعة فالخراج او العشر من حقه اهل الوقف ص ٣٩٥ ج ٣ -  
**الرواية العاشرة** - ولو اجباة مسلم اعتبر قربه ما قارب الشئ يعطى حكمه -



الروایۃ الحادیۃ عشر - فی الدر المختار ولا خراج ان غلب الماء علی أرضه  
او القطع الماء او اصاب الزرع آفة الی قوله فان عظم ما صاحبها وكان  
خراجها موظفاً او اسلم صاحبها او اشتری مسلم من ذمی ارض خراج یجب الخراج  
فی رد المختار قوله ولا خراج الی ای خراج الوظیفۃ وکذا الخراج المقاسمة والعشر  
بالاولی لتعلق الواجب بعین الخراج فیہما -

الروایۃ الثانیۃ عشر - فی الدر المختار ولا یؤخذ العشر من الخراج من ارض  
الخراج لا ینہا لا یجتمعان فی رد المختار ای لوکان له ارض خراجها موظف لا  
یؤخذ منها العشر الخراج وکذا لوکان خراجها مقاسمة من النصف ونحوه  
وکذا لوکانت عشریۃ لا یؤخذ منها خراج لا ینہا لا یجتمعان الی -

الروایۃ الثالثۃ عشر - فی الدر المختار ترک السلطان او نائبہ الخراج  
لوب الارض او وھبہ له ولو بشفاۃ جاز عند الثانی جاز وحل له لو مصرفاً  
والا تصدق بہ یفتی ولو ترک العشر لا یجوز اجماعاً ونحو جہ بنفسہ للفقراء اھ  
مختصر - فی رد المختار تحت قوله وحل له لو مصرفاً کا مفتی والمجاهد والمعلم والمتعلم  
والذکر والواعظ عن علم ولا یجوز لغایرھم وکذا اذا ترک عمال السلطان الخراج حل  
بدون علمہ -

آن روایات سے مسائل ذیل ثابت ہوئے۔ (اطلاع) جہاں لفظ عشر آو یکا عشر ونصف  
عشر دونوں کو عام ہوگا۔

نمبر ۱ - عشر یا نصف عشر ارض عشریہ میں جسکی تعریف عنقریب آتی ہے کل پیداوار میں واجب ہوتا  
ہے نہ اس میں کوئی نصاب شرط ہے اور نہ قرض وغیرہ مانع ہے نہ اخراجات زراعت کے شہس  
منہا کئے جاتے ہیں البتہ جو لوگ کسی خاص حصہ پیداوار پر زراعت میں کام کرتے ہیں انکے حصہ کا  
عشر خود ان کے ذمہ ہے۔

نمبر ۲ - نابالغ بچہ و مجنون کی زمین میں بھی عشر واجب ہے۔

نمبر ۳ - ارض وقف میں بھی عشر واجب ہے۔



نمبر ۴۔ ہر پیداوار میں جس سے آمدنی حاصل کرنا مقصود ہو عشر واجب ہوتا ہے خواہ غلہ ہو خواہ پھل۔ پس کھیت اور باغ دونوں میں واجب ہے۔

نمبر ۵۔ مقدار عشر میں تفصیل یہ ہے کہ جسکی آبپاشی بارش سے ہوئی ہو اُس میں دسواں حصہ پیداوار کا واجب ہے اور جسکی آبپاشی چاہ سے یا نہر کے خریدے ہوئے پانی سے ہوئی ہو اُس میں بیسواں حصہ واجب ہے اور اگر دونوں طرح ہوئی ہو تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر دونوں طریقہ مساوی ہوں تو بعض کے نزدیک بیسواں حصہ اور بعض کے نزدیک عشر کا تین ربع یعنی چالیس میں سے تین واجب ہیں۔

نمبر ۶۔ خرید وغیرہ جو کاٹ لی جاتی ہے اُس میں بھی عشر واجب ہے اور جو بعد تیاری غلہ کے بھوسہ نکلتا ہے اُس میں واجب نہیں۔

نمبر ۷۔ جب پھل قابل اطمینان ہو جاوے اس وقت کے حساب سے عشر واجب ہے۔

نمبر ۸۔ تیاری سے پہلے جس قدر خرچ کر گیا اُس سب کا حساب یاد رکھے اُس کا بھی عشر دینا پڑے گا۔

نمبر ۹۔ اگر پھل توڑنے سے پہلے یا ٹھیت کاٹنے سے پہلے کسی آفت غیر اختیاری مثل برف یا غرق یا حرق وغیرہ سے پھل یا غلہ ہلاک ہو جاوے عشر ساقط ہو جاتا ہے اور اگر چوری ہو جاوے یا جانور کھا جاوے اُس سے ساقط نہیں ہوتا۔

نمبر ۱۰۔ پکنے سے پہلے کھیت بیج ڈالا تو اس کا عشر مشتری کے ذمہ ہے اور اگر پکنے کے بعد بیچا تو بائع کے ذمہ ہے یہی حکم پھل کا ہے۔

نمبر ۱۱۔ جو زمین اجارہ پر دی جاوے اس کا عشر بقول صاحبین کے کہ مفتی بہ ہے کاشتکار کے ذمہ ہے کہ وہ پیداوار کا مالک ہے اور اگر مزاحمت یعنی بٹائی پر ہے تو مالک زمین و کاشتکار دونوں کے ذمہ ہے اپنے اپنے حصہ میں۔

نمبر ۱۲۔ عشر کا مصرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف یعنی مساکین جو صول و فروع میں سے اور ہاشمیہ نبویں اور زوج و زوجہ بنو۔

نمبر ۱۳۔ عشری زمین وہ ہے کہ جسے مسلمانوں نے اُسکو مفتوح کیا تھا اس وقت تک برابر وہ مسلمان ہی کی ملک میں چلی آئی ہو خواہ برو سے میراث یا بروی خرید یعنی درمیان میں وہ غیر مسلم کی ملک میں



نہ آئی ہو اور جو ایسی نہ وہ خراجی کہلاتی ہے۔

نمبر ۱۲۔ خراج کی دو قسمیں ہیں ایک موظف کہ اسکا لگان ایک مقرر مقدار ہے مثلاً روپیہ بیگہ یا کم بیش دوسرا خراج مقاسمت کہ پیداوار کا کوئی حصہ کسی خاص نسبت کے لئے لیا جاتا ہے مثلاً النصف یا ثلث وغیرہ

نمبر ۱۵۔ خراجی زمین میں خراج واجب ہوتا ہے۔

نمبر ۱۶۔ لیکن خراج موظف تو قدرت انتقل زراعت سے واجب ہو جاتا ہے باوجود امکان زراعت کے اگر زمین کو معطل چھوڑے رکھیں گے خراج واجب ہو جاوے گا البتہ جب قدرت زراعت کی نہ ہو ساقط ہو جاتا ہے۔ اور خراج مقاسمتہ مثل عشر کے اسوقت واجب ہوگا جب واقع میں پیدا بھی ہو۔

نمبر ۱۷۔ اگر مسلمان کسی غیر مسلم سے زمین خرید لے وہ خراجی ہوگی۔

نمبر ۱۸۔ اگر مسلمان کسی غیر مسلم کے ہاتھ عشری زمین بیچ ڈالے وہ خراجی ہو جاوے گی۔

نمبر ۱۹۔ خراج کے مصارف مصلح عامہ ہیں اور علماء و مدرسین و طلبہ کفایت بھی ان میں داخل ہے

نمبر ۲۰۔ عشر اور خراج دونوں ایک زمین میں واجب نہیں ہوتے

نمبر ۲۱۔ خراجی زمین سے عشر نہ نکالا جاوے گا۔

نمبر ۲۲۔ اسی طرح جس زمین میں عشر واجب ہو اگر اس سے خراج لیا جاتا ہو تو عشر ساقط نہوگا جس طرح مال تجارت سے انکم ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ ساقط نہوگی۔

نمبر ۲۳۔ خراج موظف بالا لجام مالک زمین کے ذمہ ہے کاشتکار کے ذمہ نہیں البتہ خراج مقاسمتہ کا حکم مثل عشر کے ہے۔

نمبر ۲۴۔ اگر خراجی زمین کا محصول بادشاہ وقت کی طرف سے معاف ہو تب بھی اگر وہ خراج موظف ہے تو وہ مالک زمین کے ذمہ رہے گا آگے ہمیں تفصیل ہے کہ اگر یہ شخص خراج کا مصرف ہے مثلاً مفتی ہے مدرس ہے واعظ ہے تو اس کو اپنے صرف میں لانا جائز ہے اور اگر مصرف نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ مصرف میں اسکو پہنچا دے۔ مدارس اسلامیہ کا مدیونہ اسکے لئے بہت مناسب ہے البتہ اگر انتقل بالارض پر قدرت نہ ہو تو خراج ساقط ہے اسی طرح خراج مقاسمت میں تفصیل ہے۔

نمبر ۲۵۔ اور اگر بوجہ معافی ہونے کے اس کے محصول کی تعیین میں دشواری ہو تو



اسکے قرب و جوار کی آراضی غیر معافی کا محصول معتبر ہے۔  
 نمبر ۲۴۔ ارض وقف کا بھی عشر یا خراج پیداوار سے نکال کر بقیہ کو مصارف میں صرف کیا جاوے گا  
 قنبدیکہ۔ ارض خراجی میں خراج کا حق شرعی ہونا ابتک احقر کو بھی محقق نہ تھا اب اس تحقیق کے بعد  
 اراضی معافی کے متعلق یہ امر خصوصیت کو ساتھ قابل تنبیہ و اہتمام ہے کہ اس کے خراج کا قرب و جوار  
 کی اراضی سے اندازہ کر کے مدارس اسلامیہ میں پہنچا دیا کریں ورنہ انکے ذمہ یہ ایک حق شرعی  
 واجب ہو گیا اور عشر کے حق شرعی ہو نیسے بخیری یا انکار یہ تو غفلت و غلطی عظیم ہے۔ یہ کل شہرہ رواج  
 سے اس کو مضاعف یعنی چھپیل مسئلہ ثابت ہوتے ہیں واللہ الحمد علی اتمام الجواب  
 واللہ اعلم بالصواب وعندہ امر الكتاب۔

ضمیمہ ۱۔ فی رد المحتار تحت قول الدر المختار یجب العشر ما نصہ ثبت لک  
 بالکتاب السنۃ والاجماع والمعقول ای یفترض لقولہ تعالیٰ والحقۃ یوم حصا  
 فان عامة المفسرین علی انه العشر ونصفا بینہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم ما سقت السمک  
 ففیہ العشر ما سقی بغرب او دالیۃ ففیہ نصف العشر۔ قلت والیضا لقولہ تعالیٰ ایھا  
 الذین امنوا الفقوا من طیبت ما کسبتہم و ما اخرجناکم من الارض الا یہ اس عبارت  
 میں تصریح ہے کہ عشر فرض ہو مثل زکوٰۃ کے قرآن سے اور حدیث سے اور اجماع سے اور قیاس سے  
 اس سے سمجھ لینا چاہئے کہ ہمیں کوتاہی یا غفلت کرنا کیسی چیز و اللہ الموفق۔ ۱۰ رجب ۱۳۲۷ھ  
 سوال۔ حضرت ایک سوال سخت پریشان کرتا ہے کہ قرآن شریف میں ستاروں کی بات  
 ارشاد باری ہے ولقد زینا السماء الدنیا بمصابیح وجعلناھا رجوما للشیطین لایۃ  
 اور حدیث شریف میں فضل شہر رمضان میں یہ ارشاد شریف ہے اذا کان اول لیلۃ من شہر رمضان  
 صفدت الشیاطین و مردۃ الجن الحدیث۔ اول سے ستاروں کے چھٹنے کی وجہ و علت  
 رجوما للشیاطین دوسرے قید شیطا طین از اول تا آخر رمضان تو پھر کیوں رمضان المبارک میں  
 میں شب کو ستارے چھوٹتے ہیں کیونکہ کئی ایک معتبر اشخاص نے نیز بندہ نے بھی چھوٹتے دیکھے ہیں۔  
 الجواب۔ ستارے چھٹنا کبھی جم کیلئے ہوتا ہے کبھی دوسرے اسباب طبعیہ سے بھی۔ اول میں مختصر نہیں نیز  
 تصفیہ مخصوص ہر مردۃ الشیاطین کے ساتھ شیطا طین کو عام نہیں دونوں طرح تعارض رفع ہو گیا۔ ۱۲ رمضان ۱۳۲۷ھ



**سوال** ۱۔ اگر کوئی شخص ضعف جسمانی کی وجہ سے عشرہ اخیرہ کاملہ کا اعتکاف نہ کر سکے اور ۳ یا ۵ یوم کا ۲۱-۳۰ کے مابین اعتکاف کرے تو سنیت کا کچھ اجر ملیگا یا دیگر ایام رمضان کے اعتکاف کی طرح محض نفل سمجھا جائیگا۔

(۲) عشرہ آخرہ رمضان کے اعتکاف مسنون میں جمعہ کے یا تبریک کے لئے غسل کرنا کی غرض سے خروج عن المسجد مفسد اعتکاف ہے یا متم یا جائز غیر مفسد اور خروج عن المسجد سے مراد احاطہ مسجد ہے یا وہ حصہ جو نماز کیلئے حکم مسجد میں ہے۔ اگر غسل خانہ صدر دروازہ کے اندر ہو تو اس میں غسل کرنا اور باہر غسل کرنا مساوی ہے یا کیا۔

**الجواب** - (۱) سنت بقیہ عشرہ ہے جب قید نہیں مقید نہیں اور وہی سنت تھا پس سنت نہیں اور جزو سنت بجال افراد کیلئے جزو سنت بجال اجتماع مع سائر الاجزاء کے حکم میں ہونا لازم نہیں اور نہ ثابت (۲) جس یوم کا اعتکاف شروع ہو گیا ہو اس کے لئے مفسد ہے بقیہ ایام کیلئے منہی و متمم ہے البتہ منذور کیلئے مجموعہ کا بھی مفسد اور مسجد وہی موضع ہے جہاں نماز پڑھی جاتی ہے نہ کہ کل احاطہ۔ ۵ شوال ۱۳۲۷ھ

**سوال** - سرکاری ملازموں سے تنخواہ کا اربو پیہ جو فنڈ میں جمع کیا جاتا ہے اور مع سود وغیرہ مستعفی ہونے پر ملتا ہے اسکی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے۔ دین مہر کی طرح یوم القیض سے حوالان حول معتبر ہوگا یا دیگر دیون کی طرح وصول ہونے پر سالہائے گذشتہ کا بھی ادا کرنا ہوگا۔

**الجواب** - دین قوی ہے لہذا گذشتہ کی زکوٰۃ بھی واجب ہوگی۔ ۵ شوال ۱۳۲۷ھ۔

**سوال** - ہلال رمضان کی شہادت بقاعدہ شرعیہ باہر سے غیر قاضی کے پاس آوے اور قاضی اسکو تسلیم نہ کرے تو اس شخص کیلئے ۳۰ رمضان کے صوم کا کیا حکم ہے جبکہ قاضی اور عام اہل شہر کے نزدیک وہ ۲۹ ہے اور ابر کی وجہ سے رویت نہ ہو جیسا کہ اس سال ہوا اور آیا اس پر ضروری ہے کہ عام اہل سلام کو اس شہادت معتبرہ کا اور اسکی بنا پر ایک روزہ کی قضاء کا اعلان کرے یا عرفی قاضی پر چھوڑ دے کہ مرجع عوام شہر وہی سمجھا جاتا ہے اور اسی پر اعلان و عدم اعلان کا بار ہے بہر حال قاضی عرفی کے اختلاف پر یہ شخص اپنے اذعان اور شہادت معتبرہ مامون من التزویر میں کن کن باتوں کا مامور ہے۔

**الجواب** - ظاہر اقواعد سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی کے ساتھ اختلاف نہ کرے نہ عملانہ اعلیٰ



یا اعمالاً تعذر کے وقت اس باب خاص میں وہ قائم مقام قاضی شرعی کے ہے البتہ جب قاضی کی خطا اسکو  
 متیقن ہو جاوے تو خاص لوگوں کو حقیقت کی اطلاع ایسے طور سے کر دے کہ تشویش و فتنہ نہ ہو۔ ۵۔ سوال ۳۳۷  
**سوال**۔ زید بمرض بواسیر مبتلا رہے اور بول و براز کے وقت و نیز دیگر اوقات میں مسہ اندر دنی باہر  
 آجاتے ہیں او نکر ٹو بیٹھنے سے و رفتار سے یا زیادہ دیر کھڑے ہونے سے اور بغیر نم دے مسہ اپنی جگہ  
 نہیں جاتے اور نہ قائم رہتے اگر کچھ دیر اندر ہو بھی جاتے ہیں تو قائم نہیں رہتے باہر رہنے سے سخت  
 تکلیف ہوتی ہے اور نم دینے کی بابت یہ سنا گیا ہے کہ پانی کی تری دینے سے اور انکو اندر دنی حصہ  
 میں پہنچانے سے روزہ جاتا رہتا ہے پس ایسی حالت میں جب زید کو سخت مجبوری ہو تو کیا عمل کرے  
**الجواب**۔ فی رد المحتار فی الفتح خرج سرمہ فغسلہ فان قاہ قبل ان ینشف فسد صومہ  
 ولا فلا ان الماء التصل بظاہر ثم زال قبل ان یصل الی الباطن بعود المقعد ج ۲ ص ۲۵۹۔ اس وقت  
 سے معلوم ہوا کہ اس صورت میں روزہ جاتا رہیگا پس دن کی وقت ایسا کرنے سے احتراز کرے البتہ اگر ایسا  
 کرے کہ ترک کر کے کپڑے سے پونچھ ڈالے پھر اندر داخل کر دے تو روزہ نہ جاوے گا۔ ۱۶۔ سوال ۳۳۷  
**سوال**۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اشتکت النار الی دھان فقلت یا رب کل بعضہا بعض  
 فاذن لہا بنفین فی کل عام نفس فی الشتاء و نفس فی الصيف اکثر علمائے اس حدیث کو حقیقت  
 پر محمول کیا ہے بنا بریں یہ شبہ واقع ہوتا ہے کہ کیا وجہ ہے کہ بعض خطا رض میں (جہاں ہمیشہ  
 سردی پڑتی ہے) نفس فی الصيف کا اثر ظاہر نہیں ہوتا۔  
**الجواب**۔ حدیث میں عموم امکانہ کہاں مذکور ہے جو اشکال لازم آویں یہ ہے کہ اس نفس فی  
 کا اثر بواسطہ آفتاب کے خاص اوضاع کے پہنچتا ہے پس جہاں اوضاع خاصہ شمس کے نہوں گے  
 وہ اثر بھی نہ پہنچے گا۔ ۹۔ سوال ۳۳۷  
**سوال**۔ ہمارے ہندوستان میں جو کفار لوگ ہیں ذمی ہیں یا حربی مسلمان لوگوں کو امور  
 دینیہ میں ان کے ساتھ کیونکر معاملہ کرنا چاہئے۔  
**الجواب**۔ لا ذمی لعدم دخولہم تحت حماية ولا مسلم لا حربی محارب بل حربی مسلم و مستان  
 و اکثر احکام کا اہم کا لزمین۔  
**سوال**۔ بعض عورتوں کو جو سفیدی اکثر وقت آتی رہتی ہے یہ پاک ہے یا ناپاک اور اس سے وضو

قبل احوال  
 فساد صوم یہ ترک کردن مسہ ہائے بواسیر و عدم نقض بے شک کردن

جواب  
 ما يتعلق بالحدیث  
 رفع اشکال عدم عموم صیفت باوجود نفس جنم

حقیق احکام کفار ہندو باکلمین  
 ہندی

حکم طہارت  
 حکم طہارت



توٹتا ہے یا نہیں۔

**الجواب۔** فی الدار المختار رطوبة الفرج ظاهرة خلافها فی دار المختار تحت قوله رطوبة الفرج ظاهرة فانه لذل انقل في التاخر خائية ان رطوبة الولد عند الولادة ظاهرة وكذا النخلة اذا خرجت من اهما وكذا البيضة فلا يتنجس بها الثوب ولا الماء اذا وقعت فيه لكن يكره التوضي به للاختلاف وكذا الانفحة هو المختار الج ۳۶۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن امام صاحب کا مذہب ہونے کے سبب بھی اور اس زمانہ میں ضرورت ہونے کے سبب بھی ترجیح اسی کو ہے کہ وہ پاک ہے اور اس سے وضو بھی نہیں ٹوٹتا۔ ۱۶ اشوال ۱۳۲۷ھ۔

**تحقیق تصویر الحيوان واقتنارها من كلام النوني منسوبا الى المجتهد الامام الاربعة**

قال فی شرح مسلم فی باب تحريم تصوير صورة الحيوان في تحريم اتخاذ ما فيه صور غير ممتنة بالفرش ونحوه وان الملكة عليهم السلام لا يدخلون بيتا فيه صورة او كلبا نصه قال اصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعده علي بهذا الوعيد الشديد لما ذكر في الاحاديث وسواء صنعه بما يمتن او بغيره فصنعه حرام بكل حال لان فيه مضاهاة خلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب او بساط او درهم او دينار او فلس او اناء او حائط او غيرها واما تصوير صورة الشجر ورجال الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير واما اتخاذ المصو في صورة حيوان فان كان معلقا على حائط او ثوبا ملبوسا او عمامة ونحو ذلك مما لا يعد ممتنا فهو حرام۔ وان كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام ولكن هل يمنع دخول ملكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريبا ان شاء الله تعالى ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وما لا ظل له هذا تلخيص مذهبنا في المسئلة ومعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وابي حنيفة وغيرهم وقال بعض السلف انما ينبغي عما كان له ظل ولا يباس بالصور التي ليس لها ظل۔ وهذا مذهب باطل فان السائر الذي انكر النبي صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك احد انه مذكوم وليس لصورة ظل۔ مع باقي الاحاديث المطلقا



في كل صورة قال الزهري النفي في الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هي فيه  
 ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقما في ثوب او غير رقم وسواء كانت  
 في خائط او ثوب او بساط ممتين او غير ممتين عملاً بظاهر الاحاديث لا سيما  
 حديث الفرقة الذي ذكره مسلم وهذا مذهب قوي وقال آخرون يجوز  
 منها ما كان رقماً في ثوب سواء اتمت امره او سواء علق في خائط امره او غيرها  
 ما كان له ظل او كان مصوراً في الجحطان شبهها سواء كان رقماً او غيره واحتجوا بقوله  
 في بعض احاديث الباب - الا ما كان رقماً في ثوب وهذا مذهب القاسم بن محمد الخ  
 ثم قال تحت قوله الا رقماً في ثوب ما نصده هذا بحجته من يقول باباحة ما كان رقماً  
 مطلقاً كما سبق وجوابنا وجواب الجمهور عنه انه محمول على رقم على صورة الشجر وغيره  
 مما ليس بحيوان وقد قدمنا ان هذا جائز عندنا اه قلت حديث الست الذي انكر  
 عليه النبي صلى الله عليه وسلم هو هذا عن عائشة قالت دخل علي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وانا متسترة بقرام فيه صورة فتلون وجهه ثم تناول الست  
 فتملكه ثم قال ان من اشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون نخلق الله  
 وحديث الفرقة هو هذا عن عائشة انما اشترت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل الى قوله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون الخ رواها مسلم في الباب  
 المذكور وقلت ايضاً قد تقرر في محله ان ترك اجماع الائمة الاربعة لا يجوز لا  
 سيما وقد صرح نص النفي عن الرقم في الثوب كما مر فحديث استثناء الرقم ما  
 مآول كما مر واما منسوخ بقاعدة اذ التعارض المحرم والمبيح ترجح المحرم واما منسوخ  
 بدلالة مخالفة اجماع كما تحرر في موضعه واما محمول على الصغيرة حديثاً بحديث  
 لا تستبين والله اعلم - ١٥ ذيقعدة سنة ١٣٣٥

تمام شتمه رابعه امداد الفتاوى



**سوال** - سرکاری ملازمتوں میں خصوصاً محکمہ ڈاک میں جو شخص ملازمت کا امیدوار ہوتا ہو اسکو نقد یا جائیداد کی ضمانت داخل کرنی پڑتی ہے اور جو لوگ بوجہ ناداری کے اس پر قادر نہیں ہوتے ان کی ضمانت ایک کمپنی کرتی ہے جو ضمانت نامہ اسکی درخواست پر سرکاری محکمہ میں داخل کر دیتی ہے اور اپنے مقررہ نرخ پر اس رقم ضمانت کا سود اس ملازم سے لیتی رہتی ہے جبکی ضمانت اس کی ہے پس اگر اس ملازم پر کچھ تاواں پڑتا ہے تو باضابطہ وہ رقم ضامن یعنی بنک کو دینی پڑتی ہے ورنہ جب تک سلسلہ ملازمت اور یہ ضمانت قائم رہے ماہوار رقم سود یا تنخواہ سے کٹ جاتی ہے یا اسکو بھیجی پڑتی ہے پس یہ ضمانت شرعاً جائز ہے یا نہیں اور حاجتمند طالب ملازمت کو ناداری کے عذر اور بلا ملامت گزارہ نہوسکنے کی معذوری پر شرعاً کچھ گنجائش ادارہ سود کے متعلق نکل سکتی ہے یا نہیں۔

**الجواب** - قاعدہ سے تو یہ معاملہ خلاف شرع ہے کیونکہ مقتضای ضمانت کا صرف اس قدر ہے کہ جس قدر روپیہ کمپنی کو دینا پڑا ہے اتنا اس شخص سے وصول کر لے زائد لینا ظاہر ہے کہ ناجائز ہے لیکن مضطر کو یہ زائد دینا امید ہے کہ قابل عفو ہوگا لیکن ہمیشہ استغفار کرتا رہے اور جب بے سری سبیل پیدا ہو ترک کر دے۔ ۵۔ رجب ۱۳۳۵ھ

**سوال** - انجن پر اناج بھیجا گیا اور بیٹھ کر دیکھا گیا تو اکثر آدمیوں کے آٹے میں سے اٹھونے نکالا اور بعض بعض کے آٹے میں دوسروں کا نکلا ہوا جو جمع ہے وہ ڈال دیا گیا تو اس کا کیا بندوبست کرنا چاہئے بلکہ یہ ناممکن بات ہے کہ جتنا آدمی کا اناج پڑے اتنا ہی آٹا ملے بلکہ دوسروں کا ملا کر پورا کرتے ہیں۔

**الجواب** - جب ان لوگوں نے سب میں سے نکال کر مخلوط کر لیا یہ لوگ اس کے مالک بہ خبیث ہو گئے پھر جب دوسروں کے آٹے میں اس میں سے ملا یا گیا چونکہ یہ مقدار میں اصل آٹے سے کم ہے اسلئے غالب کا اعتبار کر کے کل آٹے کو حلال کہا جاوے گا خصوصاً جب اسکا انتظام اختیاری نہیں معاف کہا جاوے گا۔ یکم شعبان المعظم ۱۳۳۵ھ

**سوال** - ہوائی جہاز میں جس وقت کہ وہ ہوا میں ہو خواہ چلتا ہو یا ٹھہرا ہوا اس میں منساہ فرض جائز ہے یا نہیں۔

فقہی  
سو گزشتن ضامن از ملازم کہ ضمانت کر دہ

۳۱

فقہی  
خطا کردن انجن آرد یکبار

صلوۃ  
غافل از ہوائی جہاز وقت طیاران



**الجواب۔** فی رد المحتار (ای السجود) لغة الخضوع قاموس وفسره فی المغرب  
 بوضع النجاسة فی الارض و فی البحر و حقيقة السجود وضع بعض الوجه علی الارض  
 الخ ج ۱ ص ۲۶۵ و فیہ تحت قول الدر المختار وان یجد حجم الارض ما لضعه تفسیره  
 ان الساجد لو بالغ لا یتسفل رأسه ابلغ من ذلك فضع علی نفسه و حصار <sup>حنطة</sup>  
 و شعیر و سریر و عجلة ان كانت علی الارض لا علی ظهر حیوان کبساط مشدود  
 بین اشجار الخ ج ۱ ص ۵۲۳ ان روایات سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں وضع جبہ یا وضع وجہ  
 ارض پر شرط ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو چیز مستقر علی الارض ہو وہ تبعاً بحکم ارض ہے دو شرط  
 سے ایک وجدان حجم بالتفسیر المذكور اور اسی واسطے بساط مشدود بین الاشجار جائز نہیں اور  
 دوسرے یہ کہ وہ چیز جاندار نہ ہو کیونکہ جاندار میں بوجہ متحرک بالارادہ ہونیکے ایک گونہ استقلال ہے  
 وہ مثل جمادات کے تابع للارض نہیں ہے اسی لئے حیوان پر بلا عذر جائز نہیں اور سریر و عجلہ  
 وغیرہ میں تعین مع دونوں شرطوں کے پائی جاتی ہے اس پر جائز ہے پس یہاں چار چیزیں  
 نکلیں۔ ارض۔ سریر و عجلہ وغیرہ بساط مشدود و مثل حیوان۔ اولین پر جائز ہے اور آخرین  
 پر ناجائز البعد فی الحیوان بعد اس تہید کے سمجھنا چاہئے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ ہوائی جہاز ارض  
 تو ہے نہیں اور بساط مشدود بین الاشجار کی مثل بھی نہیں بوجہ تفاوت وجدان و عدم وجدان  
 حجم کے اب دو احتمال رہ گئے ایک یہ کہ مثل عجلہ کے ہو دوسرے یہ کہ مثل حیوان کے ہو تو گویا  
 مثل عجلہ کے معلوم ہوتا ہے کہ بواسطہ ہوائے مستقر علی الارض کے وہ بھی مستقر علی الارض ہے مگر  
 غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ وہ ہوا پر مستقر ہے اور نہ ہوا ارض پر مستقر ہے چنانچہ ہوا کا میلان  
 الی المحيط ظاہر ہے تو وہ ارض پر کیسے مستقر ہے اور اتصال اور چیز ہے اور ہوا کا مادہ رقیقہ بھی  
 جہاز کے ثقل کا معادق نہیں ہو سکتا چنانچہ اگر ہمیں سے گیس نکل جادے تو فوراً زمین پر  
 گر جاوے پس وہ حقیقۃً ارض پر غیر مستقر ہوا اور حیوان جو کہ حقیقۃً مستقر تھا مگر حکماً مستقر نہ تھا  
 جب اس پر بلا عذر نماز جائز نہیں تو جہاز پر جو کہ حقیقتاً بھی غیر مستقر ہے کس طرح نماز جائز ہوگی البعد  
 معتبر فی الصلوٰۃ علی الحیوان حاصل جواب یہ نکلا کہ جن عذروں کے سبب ونٹ گھوڑے وغیرہ  
 پر نماز جائز ہے اگر وہی عذر پائی جاوے مثلاً نزول میں خوف ہلاک وغیرہ ہو یا نزول پر قاذبو



(اور یہ عذر اخیر جہاز رانوں کیلئے جو کہ اسکے اتارنے یا ٹھہرانے پر قادر ہیں متحقق نہ ہوگا) تب تو اسپر نماز جائز ہے اور بدون ایسے عذروں کے جائز نہیں۔

(رفع اشتباہ) اس جہاز کو مثل دریائی جہاز کے نہ سمجھا جاوے کیونکہ وہ بواسطہ پانی کے مستقر علی الارض ہے اور اس کا استقرار پانی پر اور پانی کا استقرار ارض پر بالکل ظاہر ہے (تنبیہ) یہ جواب قواعد سے لکھا گیا ہے علماء سے امید ہے کہ اگر یہ جواب صحیح نہ ہو تو براہ نصح دین احقر مجیب کو مطلع فرما دیں سمجھنے کے بعد اپنے جواب سے رجوع کر کے اسکو شائع کر دوں گا۔

**سوال**۔ اکثر لوگ دانت سونے کے تاروں سے بندھوا لیتے ہیں یا کھوکھلے دانت کے اندر سونا بھر دالتے ہیں یا سونیکی ناک بنوا کر چہرہ پر لگاتے ہیں اور یہ ناک بلا حرج جدا بھی ہو سکتی ہے لیکن دانت میں سے اس طرح سونا جدا نہیں ہو سکتا۔ سوال یہ ہے کہ آیا انصاب پر اس سونے میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی؟

**الجواب**۔ فی الدرام المختار بعد عما لجزئیات المتعددة التي لا يجب فيها الزکوٰۃ مانصہ لعدم الفوفی رد المختار لانه غیر متمکن من الزیادة الخ ج ۲ ص ۱۲۔ اس تحلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ناک میں تو زکوٰۃ واجب ہے اور جو سونا دانت میں لگا یا بھرا ہے اس میں واجب نہیں واللہ اعلم (تنبیہ) ہمیں بھی مثل مسئلہ سابقہ معروض ہے۔

**سوال**۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم تاجر لوگ کاریگری و سوجو مال خرید کرتے ہیں ایک پیسہ روپیہ کٹوتی کاٹ کر مال کی قیمت دیتے ہیں اور اس بات کا اعلان کاریگروں سے بیع سے پہلے کر دیا گیا ہے اس صورت میں یہ بیع شرعاً جائز ہے یا ناجائز صورت ثانی اگر بائع کٹوتی سے راضی نہ ہو تو کیا حکم اور ناراض ہو تو کیا حکم صورت ثالث یہ ہے کہ پیسہ روپیہ کا ٹکر جو مال خریداجاتا ہے جو پارسی کو پورا ایک روپیہ کا بتلا کر نفع فی روپیہ لیا جاتا ہے یعنی جو پارسی کو کٹوتی مجرا نہیں دیجاتی یہ امر جائز ہے یا ناجائز۔

**الجواب**۔ پہلا اعلان کافی نہیں خریداری کے وقت بائع کو اطلاع کرنا چاہئے کہ ایسا کیا جاوے گا اور اگر خریداری کے وقت نہ کہا تو پھر اس کا جواز بائع کی رضا مندی پر موقوف ہے اور بدون رضا مندی کے ناجائز ہے اور حقیقت اس کٹوتی کی حط ثمن ہے اور اس کٹوتی کے بعد

زکوٰۃ در دندان یا بینی ساختہ از مس سب

بیع اختراطر رضا ربائع در حط ثمن و لزوم اطمینان در حط ثمن



بیوپاری کو بھی اسکی اطلاع ضروری ہے جبکہ نفع پر معاملہ ہو پورا روپیہ بتلانا حرام ہے کیونکہ  
مٹن صل عقد کے ساتھ ملحق ہو جاتا ہے گویا پونے سولہ آنے پر اول ہی سے معاملہ ہوا۔

**سوال۔** اس کا کیا حکم ہے کہ جن دنوں میں حکام لوگ دورہ کرتے ہیں تو دوکانداروں  
سے کھیوٹ کے نام سے تاوان لیا جاتا ہے یعنی آپس میں سب دوکاندار یہ قرار دے  
لیتے ہیں کہ جو دوکاندار ڈیرہ حکام پر جاوے تو اسکو جتنا ضرر ہوگا اس کی مکافات کیلئے  
اس کو سب جمع کر کے کچھ دینیتے ہیں کبھی نقصان اس سے کم ہوتا ہے کبھی زیادہ ہوتا  
ہے اگر دوکاندار دینے میں کچھ حجت کرے تو دوکان اسکی اٹھوا کر جہاں حکام دورہ  
ٹھہرے ہوتے ہیں وہاں بھیج دیتے ہیں جسکی کچھ داد نہ فریاد وہاں جا کر کئی کئی روپیوں کا  
نقصان ہوتا ہے دوکان پر ایک آدھ روپیہ دیدیا جاتا ہے تو یہ وبال نہیں اٹھانا پڑتا  
ہے دریافت طلب یہ بات ہے کہ دوکان پر کچھ دیدیں یا وہاں جا کر کسر کھائیں اور  
وہاں جا کر زیادہ کسر کا سبب یہ ہوتا ہے کہ بازار کے بھاؤ سے زیادہ لیتے ہیں۔

**الجواب۔** یہ کھیوٹ ایک قسم کی رشوت ہے جس کا دینا دفع ظلم کیلئے جائز ہے مگر  
لینا جائز نہیں پس جس دوکاندار کو یہ تاوان جمع کر کے نمبر وار دیا جاتا ہے اس کو لینا حرام  
ہے اور جن دوکانداروں سے لیا جاتا ہے ان کو دینا جائز ہے یعنی وہ اس کے دینے سے  
گنہگار نہ ہوں گے۔

چندہ داؤن دوکانداران یک دوکاندار بامکافات نقصان درخیزداری ال دورہ

فتی

۳۳

تمام شہد علیہ حوادث الفتاویٰ



# الاحکام الوقتیہ

## بابت محرم احرام سنہ ۱۳۳۵ھ ہجری

اس ماہ کے متعلق احکام الوقتیہ الامداد جلد اول نمبر بابت محرم سنہ ۱۳۳۵ھ اور الامداد جلد دوم نمبر بابت محرم سنہ ۱۳۳۵ھ کی تنبیہ ضروری۔ تنبیہ دوم میں ملاحظہ ہوں امر برقمہ = اشرف علی عفی عنہ۔

نور معشوق ازل در دلم از یار افتاد \* عکس خورشید ز آئینہ بدلو یار افتاد

## تازہ بتازہ خوشخبری

حضرت حکیم الامتہ مولانا تھانوی دایم ظلم العالی کو مواعظ کے دو سلسلے یعنی

## حسن المواعظ و تسہیل المواعظ

حضرت حکیم الامتہ دایم ظلم العالی کو ارشادات و افادات میں جو ملکہ نامہ حاصل ہے اس سے اسلامی طبقہ بے خبر نہ ہوگا۔ حضرت حکیم الامتہ دایم ظلم العالی کی اصلی صوت میں کرکے دکھلا دیا ہے کہ جیسا وہ سہل اور آسان ہے اس کی طرح اس کے لئے آسان اور سہل سے سہل طریقہ اپنے مواعظ و تصانیف کو ذریعہ سے بتلا دیا ہے۔ حضرت الامام کو مواعظ کا ایک سلسلہ دعوات عبدیت کے نام سے جاری ہوا تھا جسکی چھ جلدیں شائع ہو چکی ہیں اور چار اور بھی اپنے وقت پر انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہونے والی ہیں اب یہ دو جدید سلسلے اور شروع ہوئے ہیں۔

حسن المواعظ تو دعوات عبدیت ہی کی طرح مستقل مواعظ کا سلسلہ ہے اس سلسلہ کا ایک ایک عطا شائع کیا جاوے گا تاکہ شائقین کو خریدنے میں آسانی رہے۔

اور دوسرا سلسلہ تسہیل المواعظ ہے اس میں حضرت الامام کو مواعظ شائع شدہ ہیں باذن حضرت الامام ایسے مضامین منتخب کیے گئے ہیں جو کہ بالکل سہل اور آسان اور عام فہم ہیں اور ان مواعظ میں جو بعض مضامین ایسے تھے کہ وہ خاص علم ہی کے سمجھنے کے تھے اور عوام کو ان سے دل تنگی ہوتی تھی اور زیادہ ضروری بھی نہ تھے ان کو حذف کر دیا گیا ہے اور جو مضامین مشکلان میں ضروری تھے ان کو بے حد سہل عبارت میں بیان کر دیا گیا ہے جس سے کہ یہ مجموعہ عوام اور خصوص مستورات کیلئے بے حد مفید اور نافع ہے اسکی نفعیت کے بارہ میں خود حضرت الامام کی تمہیدی عبارت تسہیل المواعظ میں سے ایک جملہ تبرکاً نقل کر دینا کافی ہے۔ (احقر کا مشورہ ہے کہ مثل بہشتی زیور کے کوئی گھر اس سے خالی نہ رہنا چاہئے اسکا نفع گھر والوں کی درستی میں بہت جلد آنکھوں سے نظر آجائے گا انشاء اللہ تعالیٰ) اس سلسلہ میں دو دو تین تین و غلوں کے مضامین یکجا جمع کر کے شائع کئے جاویں گے غرض علمی مناسبت رکھنے والوں کے لئے حسن المواعظ

ملنے کا یہ نہ وقت الامداد تھانہ بھون

نور معشوق ازل در دلم از یار افتاد \* عکس خورشید ز آئینہ بدلو یار افتاد

سید کاغذ ۳۳ جنوری ۳۰ خیر بدین الامداد کے لئے سفید کاغذ ۱۲ جنوری ۳۰



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد دامتہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ یہ ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کنجیت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ دیلو کا اضافہ کر کے بھجوا دیا ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی جب سے ۱۳۳۷ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب دزادہ مولانا ظہیر الدین عالمی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

فیق احمد شبیر علی لکان امداد المطابع و سالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دبیل اس عقیدہ  
جواز کی دعا  
مطبوعہ مظفرنگر  
جلد اول صفحہ ۱۸  
دوبارہ مذکور ہے  
۱۲ ۱۱ ۱۴





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ لَنَا يَا مَعْظَمَتِهَا فَالْإِسْلَامُ عَلَيْكُمْ

امثال اللآیه که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و امداد الی سریش  
که دال است بر مندوبیت قدری از فصل در ارشاد و صحیفه شهر یلقبیه

# الامداد

مشمول شوعب کثیره متنوعه سلسله و دائره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی مایعلق بالسوانح احوال و توبیه السالک  
فی الاحوال الخاصه من السلوک الرفیق فی سوء الطرق فی الاحوال العامه منه و ملفوظات خبرت  
فی القواعد المختلفه العقلیه و العقلیه که کل آن از افادات سلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب دله است  
باز چنان از افاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد الله است که لقب صحیفه  
مشیر است به تبرک بنام نایش نیز و خامسها الاکشتات که از تحقیقات دائره دیگر اهل فضل است

عدد یابت ماه صفر المنطف ۱۳۳۵ هجری ۲۱ جمادیه

از مطبع امداد المطابع بجهت جلوده نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مدثر امداد نام یافت امداد المطالع انتظام

فہرست مضامین بن سالہ الامداد بابت صفر المنظر ۱۳۳۵ھ

بہ برکت دعا حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہم

خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

| صفحہ نمبر | مضامین                   | فن                | صاحب مضمون                 | صفحہ نمبر |
|-----------|--------------------------|-------------------|----------------------------|-----------|
| ۱         | اصلاح القلاب - -         | فقہ               | حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ | ۳۷        |
| ۲         | ضمیمہ امداد الفتاویٰ - - | فقہ               | میر ظلم العالی             | ۲۷        |
| ۳         | تربیتہ السالک - -        | سلوک یا طب روحانی | "                          | ۳۵        |
| ۴         | الاحکام الوقتیہ - -      | بابت ماہ صفر      | "                          | ۳۹        |

## ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔  
(نائب مدیر)



# اصلاح انقلاب کا اصلاحی انقلاب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا وَمُصَلِّيًا اشرف علی عرض رسا ہے کہ اس مضمون کے سلسلہ کا (جو کہ عرصہ دراز سے القاسم میں شائع ہو رہا ہے) نافع ہونا تو بفضلہ تعالیٰ دین کی ضرورت سمجھنے والوں کے نزدیک مسلم ہو چکا ہے چونکہ ایک مدت سے القاسم میں مع الرشید بجائے اسکے احقر نے ترجمہ عارف دینا شروع کر دیا تھا جسکی وجہ بھی اسی ترجمہ کے خطبہ میں ظاہر کر دی ہے اسلئے اس کا مضمون بند ہو گیا تھا اب بعض خیر خواہان دین نے پھر اسکے احیاء و اجراء کی رائے دی جسکو قبول کر لینا اصلاح معلوم ہوا چونکہ القاسم میں مع الرشید گنجائش نہ رہی تھی اور اس پرچہ الامداد میں بعض مضامین کی جگہ خالی ہو گئی تھی اسلئے اسکا اعادہ الامداد میں کیا جاتا ہے اور سہنجی میں اصلاحی کا موصوف جو انقلاب کے اس سے بھی تبدیلی اعادہ مراد ہے اور وجہ اسکے کہ اس اعادہ کا منسوب الی الاصلاح ہونا ظاہر ہے اسلئے اصلاحی اسکی صفت میں لایا گیا۔

## اعادہ کے ارتباط کا افادہ

القاسم صفر ۱۳۳۲ھ میں ایک فہرست تحریم بعض محملات کی لکھی گئی تھی جس میں شاگردی اور مریدی اور زوجہ ثانیہ سے نکاح کا مضمون بھی ہے پھر اسکی اور بعض صورتیں یاد آنے سے ایک ضمیمہ اس پر اضافہ کیا تھا جو کہ اسی پرچہ میں شروع ہو کر ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ کے پرچہ ٹائٹل پر اس عبارت پر ختم ہو گیا تھا یہ ”ضمیمہ ختم ہوا ۲۶ ربیع الاولیٰ ۱۳۳۲ھ“ اسکے بعد پھر کوئی مضمون اصلاح انقلاب کا نہیں نکلا جب اس کے اعادہ کا ارادہ کیا اتفاق سے ایک شخص کو نکاح جدید کا واقعہ پیش آگیا جسکی نسبت اس شخص کے ایک عزیز نے کچھ استفسار کیا اور اس شخص نے اس کا مفصل جواب لکھا جسکا ایک مناسب نام بھی رکھ دیا گیا جو ذیل میں اس جواب کی پیشانی پر لکھا ہوا ملے گا۔

۱۔ القاسم صفر ۱۳۳۲ھ  
۲۔ فہرست بالادریان  
۳۔ چھپنے سے پہلے  
۴۔ ایک شروع میں  
۵۔ ایک کتاب کی غلطی سے



چونکہ اس جواب خط میں فہرست مذکور سابق کے اجزاء مذکورہ یعنی شاگردی و مریدی و زوجہ ثانیہ سے نکاح کرنے کے متعلق جہلدار کی بہت باتوں سے تعرض اور ان کی اصلاح تھی جو کہ مضمون انقلاب کے مناسبت ہے اور اس کی ساتھ اسمیں اور بھی بہت سے علوم و فوائد علمی و عملی و حالی و شرعی و فلسفی میں اسلئے اس خط کو بعینہ اس فہرست کا ضمیمہ ثانیہ بنا کر اصلاح انقلاب کا جزو بنا دیا گیا یہ ارتباط ہوا اس اعادہ کا مضمون سابق انقلاب سے اب اس مضمون کے احیاء کے بعد اللہ تعالیٰ سے اس کے بقا کی دعا ہے۔

اشرف علی عفی عنہ ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

ضمیمہ ثانیہ

در نقل رسالہ

الخطوب المندیہ للقلوب المنیہ

(متعرضہ بعض اغلاط متعلقہ تحریم محملات)

کہ خطیکے از تجربہ کاران است

برادر عزیزم سلمہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ آنقرنیہ کے استفساری خط کی رسید اور تعجیل جواب نہوسکنے کا عذر اس خط کے آنے کے ساتھ ہی جبکہ آئے ہوئے تقریباً پچیس روز ہو گئے ہونگے ایک کارڈ پر لکھ چکا ہوں گو مجھ کو بفضلہ تعالیٰ بخار سے نجات ہو گئی ہے لیکن ضعف و نقاہت سے کسی معمولی سے معمولی کام کی بھی ہمت نہیں ہوتی مگر ساتھ ہی آنقرنیہ کے انتظار کے تصور سے اضطراب اور خود اس جواب کا بھی غالباً بعض مضامین مفیدہ کو متضمن ہونا یہ دونوں امر متقاضی ہیں کہ بنام خدا جواب شروع تو کر ہی دوں اتمام قبضہ قدرت الہیہ میں ہے اسلئے اختصار کے ساتھ



مگر قدرے ضروری تفصیل کے ساتھ جواب خط لکھتا ہوں آن عزیز نے لکھا ہے کہ اتنا معلوم  
ہوا کہ اس جدید تعلق سے بھابی صاحبہ کی حالت میں بہت تغیر ہو گیا ہے اور آپ کو بھی کچھ بات  
مسرت نہوا عزیز من یہ دونوں مرصیح ہیں اس تفصیل کی تو حاجت نہیں کہ کیا تغیر ہوا اور اس  
تغیر کے سبب مجھ کو کیا تکدر ہوا کیونکہ بول تو اسکی حقیقت معلوم ہونا مشاہدہ پر موقوف ہے  
دوسرے کم شخص ایسے ہونگے جنہوں نے اس کے نظائر کا مشاہدہ نہ کیا ہو اسلئے تفصیل بیکار ہے  
البتہ نتیجہ خیز بات اس تغیر کے اسباب کی تحقیق ہو جسکی تقریر سے خود نتیجہ تک ذہن پہنچ  
جاوے گا اور ممکن ہے کہ اخیر میں اسکی کچھ تصریح بھی کر دی جاوے سو ان اسباب کا مجموعہ راجع ہو  
دو امر ٹی طرف ایک حد سے زیادہ جاہل ہونا طبقہ انات کا خواہ بھل علمی یعنی ناواقفی شائع  
خواہ بھل عملی جسکو ہمارے محاورہ میں جہالت کہتی ہیں جسکے شعبوں میں سے زیادہ تر دخل بدگمانی  
و بدزبانی و کبر و حسد و حب نیا و نسیان آخرت کو ہے دوسرا حد سے زیادہ محبت ہونا بیبیوں کو  
شوہروں سے امر اول کا ظور خود منکو حہ اولی سے زیادہ جو کہ صاحب معاملہ ہے دوسری عورتوں  
میں معلوم ہوا چنانچہ ایسے موقع پر جو احوال ان جہلا کے سننے میں آئے وہ اسکی بین دلیل  
ہیں نمبر ۱ ہائے بادشاہی چپن گئی نمبر ۲ ہائے ایسا ظلم نمبر ۳ بس جی مولویوں کا بھی اعتبار نہ رہا  
نمبر ۴ بھلا بدون اجازت منکو حہ اولی کے یہ دوسرا کلاخ جائز ٹب ہو سکتا ہے نمبر ۵ بھلا اگر عورت  
بھی دوسرے مرد کو ڈھونڈ لے تو مرد پر کیسی گزرے نمبر ۶ ہائے بیٹی بیٹی کہا کرتے تھے جو رو بن کر  
بیٹھ گئے نمبر ۷ بیٹی کیا نو اسی کی جگہ تھی نمبر ۸ ارے بھائی بھانجا تو بیٹا ہوتا ہے پھر اسکو بیٹا بنا  
بھی تھا ہائے بیٹے کی بیوی کو لے بیٹھے عین صرب نمبر ۹ بس جی ایسی عورت کا کیا اعتبار اس کا تو اگر  
نانا حقیقی زندہ ہوتا کیا اسکو بھی کر بیٹھتی نمبر ۱۰ لو اور پڑھو اولڑکیوں کو۔ ہائے استاد ہو کر شاگردی  
کو کر بیٹھے نمبر ۱۱ اور مریدنی بھی تو تھی پیر میں اور باپ میں کیا فرق ہوتا ہے نمبر ۱۲ اجی معلوم  
ہوتا ہے ان میں پہلے سے ساز باز ہو گا نمبر ۱۳ بس جی اب تو سب مرید ایسا ہی کریں گے نمبر ۱۴  
اجی لڑکی نے بھی ظلم ہی کر دیا جو کرنا ہی تھا اور دس تھے بھلا جسکے پاس بچپن میں رہی لکھا پڑھا  
اسی کی چھاتی پر مونگ دلنا تھا نمبر ۱۵ خدا کرے ان کو آرام ہی نصیب نہو نمبر ۱۶ اجی ایسی  
بیچیا ہے تو ستر کرے گی ستر چھوڑے گی نمبر ۱۷ بس اب یہ اس بچا پر غریب کا حصہ نرق



میں بھی بانٹ لیگی۔ نمبر ۱۸ اگر اتفاق سے کوئی حادثہ پیش آگیا مثلاً معاش کی کمی یا بیماری تو یہ رائے قائم کیجاتی ہے کہ اسکا ایسا منحوس پیر آیا تھا کہ رزق آگیا صحت آگئی و نحو ذلك من المخزافات جنہیں بعض اقوال تو صاف شریعت کا رد اور کفر کے قریب ہیں اس واقعہ میں معلوم ہو گیا کہ بڑی بڑی لکھی پڑھی تبیح نقلوں کی پابند مگر تمام تردین الکا ملع ثابت ہوا نہ یہ تمیز تھی کہ ہم منہ سے کیا کہتے ہیں اس میں کفر ہو جاوے گا یا گناہ ہو جاوے گا نہ یہ ہوش کہ آخر نتیجہ ان خرافات کا کیا ہے اپنے نزدیک تو صاحب معاملہ کے ساتھ ہمدردی کیجاتی ہے مگر یہ سلیقہ نہیں کہ اس سے تو اور دونوں غم کو اشتعال ہوتا ہے ایسے وقت میں سخت ضرورت تسلی دینے کی ہوتی ہے جسکا قطر عام عقلاء کے نزدیک تو صبر دلانا ہے اور جو شجاعت آئندہ کے متعلق صاحب معاملہ کو واقع ہوں مثلاً یہ کہ میرے ساتھ التفات نہ رہیگا میرے حقوق ضائع کر دیئے جاویں گے جدیدہ کی چغلیوں سے مجھکو تکلیف دی جاوے گی ان سب شجاعت کو خوبصورتی سے رفع کرنا اور میرے نزدیک ایسے موقع پر تسلی کا طریقہ یہ ہے کہ اسکو مصیبت ہی تسلیم نہ کیا جاوے کہ صبر کی ترغیب دیجاوے بلکہ اسکا نعمت و مصلحت ہونا ثابت کیا جاوے اور شکر کی ترغیب دیجاوے اور یہ جو میں نے کہا کہ ایسے موقع پر تسلی کا طریقہ یہ ہے مراد ایسے موقع سے وہ موقع ہے جہاں اسکا ظاہر انہمت ہونا بھی ثابت کر سکے جیسے بفضلہ تعالیٰ اس ناکارہ کی حالت یہ ہے کہ میں نے قدمیہ کی کجی میں سجدہ پیشی کر دی گو میں نے کوئی گناہ کا یا عیب کا کام نہ کیا تھا لیکن ان کے عین ثوران شکایت میں اُن کے تجاوز عن التہذیب کو غلبہ حال پر محمول کر کے ان کو معذور قرار دیا اور اسی طسرح سکون و سکوت ضبط سے کام لیا جیسے کوئی عیب کر کے خجل و شرمندہ ہوتا ہے اور تمام تر حوش و خروش کا جواب ان الفاظ سے دیا کہ خیر میں نے سب ل سے معاف کیا اللہ تعالیٰ تمھاری اصلاح فرماوے۔

میں بوجہ بچپنی سن و کثرت مشاغل خدمت خلائق اُن سے بالکل بے فکر ہو گیا تھا بعض اوقات دن بھر گھر جا کر نوبت نہ آتی تھی عشا کی نماز پڑھ کر فوراً سو رہتا تھا بات کی بھی فرصت ملتی تھی مگر اب اُنکی دلجوئی کا خاص اہتمام شروع کر دیا ذرا بات میں ان کی رعایت ملحوظ کرنے لگا چونکہ مزاج میرا فطریہ تیز ہے اور عورتوں میں کجی لازم ہے کسی میں کم کسی میں زیادہ اکثر جب کوئی



ایسا موقع پیش آتا تھا میں تحمل نہ کرتا تھا قولا بھی تیز الفاظ کہتا تھا اور عملاً بھی بعض اوقات کھانا  
چھوڑ کر گھر سے مدرسہ میں چلا آتا تھا ایسا اتفاق بکثرت ہوتا تھا جبکہ یہ واقعہ ہوا اُس برتاؤ  
کا نام و نشان نہیں رہا و دہر سے کتنی ہی کجی ہوئی ادھر سے بہت زیادہ نرمی و راستی برتی  
گئی خلاصہ یہ ہے کہ اس قدر نرم برتاؤ اختیار کیا گیا کہ بعض لوگ تو مجھ کو بے غیرت کہنے لگے بعض  
بیوی سے ڈرنے والا دہنے والا کہنے لگے بعض نے یہ رائے قائم کی کہ یہ نرمی ہی سبب سے دوسری  
جانب کی دلیری کا البتہ یہ تو ہوا کہ جب کبھی شریعت پر اعتراض کا اثر ہو بچنے لگا گو صاحب  
اعتراض کو اس کا احساس نہیں ہوا یا یہ کہ بیودگی کو زیادہ استداد ہونے لگا اول تو نرمی سے  
فمائش کر دی اگر پھر اصرار ہوا تو دوبارہ فمائش میں قدرے آواز بلند ہو گئی مگر ہمیں بھی  
الفاظ خشن اور تیز سے زبان کو نہایت تکلف کے ساتھ روکا غرض یہ خلاصہ تھا اور ہی میری  
حالت کا تو اس میں غور کر کے ہر عاقل سمجھ سکتا ہے کہ میرا برتاؤ پہلے سے زیادہ اچھا ہو گیا اور سبب  
اس کا وہی دل شکنی کے احتمال پر دججونی اور اس دججونی کا سبب بھی واقعہ جدیدہ تو اس صورت  
میں کیا شک رہا کہ اس واقعہ کا قدیمہ کے حق میں نعمت ہونا بھی نہایت آسانی سے ثابت  
کیا جاسکتا ہے پس طریق تسلی کا یہ تھا اور اگر یہاں تک نہ ہن نہ پہونچتا تو خیر صبر ہی کی تعلیم  
کیجاتی اگر دو چار عاقل عورتیں بھی اس طرف توجہ کریں تو ان کے رنج و غم کی ہیانتک نوبت  
نہ پہونچتی مگر جو آئی ان کے خیالات کی جنہیں اکثر بلکہ کل کے کل لغو اور بے بنیاد تھے تصدیق  
ہی کرتی آئی کسی نے تکذیب نہیں کی الا اشار اللہ اور تصدیق بھی صرف خوشامد میں اور  
اس مصلحت سے کہ یوں نہ کہیں کہ فلانی کو میرے ساتھ ہمدردی نہیں پس اس تصدیق سے ان کے  
اوہام اور خیالات اور یک گئے اور وہ مثال ہو گئی جیسے کسی سیانجی کو اسکی مکتب کے لڑکوں نے  
باہم متفق ہو کر بجا رڈال دیا تھا کہ جو آتا ہے خیر ہے چہرہ او داس کیوں ہی آخر بجا رہا بجا رہا گیا  
میں نے اس دججونی کے علاوہ اصلاح باطن کے طریقوں سے اس قدر کام لیا کہ شاید سب سے سچے  
برس کی مدت میں کسی کیلئے نہ لیا ہو گا ان میں بعض طریقے منقول تھے اور بعض بزرگوں  
کے کلام سے مستنبط کئے ہوئے اور ایسے لطیف لطیف کہ اگر کوئی ان کی قدر کرتا تو ضبط کثیر  
ایک بے نظیر رسالہ سلوک کا بنتا اور عمل کرنے سے انسان کامل بن جاتا مگر تجربہ سے معلوم ہوا



اور پہلے سے بھی معلوم تھا مگر اب اور زیادہ معلوم ہو گیا کہ جو شخص اپنی اصلاح نہ چاہی اسکی اصلاح کوئی مخلوق نہیں کر سکتا حتیٰ کہ نبی بھی۔ دوسرے تجربہ سے معلوم ہوا کہ اصلاح کیلئے مصلح کے ساتھ اعتقاد اور عظمت کا ہونا شرط ہے اور شوہر کے ساتھ یہ دونوں امر ضعیف ہیں بہر حال میں نے تھک کر حق تعالیٰ سے التجا اور دعا شروع کی ہے اور حضرت زکریا علیہ السلام کے قول کے موافق ولہم اکن بد عائلک رب شقیاً۔ امید قبول رکھتا ہوں اور غالباً پہلے کی نسبت سکوت و سکون دونوں کی رفتار ترقی پر ہے اور جس مرض میں روزانہ انحطاط ہوا امید قوی وہاں صحت ہی کی ہوتی ہے یہ تو خلاصہ تھا ان کے غم اور اس غم میں ان کے ساتھ میرے معاملہ کا انگریز کے اس سوال کا جواب بھی معلوم ہو گیا کہ آپ کو بھی کچھ باعث مسرت نہوا۔ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں کیا مسرت ہو سکتی جبکہ اسباب مسرت پر اسباب کلفت کے غالب ہوں مگر یہ نفی مسرت کی جو میں نے تسلیم کر لی ظاہری مسرت کے اعتبار سے ہو ورنہ باطناً تو اگر اللہ تعالیٰ معرفت نصیب کرے یہ کلفت بھی مسرت ہی ہے کیونکہ مسرت کے جو منافع ہیں اس کلفت میں اُس سے کم نہیں بلکہ بہت کچھ زیادہ حاصل ہیں گو اس زیادت پر نظر کر کے نہ اس کلفت کی تمنا کرے اور نہ اس کے رفع کی دعا کو ترک کرے حق تعالیٰ سے برابر عافیت مانگتا رہے لیکن جب تک عافیت ظاہری نہوا ہمیں مصلحتیں و حکمتیں سمجھ کر دل سے راضی اور ثواب کا متوقع رہے چنانچہ الحمد للہ اس پر کچھ کچھ عمل ہے جس سے زخم پر ہم رکھا جا رہا ہے ورنہ ع بلابودے اگر ایں ہم نبودے + ہاں میں نے اسباب تغیر میں ایک امر جمل بتلایا تھا دوسرا امر محبت بی بی کو شوہر کے ساتھ مسرت کے جواب سے اسکو ترتیب میں مقدم لکھنا چاہئے تھا مگر خیر امر اول کا ذکر ابھی دور نہیں ہوا گویا یہ دور اس اول کے ساتھ ہی مذکور ہے اس امر ثانی کی سہیت اس طرح ہے کہ چونکہ بی بی کو شوہر سے خصوص ہندوستان میں یہاں کی آب و ہوا کی خاصیت سے محبت زیادہ ہوتی ہے اور خاصہ محبت کا یہ ہے ۵

|  |                       |
|--|-----------------------|
| باسایہ ترانمی پسندم  | عشق ست و ہزار بدگمانی |
| بس اس سے یہ شرکت کہ اسکے شوہر میں دوسری اگر حصہ دار ہو جائے سخت ناگوار ہوتی ہے |                       |



اور گو یہ شرکت دوسری کو بھی کسی قدر ناگوار ضرور ہے لیکن پھر دونوں میں یہ فرق ہے کہ دوسری تو اول ہی سے شرکت کو گوارہ کر کے آتی ہے اور پہلی مدتوں افراد و اختصاص کی حالت میں چلتی ہے اسکو خلاف ارادہ و خلاف توقع و خلاف رضایہ شرکت پیش آجاتی ہے اسلئے اسکو زیادہ صدمہ ہوتا ہے اور اسکا خلاف ارادہ و خلاف رضایہ ہونا تو ظاہر ہے باقی خلاف توقع اسلئے کہ ہندوستان میں اسکا رواج اس قدر کم ہے گویا کہ ہے ہی نہیں اور رسم کو جذبات میں بہت دخل ہوتا ہے اور یہاں تک دخل ہوتا ہے کہ جو امر خلاف ارادہ و خلاف رضایہ بھی ہو مگر خلاف رسم ہونے کے سبب خلاف ارادہ اور رضایہ نہونیکیا بھی اثر نہیں رہتا چنانچہ بعض جگہ سنا گیا ہے کہ منکوچہ اولی خود ہی دوسری کو اپنی غیبت و کوشش سے لائی اور پھر آنیکے بعد ناگواری اسی درجہ تک پہنچ گئی جیسے اسکی لائی ہوئی نہوتی بہر حال یہ محبت بھی اسکا سبب ہے اور گوا سوچہ سے کہ محبت امر طبعی ہے تو اسکا سبب یعنی ناگواری بھی امر طبعی ہوگا اور امر طبعی میں انسان معذور ہے اسلئے منکوچہ اولی نفس ناگواری میں معذور ہے لیکن اگر محبت کے ساتھ علم ہوتا تو یہ ناگواری حد اعتدال سے نہ بڑھنے پاتی اور بلا شک وہ قابل ملامت نہوتی لیکن چونکہ محبت کے ساتھ مجموعہ سبب کا ایک جز و جمل بھی ہے جو کہ اختیاری ہے بایں معنی کہ اسکا ازالہ اختیاری ہے۔ اور پھر شرعاً و عقلاً مذموم ہے اسلئے اس مجموعہ سبب پر جو آثار مرتب ہوئے ہیں ان میں حسب قدر آثار جمل کے حصہ کے ہیں انہیں نقلاً و عقلاً معذوری نہیں ہوگی بلکہ ان آثار میں گناہ لکھا جاوے گا اسلئے یہ رائی کہ علی الاطلاق ان امور میں سوتیا ڈاہ کے سبب معذور سمجھا جائے محض غلط ہے ورنہ اس کیفیت غیظیہ سے زیادہ اکثر اوقات دوسری کیفیات شہوت و غضب و حسد و کبر جن سے صدور و معاصی کا ہوتا ہے غالب ہوتی ہیں تو چاہئے کہ گناہ کوئی چیز ہی نہ ہو اور بطلان اسکا ظاہر ہے یہ تحقیق تھی ناگواری کے دونوں سببوں کی اب اسی تقریر سے ان اسباب کے متعلق جو بات نتیجہ خیز ہے وہ بھی معلوم ہو گئی ہوگی پس امر اول کے متعلق تو وہ بات یہ ہے کہ تعلیم و اصلاح نفس کی کمی جب سبب ان پریشانیوں کا ہے جن کا اثر واسطہ در واسطہ دور تک پہنچتا ہے تو اسکا تدارک سب عقلاً و کوفتاً ہو کر کرنا چاہئے مگر یہ جان لینا چاہئے کہ تعلیم و تہذیب سے مراد تعلیم دین و تربیت روحانی ہے نہ کہ تعلیم تہذیب



جدید کہ اسکو ملکات و جذبات کی اصلاح میں جسکی کہ ضرورت ہے کوئی دخل نہیں چنانچہ ظاہر ہے بلکہ وہ تو ہمیں بالعکس مضر ہے چنانچہ تجربہ شاہد ہے اگر عورتوں کو علم دین و حال باطنی ہو جسکا طریقہ ضروریات دین و حالات اہل اللہ پر عبور اور وقتاً فوقتاً ان ناقصات العقل کے اقوال افعال پر روک ٹوک کرتے رہنا ہے تو ان بہودہ اقوال میں ایک قول بھی زبان پر تو کیا قلب میں بھی نہ آنے پاوی اور یوں حزن طبعی ہونا عجیب نہیں تو اگر ہمیں اعتدال ہو تو موجب اجر ہے اور صبر کرنے سے بتدریج خود بخود سکون بھی ہو جاتا ہے اور امر ثانی کے متعلق وہ بات یہ ہے کہ حالت موجودہ میں بدون اضطراب شدید کے جسکا فیصلہ نفس سے نہ کرنا چاہئے بلکہ عقل سے کرنا چاہئے بلکہ عقلا کے مشورہ سے کرنا چاہئے بدون اس اضطراب کے ہرگز نکاح ثانی نہ کرنا چاہئے خصوص پختگی سن کے بعد منکوحہ اولی کو بعد بیکر ہو چکنے کے فکر میں ڈالنا ہے اور جہل اسکا لازم حال ہے وہ اپنا رنگ لاوی ہی گا۔ اور اس رنگ کے چھینٹے سے نہ نال کھ بچے گا نہ منکوحہ ثانیہ بچے گی خواہ مخواہ دریائے غم میں بلکہ دریائے خون میں سب غوطے لگا دیں گے خصوص جبکہ مرد بھی عالم اور تحمل نہو علم نہونے سے وہ حدود عدل کو نہ سمجھ سکیگا اور تحمل نہو نیسے وہ ان حدود کی حفاظت نہ کر سکے گا اسوجہ سے وہ ضرور ظلم میں مبتلا ہوگا چنانچہ عموماً ازواج متعددہ والے جو روظلم کے معاصی میں مبتلا رہیں کیونکہ حقوق اس تعدد کے اسقدر نازک ہیں کہ ہر ایک کا نہ وہاں ذہن پہنچ سکتا ہی اور نہ ان کی رعایت کا حوصلہ ہو سکتا ہے چنانچہ باوجودیکہ شب کو رہنے میں اور ملیبوس و ماکول میں برابر رکھنے کا وجوب رہ جانتے ہی ہیں مگر اس تک کا اہتمام نہیں باقی ان مسائل کا تو کون خیال کرتا ہے کہ فقہانے لکھا ہے کہ اگر ایک بی بی کے پاس تو بعد مغرب آجاتا ہے اور دوسری کے پاس بعد عشاء تو اس نے عدل کے خلاف کیا اور لکھا ہے کہ ایک کی باری میں دوسری سے صحبت جائز نہیں اگرچہ دن ہی کو ہو اور لکھا ہے کہ ایک کی نوبت میں دوسری کے پاس جانا بھی نہ چاہئے اور لکھا ہے کہ اگر مرد بیمار ہو گیا اور اسوجہ سے دوسری کے پاس نہیں جاسکتا اسلئے ایک ہی کے پاس رہا تو بعد صحت کے اتنی ہی مدت دوسری کے پاس رہنا چاہئے اور دینے لینے میں برابری کرنے کے خبریات بھی اسقدر دقیق ہیں کہ ان کی رعایت ہر شخص کا کام نہیں مجھ کو اسقدر دشواریاں آئیں کہ اگر علم دین اور حسن تدبیر حق تعالیٰ



عطا نہ فرماتے تو ظلم سے بچنا مشکل تھا سو ظاہر ہے کہ اس مقدار علم اور اس قدر اہتمام کا عام ہونا بعید  
بلکہ العبد ہے نیز ہر شخص کو نفس کا مقابلہ کرنا بھی کارے دارد اب تعدد ازواج میں بجز اسکے کہ اضاعت  
حق کر کے عاصی ہو کیا نتیجہ ہو سکتا ہے اور یہ تو حقوق واجبہ تھے بعضے حقوق مروت کے ہوتے  
ہیں گو واجب نہیں ہوتے مگر ان کی رعایت نہ ہونے سے دل شکنی تو ہوتی ہے جو کہ حقوق رفقا  
کے خلاف ہے۔ ان کی رعایت اور بھی دقیق اور غامض ہی غرض کوئی شخص ہر وقت کو واقعات  
و معاملات کے جزئیات کو خیال رکھے اور مستحضر کرے پھر ان واقعات کے احکام علماء سے  
پوچھے پھر ان پر عمل کرے تو نانی یا واجد کی اور عمر بھر کیلئے تعدد ازواج سے تو بہ کر لگیا الا ان  
یضطر الی ذالک لوجہ من الوجہ لا القویہ اسی لئے حق تعالیٰ نے اجازت تعدد کے  
بعد اس احتمال کو بھی مصرحاً ارشاد فرمایا فان خفتم ان لا تعدوا خود حق تعالیٰ کا آکو  
اس طرح فرمانا صریح دلیل ہے کہ یہ احتمال بہت ہی غالب اور قوی ہے پھر اکتفا علی الواحدہ کی  
نسبت ادنیٰ ان لا تعدوا فرمانا یہ اس احتمال کے جانب جو دو کو جانب عدم پر صاف ترجیح  
دی رہا ہے اسلئے اگر خواہی سلامت برکنا راست کا اختیار کرنا اسلم ہے یہ تھا نتیجہ مقصودہ  
جسکو میں بعد ذکر اسباب کے ذکر کرنا چاہتا تھا اور جس پر میں مزید زور دینا چاہتا ہوں اور  
کسی کو یہ وہم نہ ہو کہ خود کیوں اس مشورہ کے خلاف کیا بات یہ ہے کہ خلاف کرنے ہی سے تو  
یہ مشورہ سمجھ میں آیا س ع من نکر دم شما حذر بکنید + میں نے طبقہ اناث سے وعدہ کیا تھا کہ  
میرے فعل کو تم سب مجبہتی ہو مردوں کی حرأت کا تعدد ازواج پر میں اپنے فعل کے نتائج تبدیل  
اس فعل کو سبب بناؤنگا مردوں کے رک جانیکا تعدد ازواج سے کیونکہ اس فعل سے مجھکو تجربہ  
ہو گیا اور تجربہ کار کا قول زیادہ ماننے کے قابل ہے پس میں تجربہ کی رو سے اپنے احباب اور  
بھائیوں کو اس تعدد سے مشورہ منع کرتا ہوں اگر میں اس تعدد کو اختیار نہ کرتا تو میرے  
اس منع کی زیادہ وقعت اس وقت خواہ آپ لوگ نہ کرتے تو بعید نہ تھا لیکن اب اس  
مانعت کی خاص وقعت اور اس مانعت پر عمل کرنا چاہئے مگر ساتھ ہی احکام شرعیہ میں  
تحریف نہ کی جائے جیسا بعض نے آیت فان خفتم ان لا تعدوا اور آیت ولین  
تستطیعوا ان تعدوا بن النساء کو جمع کر کے تفسیر میں معنوی تحریف کی ہے جسکی تحقیق



تفسیر بیان القرآن میں کر دی گئی ہے بہر حال حکم شرعی تو یہی ہے کہ تعدد ازواج میں نکاح کو منعقد بہر حال میں ہو جاتا ہے خواہ عدل ہو یا نہ ہو لیکن عدم عدل کے وقت گناہ ہوگا البتہ چونکہ اس وقت عدم عدل غالب ہو اسلئے اسلم ہی ہے کہ تعدد اختیار نہ کیا جاوے ایک ہی برقناعت کیجائے اگرچہ ناپسند ہو فان کرہتموہن فحسبی ان تکرہوا شیئا ویجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا وحالہ الاضطرار استثنیہ من قبل آگے لکھتے ہیں کہ بنا رکار کی بابت معلوم ہوا کہ مشیت پر مبنی تھا اور چند مصلحتیں شرعی تھیں ورنہ ضرورت کا سوال نہ تھا۔

عزیز من یہ دونوں بالکل صحیح ہیں لیکن عنوان ان کا بہت مجمل ہے تفصیل نہونے سے محبین و معتقدین کے بڑھالینے کا احتمال ہے کیونکہ اسکے معنی یہ سمجھا جاویں گے کہ کوئی الہامی حکم ہوا ہوگا اسوجہ سے اسکو اختیار کیا گیا چونکہ غلو فی نفسہ بھی ناپسندیدہ ہے پھر بیس آہیں اور بھی زیادہ مذموم ہے اسلئے میں اصلی حالت کو منکشف کرتا ہوں سب سے اول اس امر کا اقرار کرتا ہوں کہ میرا یہ فعل کسی مصلحت کی نیت سے یا کسی اشارہ غیبیہ پر عمل کرنے کے قصد سے نہیں ہوا سبب قریب کا محض طبیعت کا تقاضہ تھا گو اس تقاضہ میں ٹسی امر غیبی کو دخل ہو اور گو پھر اس پر بہت سی مصلحتیں بھی مرتب ہو گئی ہوں بلاشبہ ایسی مثال ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا طور پر تشریف لیجانا بہ قصد عطار نبوت نہ تھا محض آگ کی ضرورت سے طبعی تقاضا تھا مگر وہاں جانے پر خاص عطار مرتب ہو گئی قصہ اسکا یہ ہے کہ میں نے مدت ہوئی ایک خواب دیکھا تھا کہ مجھ سے اس نکاح کیلئے کہا جا رہا ہے میں بطور تردد کے کہہ رہا ہوں کہ میرے گھر میں کیا حال ہوگا تو اسکا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ وہ قرآن شریف پڑھا کریں گی۔ میں بیدار ہوا تو قرآن شریف پڑھنے کے معنی تو یہ سمجھا کہ یہ مشارعل دینیہ میں مشغول ہو کر اس غم کو بھول جاؤنگی چنانچہ اسکا سامان بھی ہوتا ہوا معلوم ہوتا ہے لیکن خواب کو کچھ زیادہ باوقوت نہیں سمجھا بلکہ اسکے اتباع کا خیال تو کیا کرتا اسکی کوشش کی کہ ایسا واقعہ نہو۔ چنانچہ اپنے بھانجے سے پہلا نکاح کر دیا گیا اور طبیعت خالی ہو گئی خدا کی قدرت وہ بیوہ ہو گئی تو اسکی کوشش کی کہ اس کا کہیں نکاح کر دیا جاوے چنانچہ متعدد مواقع پر اسکی تدبیر و تحریک کی گئی لیکن کہیں سامان نہوا نیز میں نے بڑی تدبیروں سے اسکو اپنے سے پردہ کرایا اپنے مکان میں تدبیر لطیف سے اسکی آمد و رفت



و بود و باش اس قدر کم کردی کہ قریب قریب منقطع کے کردی تاکہ وہ احتمال بالکلیہ مدفوع و مسدود  
 ہو جاوے نیز میں اس امر کو خود اپنی مصلحت کے خلاف بھی سمجھتا تھا کہ میرا زمانہ ان باتوں کا  
 نہیں رہا آزادی کے بعد پابندی سخت امر ہے اور منکو حہ اولیٰ کی مصلحت کے خلاف بھی  
 سمجھتا تھا کہ اُن کی سخت دشمنی و دل آزاری ہوگی اور اس منکو حہ ثانیہ کی مصلحت کے  
 خلاف بھی سمجھتا تھا کہ اسکی عمر کو ضائع کرنا ہے اسی طرح ایک زمانہ گزر گیا اس انتشار میں ایک  
 ذکر اصلاح کو مکشوف ہوا کہ (احقر) کے گھر حضرت عائشہ آنوالی ہیں انھوں نے مجھے کہا میرا ذہن  
 معاً اسی طرف منتقل ہوا اس مناسبت سے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا حضور کا سن شریف پچاس سے زیادہ تھا اور حضرت عائشہ نہایت  
 کم عمر تھیں وہی قصہ یہاں ہی مگر میں نے اسکی طرف بھی زیادہ التفات نہیں کیا پھر میرے ایک  
 دوست نے ایک بہت بڑے شیخ کامل کو جو اسوقت افادہ خلاق میں مشغول ہیں خواب میں  
 دیکھا کہ وہ میری آمدنی کی تقسیم کا ایک خاص طریقہ بتلا رہے ہیں کہ جس طرح گاہ گاہ میری ذہن  
 میں بطور احتمال خطور کیا کرتا تھا کہ اگر ایسا امر ہوتا تو آمدنی کو اس طرح تقسیم کیا کر دینا اور میں نے اسکا  
 کسی سے ذکر بھی نہیں کیا تھا تو خواب میں وہی طریقہ یا اس کے قریب قریب (مدت گزرنے سے  
 اچھی طرح یاد نہیں رہا) وہ بزرگ بتلا رہے ہیں اُن دوست نے جو عالم ہیں مجھے ذکر کیا میں اس سے  
 بھی وہی واقعہ سمجھا مگر باوجود ان سب منامات و مکاشفات صلحا کے میں نے اس قصہ کو اپنے دل  
 میں زیادہ جگہ نہیں دی اور اسکے مدافعت کی کوشش کی یہاں تک کہ اس رمضان ۱۳۳۵ھ کے  
 نصف کے بعد میں نے پھر خواب دیکھا کہ خواب اول سے زیادہ مؤثر عنوان سے مجھکو اس طرف  
 متوجہ کیا جاتا ہے اور اسکے ساتھ ہی یہ بھی کہا جاتا ہے کہ منکو حہ اولیٰ سے ڈر لگتا ہے اس خواب  
 کے بعد طبیعت میں وہی تقاضا جو مٹا دیا گیا تھا یا دبا دیا گیا تھا پہلے سے بہت زیادہ قوت  
 کے ساتھ پیدا ہوا اور وہ اپنی قوت سے ایسا غالب آیا کہ میں اسکی مخالفت نہ کر سکا اور سب  
 مصالح و موانع مغلوب ہو گئے یہاں تک کہ میں نے ایک عزیز کو اس پیام لیجانی کے واسطے  
 تجویز کیا اور ان سے ذکر کیا انھوں نے ایک بہت بڑے شیخ کا جو کہ ظاہری و باطنی افادہ میں  
 بفضلہ تعالیٰ مشغول ہیں نام لیا کہ انھوں نے مجھے تصریح فرمایا تھا کہ ایسا ہو جانا بہتر ہے مگر



لحاظ اسکے اظہار سے مانع رہا تھا اب اُسکو ظاہر کر دیا چونکہ اہل اللہ کے قلب میں بوجہ نورانی ہونیکے اکثر امر صواب وارد ہوتا ہے اس سے کسی قدر اپنے خوابوں کا اور دوسرے صلیحیہ کے مکاشفات وغیرہ کا محض اضغاث احلام نہ ہونا راجح ہونے لگا آخر اُس عزیز کا پیام لیکر روانہ کر دینا طے کر لیا گیا۔ ہنوز وہ روانہ نہ ہوئی تھی میں ایک بار خلوت میں بیٹھا تھا دفعۃً خیال آیا کہ یہ معاملہ بے ربط سا ہے معلوم نہیں اسقدر قلب پر اس کا تقاضا کیوں ہے فوراً ہی قلب میں بسیاختہ یہ واقع ہوا کہ بہت سے درجات موقوف ہیں موقوفہ جاہ و بدنامی پر جن سے تو اب تک محروم ہے کیونکہ تیرا جاہ ہر پہلو سے انتہا کو پہنچ گیا ہے بس اس واقعہ میں حکمت یہ ہے کہ تو بدنام ہوگا اور حق تعالیٰ وہ درجات عطا فرما دینگے بس یہ تھی وہ مشیت خاص جسپر یہ قصہ بنی تھا اور یہ تھیں وہ خاص مصلحتیں جو اس قصہ پر مرتب تھیں خلاصہ یہ ہے کہ میری تحریک تو طبیعت کے تقاضے سے تھی باقی یہ تقاضا خواہ ان واقعات ہی سے ہو اور پھر اسمیں حکمتیں بھی ہوں غرض وہ پیام منکوحہ کے اور اسکے والدین کے پاس گیا اسکے والد نے سنے ہی اپنے خواب اسکے متعلق بیان کرنے شروع کر دیئے اور بعد نکاح مجھ کو معلوم ہوا کہ پیام سے ایک روز قبل خود اسنے بھی خواب دیکھا تھا اور وہ پیام باوجود مخالفت عرف کے نہایت خلوص و عالی ہمتی سے منظور کر لیا گیا اتفاق سے منکوحہ کے باپ یہاں آئے تھے اُن سے درخواست کی گئی کہ مجھ کو رمضان میں سفر سے بچالیا جائے انھوں نے بوجہ اسکے کہ اُس عزیز پیغام رساں کی معیت میں اختیار شرعی حاصل کر لیا تھا نکاح پڑھوا دیا یہ خبر جب گھر پہنچی تو ہوا جو کچھ ہوا جسکا اثر قلب پر اسدرجہ تھا کہ اسوقت مجھ کو موت محبوب معلوم ہوتی تھی اور گھر میں کا صدمہ نہ دیکھا جاتا تھا اُدھر کچھ علاج دیکھا گھر میں کے ساتھ سمجھتی کرنا اسلئے گوارہ نہ تھا کہ ضبط سے اندیشہ امراض صعبہ کا تھا ان اسباب سے بچد تنگی واقع ہوئی اسوقت دین کی قدر معلوم ہوئی کہ بجز دین کے کوئی چیز اسوقت دل کی سنبھالنے والی نہ تھی اور منجملہ ان مصالح کے جو اس واقع میں مضمحل تھیں اور بعد میں ظاہر ہوئیں دین کے اس اثر کا مشاہدہ تھا جو پہلے سے علم الیقین کے درجہ میں تو تھا مگر اب عین الیقین ہو گیا واللہ علی ذلک۔ ایک مصلحت یہ بھی ظاہر ہوئی کہ اس کے قبل موت کی محبوبیت کی دولت مجھ کو نصیب نہ تھی بقولاً گو محبوب تھی مگر طبعاً محبوب نہ تھی بلکہ ایک گونہ



حیات سے دلچسپی تھی الحمد للہ کہ اس واقعہ سے یہ دولت بھی نصیب ہوئی اور گو ابتداء اسکی دل  
 تنگی کے سبب ہوئی مگر الحمد للہ کہ پھر باوجود رفع سبب کے بھی وہ سبب باقی ہے اللہ تعالیٰ اسکو  
 باقی رکھے ایک مصلحت یہ ظاہر ہوئی کہ مجھکو ثواب آخرت سے طبعاً غنبت کم تھی امتثال و امر  
 الہیہ کو تو جنت سے بھی افضل سمجھتا تھا مگر اس کے فقرہ میں ثواب کا تصور کم ہوتا تھا صرف  
 رضائے حق و طلب نجات مرکز خیال تھا اور اب معلوم ہوا کہ یہ ایک قسم کی کمی اور صورت  
 استغناء تھی الحمد للہ کہ اس کوتاہی کا بھی تدارک ہو گیا اور تنگی کے پیش آنیکے وقت صرف  
 احکام کے ضروری ہونے کے خیال نے طبیعت میں قوت بخشی۔ استحضار ثواب نے پورا کام  
 دیا و الحمد للہ علی ہذہ النعمۃ ایک مصلحت یہ ظاہر ہوئی کہ مجھکو اسوقت تک صبر اور رضا بالقضار  
 و تفویض الی اللہ کی حقیقت کا مشاہدہ نہ ہوا تھا الحمد للہ کہ ان محبوبوں کا جمال اپنی آنکھ سے دیکھ لیا  
 ایک مصلحت یہ ظاہر ہوئی کہ علم و تحمل کا مجھکو ذوق نہ تھا خدا تعالیٰ کا احسان ہو کہ یہ کام بھی مجھے  
 بوجہ حسن لیا گیا جس سے آئندہ بھی کام لے سکنے کی امید تو کلاً علی اللہ رکھتا ہوں ایک مصلحت  
 یہ بھی ہوئی کہ رسم جاہلیت کا ابطال ہو گیا اسی ضمن میں خود تعداد زواج کی بعض حکمتیں  
 بھی ظاہر ہوئیں مثلاً صفت عدل کا استعمال بطرز عجیب تفصیل اسکی یہ ہے کہ حالتیں دو ہیں  
 ایک یہ کہ آدمی کسی پر حاکم ہی نہ ہو یا حکومت سے استعفاء دیدی اسکو اس صفت کے استعمال  
 کی ضرورت ہی نہیں پڑتی دوسری یہ کہ حاکم ایسے لوگوں پر ہو جنکے ساتھ استعمال عدل میں  
 سیاست و ضابطہ کا برتاؤ کر سکے یہ بھی آسان ہے اسلئے کہ اس شخص کو صرف ایک حکومت  
 کا حق ادا کرنا پڑتا ہے جس میں کوئی امر مزاحم نہیں بخلاف صاحب زواج متعدد کے کہ اسکے  
 ماتحت ایسے دو محکوم ہیں جو اسکے محبوب بھی ہیں اور اس محبوبیت کے سبب ایک درجہ میں  
 معنی وہ اس پر حاکم بھی ہیں پھر محکوم بھی کیسے جنہیں انصاف و عدل کرنا صرف اسی حالت کے  
 ساتھ خاص نہیں جبکہ ان دونوں میں جھگڑا واقع ہو بلکہ اگر وہ خود بھی نہ جھگڑیں تب بھی  
 اس حاکم پر ہر وقت کے برتاؤ میں ان میں برابری رکھنا واجب ہے پھر جھگڑا پڑے اسوقت  
 یہ کشاکشی ہوگی کہ اگر ان کی محکومیت کے حقوق ادا کرتا ہے تو محبوبیت کے حقوق فوت ہوتے  
 ہیں اور اگر محبوبیت پر نظر کرتا ہے تو محکومیت کے حقوق فوت ہوتے ہیں ان دونوں کا حق



کرنا جمع بین الاضداد سے کم نہیں اور نہایت ہی عقل اور دین کی ہمیں ضرورت ہے کوئی کر کے دیکھے تو معلوم ہو اور اگر حکومت سے سبکدوش ہونا چاہیے تو وہ اسلئے مشکل ہے کہ حقیقت اسکی زوجیت کو قطع کرنا ہے سوا ول تو زوجیت کا یہ فطرۃ بھی محتاج دوسرے محبتیت اس استعفاء سے مانع تیسرے شریعت اسکو مغبوض ٹھہرا رہی ہے پھر اس اجلاس کا کوئی وقت نہیں ہر وقت اس کیلئے آمادہ رہنا چاہئے پھر استغاثہ کا انتظار نہیں خود دست اندازی لازم تو جو شخص اس نازک موقع پر عدل کو استعمال میں لایا وہ اعلیٰ درجہ کا عادل ہو گا اور دوسری جگہ اس صفت سے کام لینا اسکو بالکل پانی ہو جاوے گا اور مثلاً اسکی قدر بڑھ جانا کہ جس طرف جاتا ہے اس طمع میں کہ مجھے اسکو زیادہ التفات ہو اسکی بہت قدر کیجاتی ہے خاص طور سے خدمت کیجاتی ہے بشرطیکہ دونوں زوجہ میں نری شیطنت نہو۔ ورنہ مجاہدہ عظیمہ ہے کہ یہ بھی ایک مصلحت عظیمہ ہے تعدد کی اور مثلاً صحت کا اچھا ہو جانا کیونکہ ہر لوم میں ایک جدید چیز اسکو میسر ہے اور جبرت کیلئے نشاط اور نشاط کیلئے درستی صحت عاده لازم ہے اور ایک مصلحت اس تعدد میں زیادت تعفیف ہے اور بھی مصالح متعدد وہ اس تعدد میں ظاہر ہوئے مگر یہ مصالح ان خطرات و خلیجات مذکورہ سابقہ کے ساتھ ایسے ہیں جیسے جنت کے راستہ میں پل صراط کہ بال سے باریک تلوار سے تیز جسکو طے کرنا سہل کام نہیں الا من یتربہ الله تعالیٰ اور جو طے نہ کرے گا وہ سیدہ جہنم میں پہونچا اس لئے ایسے پل پر خود چڑھنے کا ارادہ نہ کرے بقول سعدیؒ

بدریا در منافع بے شمار است      و اگر خواہی سلامت بر کنار است

ان خطرات و ممالک سے عبور کرنے کیلئے جن اسباب کی ضرورت ہو وہ ارزاں نہیں ہیں دین کامل عقل کامل۔ نور باطن ریاضت سے نفس کی اصلاح کر چکنا و مثل ذلک چونکہ یہ مجموعہ شاذ ہے اسلئے تعدد ازواج میں پڑنا یا اپنی دنیا برباد و تلخ کرنا ہے اور یا آخرت اورین کا تباہ کرنا ہے ۵

ہرگز بگند می گوں لاقر بوا کہ زہر است      حال پدر بہ یاد از آثم الکتاب دارم

خلاصہ یہ کہ کچھ مصلحتیں خاص اس نکاح میں ظاہر ہوئیں جو پہلے سے قلب میں واقع ہوئی تھیں جن کو مختصراً میں نے اوپر ذکر کیا ہے کہ بہت سے درجات موقوف ہیں بقوط جاہ پر الی قولہ توکلاً



علی اللہ رکھتا ہوں اور کچھ مصلحتیں مطلق تعدد ازواج میں ظاہر ہوئیں ان مصلح میں سے مصلحت  
 سقوط جاہ کی بہت مجمل مذکور ہوئی اب اسکی کسی قدر تفصیل کرتا ہوں کیونکہ اعظم مصلح اس واقعہ  
 میں ہی ہے سو بیان اسکا یہ ہے کہ واقعی بدنامی اور ملاست اس واقعہ میں اسقدر ہوئی کہ شاید  
 تمام عمر بھی اگر میں خدا نخواستہ واقعی عیب کرتا تب بھی اسقدر نہ ہوتی اس واقعہ کے تین مواقع تھے  
 ہر موقع پر میری قسمت میں یہ دولت لکھی تھی چنانچہ اول موقع نکاح کا تھا اُس میں جو کچھ ہوا اُسکا  
 مختصر بیان انہیں اقوال جہلا کے اوپر کر چکا ہوں دوسرا موقع یہ ہوا کہ جب گھر کے لوگوں پر زیا  
 صدہ دیکھا اور اندیشہ ہوا کہ میں زیادہ نوبت نہ پہنچے اور اپنے قلب کو نکل سے عاجز پایا آخر تنگ کر  
 ایک مختصر مجمع احباب عقلا سے مشورہ کر کے اُس جدیدہ کو قطع تعلق بواحدہ صریحہ کا مضمون اُسی غزنیہ کے  
 ہاتھ جو نکل کا پیام لے گئے تھے لکھ بھیجا اس فعل سے گھر میں مجبور و کا بھی لگے یہ سمجھا کہ بدن  
 اسکے اس مصیبت کا کوئی علاج نہیں اور ہر مردوں سے مشورہ کر چکا تھا عورت کی رائی کو میں نے  
 ناقص سمجھ کر بھی عمل نہ کیا اس تحریر اور پیغام کا جو اثر دوسری طرف ہوا اُسکو سن کر دوسرا صدہ پہنچا  
 مگر بجز برداشت کرنے کے اسکا کوئی علاج میرے ہاتھ میں نہ تھا اب یہ دوسرا موقع ہوا بدنامی و  
 ملاست کا کسی نے کہا کہ خواہ مخواہ دل شکنی کی کسی نے کہا بیوی سے اشنا دہنا نہ چاہئے کسی نے  
 کہا یہ جائز کہاں تھا اول موقع پر عوام نے زیادہ بدنام کیا تھا اس دوسرے موقع پر اہل فہم نے  
 زیادہ بدنام کیا اب تیسرا موقع سب سے زیادہ عجیب ہوا کہ جب وہ غزنیہ پیغام پہنچا کر واپس آگئے تو  
 اب منکوہ اولیٰ کو یہ خیال غالب ہوا کہ افسوس میرے سبب انھوں نے اپنے ایک غنیمت کے معاملہ  
 کو قطع کیا اب انکو عمر بھر قلق و رنج رہیگا اور مجھ کو بہت سخت شرمندگی رہیگی اور لوگ بھی یہ سمجھیں گے  
 کہ اسکے سبب ایسا ہوا غرض ان خیالات نے اسقدر غلبہ کیا کہ اصل واقعہ سے زیادہ صدہ کے آثار  
 ظاہر ہونے لگے اور ارادہ کیا کہ اب میں خود جا کر پھر نکاح کی تجدید میں کوشش کروں میں نے انجام  
 سوچ کر ہر چند منع کیا اپنے ایک مخلص دوست صبا عالم سے بطور وعظ کے فمائش بھی کرائی مگر ان کا  
 یہ خیال قوی ہوتا گیا حتیٰ کہ خود وہاں جا کر سب کو راضی رضا کر کے مجھ کو یہاں سے بلا کر تجدید کرا دی  
 اس تجدید میں قوی قوی رکاوٹیں پیش آئیں کہ جنہیں بعض کا مجھ پر بار ڈالنے کی تجویز بھی تھی جسکو  
 میں برداشت کرنا پسند نہ کرتا تھا اور بدون اسکے ظاہر تجدید و شوار تھی اُسوقت بے ساختہ میرے



قلب میں یہ آیا کہ اب تک تو منامات و مکاشفات سے احباب استدلال کرتے تھے کہ یہ من الغیب ہے مگر میرے قلب میں ان چیزوں کا زیادہ اثر نہ تھا اب میں اسکے من الغیب ہونے نہ ہونے پر اسی سے استدلال کرتا ہوں کہ میں کسی شرط زائد کو قبول نہ کروں گا اگر پھر بھی اس کا وقوع ہو گیا تو من الغیب سمجھوں گا ورنہ اس بار سے بچا رہوں گا چنانچہ باوجود اسکے حق تعالیٰ نے سب کے قلوب کو دفعتاً بدل دیا کہ سب شرطیں محذوف ہو گئیں اور تجدید ہو گئی مزاہمت کا اس طرح بلا کوشش رفع ہو جانا میرے نزدیک ایک با وقعت دلیل ہے اور اس سے بڑھ کر دلیل خود مزاحم کا کوشش کرنا یعنی منکوحہ اولیٰ کا طرح سعی کرنا ہے اب اس سے ان منامات و مکاشفات کا صدق راجح ہوتا ہے یہ تیسرا موقع تھا ہمیں بھی بحد ملامت کی گئی کسی نے کہا کہ طلاق کے بعد بلا حلالہ تجدید کہاں جائز ہے کسی نے کہا واحدہ صحیحہ میں تجدید کی کون حاجت تھی کسی نے کہا بس مسئلے مولویوں کے قبضہ میں ہیں جس چیز کو دل چاہا اُسی کو درست کر لیا کبھی نکاح کو کبھی طلاق کو وغیر ذلک من الجمالات غرض تنویقوں پر مختلف عنوانات سے اطراف و نواح میں آگ لگی کا سا غل تھا کہ جب کو دیکھئے یہی قصہ ہی چرچاؤں پر یہی تذکرہ نشستا ہوں میں یہی مشغلہ کوئی میرے احباب کو چھڑتا ہے کوئی احباب ہونیکے دعویٰ کے بعد شبہات و اعتراض کر کے اپنے دوست ہونیکا ثبوت دیتا ہے ساتھ ہی ان کے مقابل اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت اہل فہم کی بھی قائم کر دی تھی جو ان سب واقعات کو سنت کے موافق سمجھ رہے تھے اور انکی محبت زیادہ بڑھتی جاتی تھی چنانچہ سب سے پہلا واقعہ خواب کا تھا ہمیں سنت کے موافق یہ ہوئی کہ اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی صورت ایک حریر کے ٹکڑے پر دکھائی گئی تھی کہ یہ آپکی زوجہ ہیں دوسرا واقعہ بھانجہ کی بیوہ سے نکاح کرنے کا تھا اُسیں سنت کے موافق یہ تھی کہ اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ سے جو آپکے متبنی کی ہوئی تھیں ان کے طلاق دینے کے بعد نکاح فرمایا تیسرا واقعہ وہ تھا جو جہلا کے اقوال میں نقل کیا گیا کہ اجماعی معلوم ہوتا ہے ان میں پہلے سے ساز باز ہوگا اسی طرح نعوذ باللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہا گیا کہ توبہ توبہ حضرت زینب پر عاشق ہو گئے تھے استغفر اللہ جو تھا واقعہ تفاوت عمر میں نکاح ہونے کا تھا اُسیں موافقت سنت کی یہ ہوئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر میں اور حضرت عائشہ کی عمر میں اس سے زیادہ تفاوت تھا پانچواں واقعہ منکوحہ اولیٰ کی دہجونی



کیلئے ثانیہ کو جواب دیدینے کا تھا اسمیں سنت کی دو موافقتیں ہوئیں ایک وہ جو اس آیت میں مذکور ہے  
یا ایہا النبی لم تحرم ما حل الله لك تبغی مرضات ازواجک الایہ دوسری وہ جو اس آیت کا  
شان نزول ہے یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء الایہ یعنی حضرت حفصہؓ کو آپ نے ایک طلاق  
دیدہ تھی پھر حکم الہی آپ نے جمعیت فرمائی کذا فی الدر المنثور عن ابی حاتم وابن المنذر چھٹا  
واقعہ تجدید نکاح کا تھا اسمیں سنت کے موافق ابھی مذکور ہوئی کہ حضرت حفصہ سے بعد طلاق جمعیت  
فرمائی تھی ساتواں واقعہ مہر کے خفیف ہونیکا ہوا اسمیں موافقت سنت قولاً و عملاً ظاہر ہے غرض اہل  
فہم کو خدا تعالیٰ نے اس طرح سمجھایا میں یہ جھوٹا دعویٰ نہیں کرتا کہ میں نے یہ سب کام اتبع سنت  
کی نیست سے کئے ہیں بلکہ یہ بھی محض خدا تعالیٰ کا ایک فضل ہے کہ اضطراب سنت کی  
موافق ہو جائے جس سے زیادہ برکت کی امید ہوتی ہے چنانچہ اسید برکت کی ہر نیت تائید دو واقعوں کے  
اور ہوتی ہے ایک یہ کہ اس واقعہ کی خبر سنکر ایک شیخ کامل نے جنکامیں نے اوپر اس عنوان سے  
ذکر کیا ہے کہ اس وقت افادہ خلایق میں مشغول ہیں مجبوظ لکھا اسمیں یہ تھا کہ حق تعالیٰ اس عقد کو  
موجب ترقی درجات سامیہ فرماوے دوسرا یہ کہ ایک دوسرے شیخ کامل نے جنکامیں نے اوپر  
اس عنوان سے ذکر کیا ہے کہ ظاہری و باطنی افادہ میں لفضلہ تعالیٰ مشغول ہیں میری اس  
درخواست کے جواب میں کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اسمیں برکت فرمادیں یہ فرمایا کہ ہمکو تو  
برکات کی توقع ہے بس یہ خلاصہ ہے مضمون مشیت اور مصلحتوں کا جسکا بنار کار معلوم ہونا  
آنحضرت نے لکھا ہے اسی سے آنحضرت کے اس سوال کا جواب بھی نکل آیا کہ اُس زمانہ میں جب تمام  
اعزائی تمنا تھی کہ اولاد ہو اور اسکے لئے سببے زور دیا کہ نکل خ ثانی ہو جاوے تو آپ نے نہ مانا جب  
اسکی عمر تھی اور طبعاً اولاد کی خواہش ہوگی لیکن وہ زمانہ گزر گیا تو اب کیا وقت تھا۔ تقریر جواب کی  
ظاہر ہے کہ اس وقت بھی میں نے اولاد کے خیال سے نہیں کیا اور نہ اقتضائے عمر سے کیا اسباب مذکورہ  
بالا سے طبیعت میں ایک قوی تقاضا پیدا ہوا جس میں بلا قصد بہت سے دقیق مصلح بھی پیدا ہو گئے  
اور عجب نہیں کوئی اولاد بھی ہو جاوے چنانچہ میں نے اس تقاضا کے قلب میں آنے کے وقت دعا  
استخارہ کے ساتھ دینی کتابوں سے تفادول بھی کیا گو میں تفادول کو موثر نہیں سمجھتا اور نہ ایسا  
سمجھنا جائز ہے مگر محض تقویت رجاء کیلئے تفادول چند بار کیا اس آیت کا مضمون ہر بار میں نکلا۔



رب کا قدرتی فرد او انت خیر الوارثین واللہ اعلم اتفاقی بات ہے یا اشارہ ہے عطار  
اولاد کی طرف چنانچہ اس کے بعد کی تحریر میں آنغریز کو بھی اسی جواب کا احساس ہو گیا چنانچہ لکھا  
ہے لیکن ان شرعی مصلحتوں اور حکم خداوندی کی باریکیوں کو دنیاوی امور پر ترجیح دینا بڑا کام  
ہے جو دنیا داروں سے خاص کر مستورات سے ممکن نہیں چونکہ ہمیں احساس جواب کے ساتھ  
دنیا داروں اور مستورات کی ایک درجہ میں معذوری بھی بیان کی ہے اسکی نسبت یہ ہے کہ  
درجہ حال میں ترجیح دینے کا کسی کو مکلف بھی نہیں بنایا یہ تو ایک موہبت الہیہ ہے جسکو عطا ہو  
لیکن اس قدر کا سب کو مکلف بنایا ہے کہ حدود شرعیہ سے قولاً و فعلاً تجاوز نہ کریں اور تجربہ سے ثابت  
ہے کہ اس تحفظ حدود میں حق تعالیٰ نے یہ اثر دیا ہے کہ حزن و تشویش طبعی بھی اس قدر ضعیف  
ہو جاتا ہے کہ بالکل کالعدم ورنہ وہ کجخت برابر تازہ ہی ہوتا چلا جاتا ہے جہلا اس نکتہ کو نہیں سمجھتے  
اور تجاوز عن الحدود کو اپنے مرض کا علاج سمجھتے ہیں جو ان اشعار کا مصداق ہوتا ہے ۵

|                               |                              |
|-------------------------------|------------------------------|
| ہر چہ کردند از علاج و ازدوا   | ریخ افزدون گشت و حاجت ناروا  |
| بے خبر بودند از حال دردن      | استعیدنا اللہ حمایف ترون     |
| گفت ہر دارو کہ ایشان کردہ اند | آں عمارت نیست ویراں کردہ اند |

۱۸

آگے آنغریز نے لکھا ہے۔ تاہم حسب قدر حالات (نام غریزے) کی تحریر سے معلوم ہوئے ہیں  
میری رائے ناقص میں اتنی کسر رہ گئی کہ ان امور کو اگر اول بھابی صاحبہ کے سامنے پیش کر دیا  
جاتا تو شاید ان کو اتنا خیال نہ ہوتا۔ اب جو ہونے والا تھا ہو گیا۔ اس کا اگر یہ مطلب ہے کہ ان  
واقعات کی وجہ بنا کار ہیں انکو خبر کر دی جاتی سو یہ تو میں چند موقعوں پر کرتا رہا جسکا ان پر  
ہمیشہ گھرا اثر ہوا کیا میں نے ان سے اپنا پہلا خواب کہہ دیا تھا ایک بزرگ کا مکاشفہ متعلق مضمون  
حضرت عائشہؓ وہ بھی کہہ دیا تھا باوجودیکہ انھوں نے تعبیر میں میرے ساتھ اختلاف کیا مگر پھر  
بھی ان پر کئی کئی ماہ تک اثر رہا جسکو دیکھ کر میں نے سچی بات دل کی کہدی کہ میرا اس وقت  
تو بالکل آئندہ کیلئے بھی کبھی ارادہ نہیں یہاں تک کہ میں نے کہا کہ لاؤ میں عمر بھر کے لئے اسی قسم  
کھالوں کہ نکاح ہی نہ ہو سکے لیکن مجھکو تقدیر کی خبر نہیں نہ یہ میرے قبضہ میں ہے کہ حق تعالیٰ  
اگر دل کو بدلنا چاہے تو بدلے نہ دوں انھوں نے ایسی قسم کھانے سے اسی بنا پر ہمیشہ منع کیا



کہ خدا جانے تقدیر میں کیا لکھا ہو بہر حال انکو یہ احتمال ہمیشہ سستا رہا۔ اور میں اپنے ارادہ کے موافق اطمینان دلاتا رہا اور واقعی میرا ارادہ کوسوں بھی نہ تھا اور اگر یہ مطلب ہے کہ ارادہ ہونے کے بعد ان کو ارادہ کی اطلاع نہ کی اور بہت سے اہل الرائے یہ بھی کہتے ہیں سواس میں میرا یہ خیال ہوا اب خواہ وہ غلط ہو یا صحیح کہ یہ قیامت تک موافقت نہ کرے گی اور صریح مخالفت کے بعد پھر مجکو مناسب نہوگا کہ اس میں زیادہ دل شکنی ہے اور اگر بلا اطلاع کر لیا اور احتمال انکو ہے ہی تو آخر مجبو ہو کر ساکت و ساکن ہو جاوینگے بس اس خیال سے میں نے اپنے ارادہ کی اطلاع نہیں کی اور بعد کے واقعہ تجدد سے تو یہ صاف ظاہر ہو گیا کہ اطلاع تو کیا معنی اگر مشورہ و اجازت بھی حاصل کر لیتا تب بھی کچھ نفع نہوتا چنانچہ خود سعی کرنا تو مجھکو اجازت دینے سے بڑھکر اس رضا و سکون میں موثر ہے مگر کوئی اثر اسکا ظاہر نہیں ہوا اب تو آنعرز کا یہی حملہ سلی بخش ہو سکتا ہے کہ جو ہونے والا تھا ہو گیا اسکے ساتھ اتنے اضافہ کی اور ضرورت ہے کہ دعا و التجا اخیر علاج ہے اور اکیسیر علاج ہے آگے آنعرز نے اپنی محبت سے لکھا ہے لیکن مجھکو اسکا صدمہ ہوتا ہے جب مجھکو یہ معلوم ہوا کہ آپ کی عیش و آرام میں فرق پڑ گیا یہ آنعرز کی محبت کا مقتضار ہے اور ہونا بھی چاہئے اور حقیقی بھائی کے ساتھ تو کیوں نہ ہوتا ہر نوعی بھائی کے ساتھ ہونا چاہئے ۵

چو از محنت دیگران بے غمی  
نشايد کہ نامت نہت آدمی

مگر میں آنعرز کو بے فکر اور مطمئن کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ نے اُس عیش سے زیادہ مجھکو عیش عطا فرما دیا یعنی وہ عیش دنیا کا تھا اور واقع میں مجھکو اُس سے ایک گونہ دلچسپی ہو گئی تھی اور کبھی سوچ سوچ کر ڈرتا تھا کہ خدا نہ کرے اس آیت کا مضمون تو مجھپر صادق نہیں آنے لگا رضوا بآحیوة الدنیا واطمأنوا بھا۔ خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ ان واقعات نے اس حدیث کے معنی سمجھا دیئے اللہم لا عیش الا عیش الاخرة۔ اول اول ذرا جی گھبرا یا مگر حق تعالیٰ نے دکھلا دیا ۵

دل فدائے او شد و جاں نیز ہم

درد از یارست و درماں نیز ہم

اور اس آیت کے معنی دکھلا دیئے ما اصاب من مصیبة الا باذن اللہ ومن یؤمن باللہ یمد قلبہ۔ بس یہ دقلبہ کے بعد کہاں پریشانی کہاں رنج و غم باقی طبعی اثر



خفیف سا کسی وقت اگر ہو سو وہ پریشان کن نہیں دوسرا اس سے کوئی خالی نہیں تیسرا  
 وہ خود علاج ہے بہت سے امراض کا جنہیں نفوس عامہ مبتلا ہیں اس حیثیت سے وہ رحمت  
 ہیں اس لئے میں الحمد للہ پہلے سے زیادہ عیش میں ہوں اور بفضلہ تعالیٰ اب تو ظاہر بھی  
 سکوت و سکون بڑھتے رہنے سے پہلے رنگ کا عیش بھی معہ شے زائد عود کرتا آتا ہے آگے  
 آنے کے خط کے خاتمہ کا جملہ ہے۔ اس لئے اپنے اطمینان خاطر کے لئے میں التجا کرتا ہوں  
 کہ اپنے قلم سے اسکے مفصل حالات تحریر فرماویں زیادہ نیاز۔ فقط میری بدنی حالت اس وقت  
 بوجہ نقاہت کے اتنی تفصیل کی متحمل نہ تھی نیز واقعات کے ساتھ علوم کا منضم کرنا شاید نہ بجائے  
 تفصیل کے تطویل معلوم ہو مگر آنے کی تعلق طبیعت و اثر محبت نے قلب میں ایک جوش  
 پیدا کر دیا جس سے جو بیساختہ قلم میں آتا گیا لکھتا گیا پھر اس مجموعی مضمون کی نافعیت پر نظر  
 کر کے مناسب معلوم ہوا کہ اس کو ایک رسالہ قرار دیکر اس کا ایک بادالالت نام بھی رکھ دوں چنانچہ  
 یہ نام خیال میں آیا **الخطوب المذمیہ + للقلوب المتنبیہ**۔ یعنی وہ واقعات جو  
 خدا کی طرف رجوع ہونے والے قلوب کو گداختہ اور نرم کر دیں اب میں اپنے اس خط کو مناسب  
 مقام و مفید دستور العمل پر ختم کرتا ہوں جس کے تین جزو ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ تو میں اصل خط  
 میں مشورہ دے چکا ہوں کہ تعدد ازواج ایک پر خطر مسدک ہے جس طرح قضاء یعنی حکومت  
 کے قبول کرنے سے حدیث میں نہایت تہدید ہے یہ بھی اس سے کم نہیں بلکہ میں نے جو اوپر بحث  
 حصول صفت عدل کے متعلق تقریر کی ہے اس سے تو معلوم ہو گیا ہو گا کہ بعض وجوہ سے  
 یہ قضاء سے بھی اشد ہے جب اس سے تحذیر وارد ہے تو اس کی جرأت کب زیبا ہے اور مکرر  
 کتنا ہوں کہ میرے اختیار کرنے سے دھوکہ نہ کھایا جاوے اس اختیار کرنے سے تو پورا پتہ لگا پس  
 ع من نکر دم شما حذر بکنید + لیکن جو شخص اس مشورہ سے قبل اس زنجیر میں بندھ چکا ہو  
 اسکے لئے ضرورت ہو کہ اس کے پورے حقوق ادا کرے اسی طرح اُن متعدد دینیوں پر بھی  
 واجب ہے کہ نفس کا اتباع چھوڑ کر شریعت کو اپنا رہبر بناویں احکام شرعیہ کی تفصیل تو علماء  
 کی مراجعت سے معلوم کرنا چاہئے اس مقام پر میں مشورہ کے درجہ میں ایک دستور العمل جو  
 بعد تفصیل کے تین دستور العمل ہیں تینوں شخصوں کیلئے لکھتا ہوں۔



## پہلا دستور العمل شوہر کیلئے

**منبر ۱۔** ایک بی بی کا راز دوسری سے نہ کہے۔ **منبر ۲۔** دونوں کا کھانا اور دونوں کا رہنا بالکل الگ رکھے ان کا اجتماع آگ اور باروت کے اجتماع سے کم نہیں **منبر ۳۔** ایک دوسری کی شکایت ہرگز نہ سنے **منبر ۴۔** ایک کی تعریف دوسری سے نہ کرے۔ **منبر ۵۔** غرض ایک کا تذکرہ نہ دوسری سے کرے نہ دوسری سے سنے اگر ایک شروع بھی کرے فوراً روک دے کہ اور کچھ بات کرو **منبر ۶۔** اگر ایک دوسری کی کوئی بات پوچھے ہرگز نہ بتلاوے مگر خشونت نہ کرے لطف سے منع کر دے **منبر ۷۔** دینے لینے میں یہ شبہ نہونے دے کہ ایک کو زیادہ دیدیا ہوا اسکو صاف صاف ظاہر کر دے **منبر ۸۔** باہر سے آنے والی عورتوں کو سختی سے روکے کہ وہ دوسری جگہ کی حکایات و شکایات بیان نہ کریں **منبر ۹۔** ایک کے ساتھ اپنی محبت کا اظہار دوسری کے سامنے نہ کرے **منبر ۱۰۔** اور نہ خوشامد میں ایک کے ساتھ کم محبتی کا دعویٰ دوسری کے سامنے کرے۔ **منبر ۱۱۔** اگر موقع ہو ایک سے ایسی روایت کر دے کہ دوسری تمہاری تعریف کرتی تھی۔ **منبر ۱۲۔** لطف سے اگر اسکی تدبیر ہو سکے تو مفید ہے کہ ایک دوسری کے پاس ہدیہ وغیرہ بھیجا کرے۔

۲۱

## دوسرا دستور العمل منکوحہ قدیمیہ کیلئے

**منبر ۱۔** جدیدہ پر حسد نہ کرے۔ **منبر ۲۔** اسپر طعن و تشنیع نہ کرے۔ **منبر ۳۔** تکلف جدیدہ کے ساتھ خوش اخلاقی کا برتاؤ کرے تاکہ اگر اسکے دل میں محبت بھی نہ ہو تو عداوت بھی نہ ہو۔ **منبر ۴۔** شوہر سے کوئی ایسی بے تکلف گفتگو نہ کرے کہ شوہر کو اس جدیدہ کے سامنے اسکا ہونا اسلئے ناگوار ہو کہ اسکو یہ احتمال ہو کہ یہ جدیدہ بھی ایسی بے تمیزی نہ سیکھے۔ **منبر ۵۔** شوہر سے جدیدہ کا کوئی عیب غیر بیان نہ کرے کہ کوئی شخص اپنے محبوب کی عیب کوئی خصوص رقیب کی زبان سے پسند نہیں کرتا۔ **منبر ۶۔** جدیدہ سے ایسا برتاؤ رکھے کہ اسکی زبان اس قدیمہ کے سامنے ہمیشہ بند رہے۔ **منبر ۷۔** شوہر کی اطاعت و خدمت و ادب میں



اور بیشی کر دے تاکہ اس سے دل نہ اتر جاوے۔ **منبت ۸** اگر شوہر سے ادائے حقوق میں کچھ کمی بھی ہو جاوے تو جو کمی حد تکلیف تک نہ پہنچے اسکو زبان پر نہ لاوے اور اگر حد تکلیف تک ہو تو جس وقت مزاج خوش پاوے ادب سے عرض کر دے۔ **منبت ۹** جدیدہ کے اعزاز سے خوش اخلاقی و مدارا کا برتاؤ رکھے کہ جدیدہ کے دل میں گھر ہو۔ **منبت ۱۰** گاہ گاہ اپنا دن جدیدہ کو دیدیا کرے۔ کہ شوہر کے دل میں قدر بڑھے۔

## تیسرا دستور العمل منکوحہ جدیدہ کیلئے

**منبت ۱** قدیمہ کے ساتھ ایسا برتاؤ کرے جیسے اپنے بڑوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ **منبت ۲** شوہر پر زیادہ ناز نہ کرے اس گمان سے کہ میں زیادہ محبوب ہوں خوب سمجھ لے کہ قدیمہ سے جو تعلقات رفاقت ہیں جو کہ دل میں جاگزیں ہو چکے ہیں یہ نفسانی نیا جوش اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ **منبت ۳** شوہر سے خود جبار ہنسنے سہنے کی درخواست نہ کرے۔ **منبت ۴** اگر شوہر جبار کھنے لگے تب بھی گاہ گاہ قدیمہ سے ملنے جایا کرے قدیمہ کو دعوت وغیرہ کیلئے بلا لیا کرے۔ **منبت ۵** شوہر کو سمجھاتی رہے کہ قدیمہ سے بے پروائی نہ کرے۔ **منبت ۶** اگر قدیمہ کچھ سختی طعن وغیرہ کرے تو اسکو ایک درجہ میں معذور سمجھ کر معاف کر دے اور شوہر سے تو ہرگز شکایت نہ کرے۔ **منبت ۷** قدیمہ کے عزیزوں کی خوب خدمت کرے۔ **منبت ۸** قدیمہ کی اولاد سے بالخصوص ایسا معاملہ رکھے کہ قدیمہ کے دل میں اسکی محبت و قدر ہو جاوے۔ **منبت ۹** ضروری امور میں قدیمہ سے مشورہ کرتی رہے کہ اس کے دل میں قدر بھی ہو اور اسکو تجربہ بھی زیادہ ہے۔ **منبت ۱۰** اگر اپنے میکہ میں جاوے قدیمہ سے خط و کتابت بھی رکھے۔ **اشعار**

روزگار سے دریں بسر بردیم

بر رسولان بلغ باشد و بس

ما نصیحت بجائے خود کر دیم

گر نیاید بگوشش رغبت کس

والسلام علی من اتبع الهدی والدعاء من فی الامو۔

وانا الفقیر (نام مجیب) ۲۶ و ۲۷ رزی الحجۃ ۱۳۳۲ھ

دوسرا ضمیمہ ختم ہوا



## ضمیمہ فہرست تحلیل بعض محرمات

اس سے پہلے کے دو ضمیمے فہرست تحریم بعض محرمات کے تھے یہ تیسرا ضمیمہ اسکے مقابل کی فہرست یعنی تحلیل بعض محرمات کا ہے (جو کہ القاسم ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ میں شروع ہو کر صفر ۱۳۳۴ھ کے پرچہ کے آغاز میں ختم ہو گئی ہے) منجملہ ان کے ایک یہ صورت ہے کہ بعض لوگ ضاعی بھائی بہن خاص ان ہی کو سمجھتے ہیں جو ایک زمانہ میں ایک عورت کا دودھ پییں اور مختلف زمانہ میں دودھ پینے والے بچوں کو ایک دوسرے کے لئے حلال سمجھتے ہیں سو یہ اعتقاد بالکل باطل ہے اس حرمت کیلئے زمانہ کا اتحاد و اختلاف سب برابر ہے منجملہ ان کے ایک یہ صورت ہے کہ اکثر لوگ لاوارث لڑکیوں کو جنکا کوئی ولی شرعی نہیں ہے پرورش کر کے اُن کے بلوغ کے قبل اپنی ولایت سے اُن کا نکاح کر دیتے ہیں سو یہ نکاح اصلاً منعقد نہیں ہوتا۔

تیسرا ضمیمہ ختم ہوا

## بعض جزئیات انقلاب مع اصلاح

(اصلاح معاملہ متعلق ولایت نکاح)

اس ولایت نکاح میں بھی مختلف کوتاہیوں کا وقوع شائع ہے اس لئے مختصراً اُن پر بھی متنبہ کرنا ضروری ہے وہی ہذا ایک کوتاہی تو وہی ہے جو ابھی قریب اوپر ضمیمہ ثالث میں لاوارث نابالغ لڑکی کے نکاح کر دینے کے مضمون میں مذکور ہوئی ہے ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض جگہ اتباع رسم و عرف کے سبب لی اقرب کو ولی العذر کے سامنے بیکار سمجھتے ہیں مثلاً ایک نابالغ لڑکی کا ایک بالغ بھائی ہے اور ایک چچا تو چچا اپنے کو بڑا سمجھ کر اس بھائی کا کچھ دخل نہیں سمجھتا اور اپنے کو مختار مستقل سمجھ کر اپنی ولایت سے اُس کا نکاح کر دیتا ہے اور اس سے اجازت حاصل نہیں کرتا بلکہ بعض جگہ اُسکی ناراضی کی حالت میں بھی جبراً نکاح کر دیتا ہے



حالانکہ شرعاً اس صورت میں بدون بھائی کی صریح اجازت کے نکاح درست نہیں ہوتا۔  
 اس رسم کا اثر لڑکی کے نکاح کے بارہ میں ماں پر خاص طور پر ہوتا ہے کہ خود ماں بھی اپنے سلسلے  
 کسی کو مختار نہیں سمجھتی خصوصاً عصبیات کو (جو کہ اس کے حق میں ماں پر شرعاً مقدم ہیں) یہ  
 جاہل ماں اپنے سے مقدم تو کیا مؤخر بھی نہیں سمجھتی یعنی اُن کا بالکل حق ہی نہیں سمجھتی تو سمجھ لینا  
 چاہئے کہ ماں کا حق ولایت اُس وقت ہے جب عصبیات میں سے کوئی نہو ایک کوتاہی جسمیں  
 بعضے نیم ملاں بھی گرفتار ہیں یہ ہے کہ باپ کی ولایت کو اس کے ساتھ مشروط سمجھتے ہیں کہ وہ اس  
 نابالغہ کی خدمت اور پرورش بھی کرتا ہو ورنہ اگر وہ کسی عذر سے بی بی کے ساتھ ناجاتی کی وجہ  
 سے اُسکی پرورش میں کوتاہی کرے تو اُسکی ولایت کو ساقط سمجھتے ہیں گو بلا عذر اولاد کا حق  
 ضائع کرنا معصیت ہے لیکن معصیت سے ولایت نکاح تو سلب نہیں ہوتی اور سو اختیار  
 کی صورت جو فقہانے لکھی ہے وہ اور بات ہے کوتاہی اُس سو اختیار میں داخل نہیں ہمارے  
 وطن میں ایک زاعم علم نے عجیب مضمون لکھا تھا اور لطف یہ ہے کہ ایک مجمع میں اس کا  
 اعلان بھی کیا مگر نظر دوسرے سنا گیا وہ یہ لکھا تھا جب معصیت ولی اللہ کی ولایت زائل ہو جاتی  
 ہے تو ولی النکاح کی ولایت کیونکر زائل ہو جاوے گی یہ تو ایسی بات ہے جیسے کوئی کہے کہ  
 دیکھو نماز ایک تعلق ہے عبد اور رب کے درمیان میں اور وہ نقص وضو سے باطل ہو جاتی  
 ہے تو نکاح جو کہ ایک تعلق ہے عبد اور عبد میں تو وہ نقص وضو سے کیونکر باطل نہ ہو جاوے گا  
 یاد رکھنا چاہئے کہ دین کے لئے محض رائے کافی نہیں حجت شرعیہ کی حاجت ہے اور اس  
 تقریر کا حجت شرعیہ نہونا ظاہر ہے۔

ایک کوتاہی اس سے بھی بڑھ کر ہے کہ جس شخص کو کبھی اور کسی درجہ میں بھی حق ولایت نہیں وہ اپنے کو ولی نکاح  
 کہتا ہے چنانچہ اکثر جگہ سوتیلے باپ کو (یعنی جسکی ساتھ کسی لڑکی کی ماں نے نکاح ثانی کر لیا ہو اُسکو) ولایت نکاح کا  
 دعویٰ کرتے ہوئے بلکہ اسی ولایت فرعونہ کی بنا پر نابالغہ کا نکاح کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے حالانکہ یہ شخص ولی  
 البعد بھی نہیں البتہ اگر کسی صورت میں ماں کو حق ولایت ہو یعنی جبکہ عصبیات میں سے کوئی نہو اور ماں  
 اپنی طرف سے اس اپنے شوہر کو وکیل نکاح کر دینے کا بنا دھوکا لٹ کی بنا پر البتہ اسکو اس نکاح کا  
 اختیار حاصل ہو جاوے گا اور بدون اسکے یہ کوئی چیز نہیں۔



# ضمیمہ رابعہ امداد الفتاویٰ متضمنہ بعض فتاویٰ مرقومہ مولانا محمد اسحاق صاحب نے وانی مدرسہ عالیہ کلکتہ

چونکہ مولانا موصوف کو صاحب الفتاویٰ سے تعلق استفادہ بھی ہے اور نیز صاحب الفتاویٰ نے ان جوابوں کو پسند بھی کیا ہے ان دونوں حیثیتوں سے ان جوابوں کو صاحب فتاویٰ کے امداد الفتاویٰ کا ضمیمہ بنایا جاتا ہے جیسا اسکے قبل بھی مولوی صاحب کی ایک ایسی ہی تحریر تھانے  
کا ضمیمہ اسی پرچہ الامداد میں بنائی جا چکی ہے (نائب مدیر)

## سوالات

(۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین صورت مسئلہ میں کہ رویت ہلال صیام رمضان میں اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں اور تاج تبریزی نے جو چوبیس فرسخ کا اعتبار کیا ہے یہ صحیح ہے یا نہیں اور ام الفضل کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ نے ملک شام کی رویت ہلال کا مدینہ میں کیوں اعتبار نہیں کیا۔

(۲) امام زفر کا قول مقیم و تندرست کو بلا نیت روزہ جائز ہونا مفتی بہ ہے یا نہیں۔

(۳) فتح القدیر میں ہے کہ تراویح مع وتر کے گیارہ رکعت سنت ہے باقی مستحب صحیح ہے یا نہیں اور حضرت عائشہؓ کے گیارہ رکعت والی روایت کا کیا جواب ہے۔

(۴) وتر کا پہلا قعدہ واجب ہے یا نہیں فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ وتر کے قعدہ اولیٰ کے ترک سے نماز فاسد نہوگی یہ صحیح ہے یا نہیں اور اسکے ترک سے سجدہ سہولاً لازم ہوگا یا نہیں حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں جلوس نہیں فرمایا صحیح ہے یا نہیں اور وتر کا قعدہ اولیٰ کسی صحیح مرفوع متصل حدیث سے ثابت ہے یا نہیں۔

(۵) تراویح کے بعد سورہ تبارک پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا نہیں۔



(۷) صدقہ فطر میں جو ار اور چاول ایک صاع دینا درست ہے یا نہیں۔  
 (۸) اتنی روپیہ کے حساب سے صدقہ فطر میں گھیوں کتنے سیر دیئے جاویں مجمع البحار میں  
 کہ صاع چار مد کا ہے اور مد ایک رطل اور ثلث رطل عراقی کا ہے یہ صحیح ہے یا نہیں اور رطل عراقی  
 کتنے تولہ کا ہوتا ہے۔

(۹) حجۃ البیاء الغیمہ میں ہے کہ صلوٰۃ عیدین میں اہل مکہ و مدینہ کے نزدیک زائد تکبیر بارہ ہے  
 اور اہل کوفہ کے نزدیک نو ہے اور زائد تکبیر کی روایت پر عمل کرنا اولیٰ ہے اور برہان جلیبی میں ہے  
 کہ عید الفطر میں بارہ تکبیر اور عید الاضحیٰ میں نو تکبیر پر عمل کرنا افضل ہے یہ صحیح ہے یا نہیں۔  
 (۱۰) عید کے بعد دو خطبہ حدیث سے ثابت ہیں یا نہیں۔

(۱۱) عید الفطر میں آمد و رفت کے وقت تکبیر جبر سے کہنے یا آہستہ سے کہنے مفتی بہ قول کیا ہے۔  
 (۱۲) عورتوں کو عید گاہ میں لیجانا درست ہے یا نہیں فقہاء منع کرتے ہیں تو ام عطیہ کی حدیث  
 کا کیا جواب ہے۔

(۱۳) قربانی ایک بکری کی کل اہلیت کی طرف سے درست ہے یا نہیں فقہاء منع کرتے ہیں تو  
 احادیث سے صحابہ کے عمل و آمد کی کیا وجہ ہے یہ سوالات ایک غیر مقلد کے اخلاف پر ہیں امید کہ  
 سببیں و مدلل جوابات تحریر فرمائیے۔

السائل مولوی محمد یوسف مدرس اسلامیہ لاہور علاقہ اچین ضلع سوات

الاجوبہ

(۱) ہمارے نزدیک اختلاف مطالع کا بالکل اعتبار نہیں ہوا اس لئے کہ اختلاف مطالع کے اعتبار  
 میں سخت حرج ہے کما هو ظاہر و هو مدفع بقولہ تعالیٰ ما جعل علیکم فی الدین من  
 حرج و بقولہ علیہ السلام انا امة لا نکتب ولا نحسب الخ رواہ البخاری ص ۲۵۶  
 بلکہ ہمارے پاس دار مدار ثبوت رویت پر ہے لقولہ علیہ السلام اذا راہتم الهلال فصدوا  
 واذا راہتموه فافطروا رواہ البخاری ص ۲۵۵ شارع نے صوم اور افطار کو رویت ہلال پر



معلق فرمایا ہے اور یہ تو ہے نہیں کہ سب دیکھیں اور جو نہ دیکھے اس پر عمل واجب نہ ہو ورنہ شہادت اور  
 اخبار سے چاند کا ثبوت نہوتا اس سے ظاہر ہے کہ مراد تحقق رویت ہے اور رویت کا تحقق شہاد  
 اور اخبار معتبرہ سے ہو سکتا ہے اور شارع علیہ السلام کا ثبوت ہلال میں شہادت کا اعتبار کرنا  
 اخبار صحیحہ سے ثابت ہو سکتا ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ مخاطبین بقولہ اذا دایتم الہلال کیلئے  
 رویت یا عدم رویت میں کسی قطریا بلکہ و تحدید شارع سے ثابت ہے یا نہیں جہاں تک دیکھا جاتا  
 ہے کہیں تحدید ثابت نہیں بلکہ حدیث اذا اتمتہ ثبوت صبر ہے اور جس سے جو کچھ تحدید ثابت  
 ہے وہ تخمین اور رائے سے ہے اور ان سببے نص مطلق کے تقدید اپنے ظن سے کی ہے انکو چاہئے تھا  
 نص رویت کے تقدید کسی نص صریح صحیح سے کرتے نہ کہ ظن اور تخمین سے اختلاف مطالع کے ثبوت  
 میں ان حضرات کا امور محتملہ سے استدلال جای استعجاب ہر ہمارے پاس تو نص مطلق صریح غیر غمینی  
 کافی موجود ہے دکنی بد سند اس کے مقابلہ میں ان کو بھی دلیل صریح لانا چاہئے اور ابن عباس  
 کا رویت اہل شام کو اعتبار نہ کرنا ممکن ہو اسوجہ سے ہو کہ غیم نہواں اس لئے واحد کی شہادت کو حجت نہ سمجھا ہو  
 و اذا جاز الاحتمال بطل الاستدلال اور تاج تبریزی کا قول بھی تخمین ہی ہے کہ جو میں نسخ کو باختلاف مطالع معتبر ہے۔  
 (۲) امام زفر کا قول مفتی یہ نہیں ہے و محتاج صوم کل یوم من رمضان الی نیتہ ولو  
 صحیحاً مقیماً تمیز العبادۃ عن العادۃ وقال زفر والک تکفی نیتہ واحدة کالصلوۃ  
 قلنا فساد البعض لا یوجب فساد کل بخلاف الصلوۃ در مختار جلد دوم ص ۸۷  
 (۳) صاحب فتح القدیر کی یہی رائے ہے اور وہ مجتہد فی المذہب تھے ممکن ہے ان کا قول صحیح  
 ہو لیکن مشہور عند المثلث میں رکعت سنت مؤکدہ ہے اور حدیث عائشہ صدیقہ رضاً ما کان یزید  
 فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یہ ان کی اور ایک روایت کا مخالف ہے  
 کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصل باللیل ثلاث عشرۃ رکعۃ ثم یصل اذا سمع  
 النداء بالصبح رکعتین خفیفین رواہ البخاری ص ۱۵۶ و نیز حدیث مشہور ابن عباس کی  
 جو بارہ رکعت الی ہر اسکی بھی مخالف ہے پس اگر تطبیق دیجئے کہ کبھی گیارہ رکعت پڑھتے تھے اور  
 کبھی تیرہ رکعت اور غالب گیارہ رکعت تو گنجائش ہے مگر اس سے زیادت کی نفی لازم نہیں  
 آتی ہے و نیز قیام اللیل جو تمام سال کی نماز ہے اُمین گیارہ سے زائد ہونا قیام رمضان کا بیس رکعت



ہونیکے منافی نہیں ہے ممکن ہے کہ رمضان میں میں رکعت پڑھی ہوں گو دو تین دن ہی سہی  
 بلکہ غور کیجئے تو ظاہر ہوگا کہ میں رکعت بھی مرفوعاً ثابت ہیں فی نخبۃ الفکر للعلامة ابن  
 حجر ومثال المرفوع حکماً لا تصریحاً ما یقول الصحابی الذی لہما خذ من الاسرائیلیات  
 ما لا مجال للاجتهاد فیہ الخ ومثال المرفوع فعلاً ان یفعل الصحابی ما لا مجال للاجتهاد  
 فیہ فینزل علی ان ذلک عندہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال الشافعی فی  
 صلوۃ علی کرم اللہ وجہہ فی الکسوف فی کل رکعة اکثر من کعبین اھ مقادیر رکعات  
 کا ما لا مجال للاجتهاد فیہ ہونا تو ظاہر ہے اور عمر بن الخطاب ایسے خلیفہ راشد اور مشدود فی الروایۃ  
 کا اسپر جمع کرنا اور صحابہ کرام کا اسکو تلقی بالقبول کرنا یقیناً مرفوع حکمی ہے پس میں رکعت تراویح بھی  
 مرفوع ہے اور مواظبت تقدیری کی وجہ سے سنت ہوکر ہے اسلئے بیسوں رکعت کا سنت ہوکر ہے  
 ہونا ظاہر ہوا ہذا ما خطر ببالی فان صحیح فمن اللہ سبحانہ ولا فمن الشیطان فمن  
 (۴) امام صاحب کے نزدیک وتر واجب ہے پس اسکا حکم مثل صلوۃ مغرب کے ہے جس میں پہلا  
 قعدہ واجب ہے واجبات کی تعداد میں درختا مصری ص ۱۲۳ ج اول میں ہے والقعود الاول  
 ولو فی نفل فی الاصحہ اور ترک واجب نماز فاسد نہیں ہوتی البتہ عدا ترک کرنے سے اعادہ واجب  
 ہے اور سہو ترک کرنے سے سجدہ سہو واجب اور سجدہ سہو نہ کرنے سے اعادہ واجب ہے فی الدل المختار  
 ص ۳۰۶ ولما واجبات لا تفسد ترکها وتعاد وجوباً فی العمد والسموان لم یسجد لہ وان لم  
 بعد لیکون فاسقاً اثماً اھ پس صاحب راجیہ کا کہنا لو ترک القعدة الاولى لا تفسد لہ  
 ص ۲۰۲ کلکتہ صحیح ہے اور مذہب امام ربینی ہے اور صاحبین کے نزدیک وتر سنت ہے اس لئے  
 بصورت قعدہ اولی جب تک رکعت ثالثہ کو مقید یا سجدہ نکیا ہو لو ثنا واجب ہے فی الدل المختار  
 ص ۲۹۹ سماع عن القعود الاول من الفرض ولو عملاً اما النقل فیعود ما لم یقید بالسجدۃ  
 ثم تذکر عاد الیہ ولشہد ولا سمیو علیہ فی الاصحہ ما لم یستقم قائماً فی الشامیۃ ص ۲۹۹  
 کا لو ترفلا یعو فیہ اذا استقام قائماً علی قولہما یعود لانہ من النقل اور عائشہ رض سے غیر کتب سے  
 میں اگر رکعتیں وتر میں نہ بیٹھنا ثابت ہی ہو لیکن صحاح ستہ میں تو رکعتیں پر بیٹھنا ثابت ہے تو ضیح  
 لہ ما اشار اللہ یہ جواب لا جواب ہے بارک اللہ فی فہمکم ۱۲ مولانا محمد اشرف علی صاحب مدظلہ۔



اسکی یہ ہے کہ عائشہ صدیقہ سے وتر کے متعلق روایات مختلفہ وارد ہیں کہیں تیرہ کہیں گیارہ کہیں  
تو کہیں سات یہاں پر تجد کو وتر کہا ہے تسمیۃ للشیء باسم تمامہ کما صرح بہ الترمذی عن  
اسحاق بن ابراہیم اور ایک وہ وتر ہے جو عشا کے بعد پڑھتے ہیں جبکہ امام صاحب واجب کہتے  
ہیں اور لوگ سنت اس میں عائشہ صدیقہ سے تین رکعت وتر ثابت ہے یصلیٰ اربعاً فلا تسئل عن  
حسنین و طولین ثم یصلیٰ اربعاً فلا تسأل عن حسنین و طولین ثم یصلیٰ ثلثاً رواہ البخاری  
ص ۱۵۲ ابن عمر سے اس وتر میں دو رکعت پڑھنا اور سلام پھیرنا ثابت ہے ان عبد اللہ بن عمر  
کان یسلم بین الركعة والركعتین فی الوتر حتی یأمر ببعض حاجته رواہ البخاری ص ۱۳۵  
اسی کے مطابق عائشہ رضی سے بھی ایک روایت ہے قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی  
بین ان یفرغ من صلوۃ العشاء الی الفجر احدی عشرۃ رکعة یسلم فی کل اثین و یوتر  
بواحد ابن ماجہ ص ۲۷ اور ایک روایت ہے نسائی میں ص ۲۲۸ ان رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کان لا یسلم فی رکعتی الوتر الا للجلوس نہیں کہا بلکہ نفی سلام کی اس سے صاف  
ظاہر ہے کہ بیٹھتے تھے لیکن سلام نہیں پھیرتے۔ یہ حدیث مرفوع متصل السند ہے اور بھی راجح ہے  
جسکی تائید دوسری ایک روایت نسائی سے جو سعد بن ہشام سے مروی ہے ہوتی ہے قالت  
کان الی قولہ لا یجلس الا فی الثامنة والتاسعة ولا یسلم الا فی التاسعة رواہ النسائی  
اس میں صرف جلوس وتر کا بیان ہے اسلئے کہ سعد بن ہشام نے صرف حقیقہ وتر سے سوال کیا تھا  
جیٹ قال حدثنی عن وتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ظاہر ہے کہ ساتویں رکعت  
میں نہیں بیٹھتے تھے اسلئے کہ اول وتر ہے اور اٹھویں میں بیٹھتے تھے اسلئے کہ وتر کی دوسری رکعت ہے  
اور نویں میں بیٹھتے اور سلام پھیرتے تھے اسلئے کہ وتر کی تیسری رکعت ہے فی العینی ص ۲۰۹  
جلد ۳ فالقلت قد صرحت فی الصورة الاولى بقولہ لا یجلس الا فی الثامنة ولا  
یسلم الا فی التاسعة و صرحت فی الصورة الثانية بقولہ لا یجلس الا فی السادسة  
والسابعة ولم یسلم الا فی السابعة قلت هذا اقتضاهما علی بیان جلوس الوتر  
وسلامہ لان السائل انما سأل عن حقيقة الوتر ولم یسأل عن غیرہ فاجابت مبینة  
لما فی الوتر من الجلوس علی الثانية بدون سلام والجلوس ایضاً علی الثالثة بسلام و



عین مذہب ابیحنیفة وسکتت عن جلوس الركعات التي قبلها كما ان السؤال للفقير  
عنه فجاوبها قد طابق سوال السائل غير انما اطلقت على الجميع وتوافق الصور تين  
الوتر فيما اهـ۔

(۵) تراویح کے بعد تبارک الذی پڑھنا میری نظر سے نہیں گذرا۔

(۶) اصل حکم یہ ہے کہ غیر منصوص سے اگر فطرہ ادا کیا جائے تو منصوص علیہ کی قیمت کو حساب  
ادا کرنا چاہئے فی الدر المختار ص ۱۲۷، وما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة اهـ مثلاً  
نصف صاع گہوں کی قیمت سے جب قدر جواریا چاول ملے وہ دیکھئے۔ باقی آپکو اختیار ہے کہ اللہ کی  
راہ میں جب قدر ہو سکے دیکھئے فمن تطوع خيراً فهو خير له اهـ

(۷) حساب لگانے سے صاع عراقی انہی روپیہ سیر کے حساب سے تین سیر ساڑھے آٹھ چھٹانک  
ہوتا ہے پس نصف صاع تقریباً پونے دو سیر ہوگا اور مجمع البحار میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے صاع  
عراقی صاع حجازی سے بڑا ہے جیسا مشہور ہے مگر حسب تصریح علامہ شامی کچھ فرق نہیں فی الشارح  
ص ۱۷۱ اعلم ان الصاع اربعة امداد والمد رطلان والرطل نصف من والمن بالدرهم  
مائتان وستون درهما وبالاستار اربعون والاستار بكسل الهرة بالدرهم ستون ونصف  
وبالمثاقيل اربعة ونصف كذا في شرح درر البحار فالمد والمن سواء كل منهما ربع صاع  
رطلان بالعراقی والرطل مائة وثلثون درهما وفي الزيلعي والفتح اختلف في الصاع  
فقال الطرفان ثمانية اطل بالعراقی وقال لثاني خمسة اطل ثلث قبل لا خلاف لان الثاني قد  
برطل المدينة لانه ثلثون استار والعراقی عشرون اذا قابلت ثمانية بالعراقی بخمسة وثلث  
بالمدينة وجدتهما سواء وهذا هو الاشبه اهـ اور درہم چار آنہ چار پائی تقریباً ہے اب حساب لکھیے  
کہ رطل عراقی کے تولہ ہوتا ہے واللہ اعلم

(۸) تکبیرات زوائد کے متعلق حدیثیں دونوں طرح وارد ہیں سات اور پانچ کی روایت بھی  
کئی صحابہ سے ہے اور تین تین کی روایت عبداللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ اور حذیفہ بن الیمان  
سے ابو داؤد ص ۱۳۱ میں مروی ہے ان سعید بن العاص سال اباموسیٰ الاشعری وحذیفہ  
بن الیمان کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحی والفقیر فقال ابو موسیٰ کان یکبر العا



تکبیرۃ علی الجنائز فقال حذیفۃ صدق فقال ابو موسی کذا لکنک اکبر فی البصرۃ حیث  
 علیہم اہ فی فتح القدیر ص ۴۲ ج ۲ کان ابن مسعود جالساً وعندہ حذیفۃ ابو موسی  
 الاشرعی فسألہم سعید بن العاص عن التکبیر فی صلوۃ العید فقال حذیفۃ تسل الاشرعی فقال  
 الاشرعی سل ابن مسعود فانه اقدمنا واعلمنا فقال ابن مسعود یکبر اربعاً ثم یقرء ثم یکبر فیکبر  
 ثم یقرء فی الثانیۃ فیکبر اربعاً بعد القراءة اہ اور ترمذی میں بھی عبد اللہ بن مسعود کی روایت کو  
 نقل کیا ہے پس صاحب حجت اللہ البالغہ کے پاس اگر کسی وجہ سے زوائد تکبیر بارہ راجح ہوئی ہوں ہو سکتا  
 ہے ہمارا مذہب بھی مرجوح نہیں اسلئے کہ ایک ہی مجمع میں تین صحابی فقیہ نے تکبیرات ستہ زائدہ  
 کو تسلیم کیا ہے اور عیدین کا حکم یکساں ہے یعنی دونوں میں چھ چھ تکبیرات زوائد ہیں۔  
 (۹) دو خطبہ عیدین کا ثبوت سنن ابن ماجہ ص ۹۱ میں ہے ابو الزبیر عن جابر قال خرج رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یوم فطر او اضحی فخطب قائماً ثم قعد قعدۃ ثم قام اہ اور بخاری سے بھی ص ۱۳  
 میں دو خطبہ کا استینا من ہوتا ہے عن عبد الرحمن بن عابس قال خرجت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 یوم فطر او اضحی ثم خطب ثم اتی النساء فوعظ من ذکرہن وامرہن بالصدقۃ الخ بلکہ امام بخاری  
 نے باب الخطبۃ بعد العید میں صرف ثم اتی النساء ومعہ بلال پر اکتفا کیا ہے اور اس تذکیر کو بھی خطبہ  
 میں شمار کیا ہے پس دو خطبے ثابت ہوئے ترمذی کی عادت ہے حدیث ضعیف کو نقل کر کے العمل  
 علی ہذا عندہ الی العلم فرماتے ہیں جس سے حدیث کی تقویت ہو جاتی ہے دو خطبہ عیدین میں عمل  
 مستفیض تو مطلقاً ہے کہ کسی اہل مذہب نے خلاف نہیں کیا پس یہی کافی ہے بالخصوص جب موبد  
 بالحدیث الصیح بھی ہے۔

(۱۰) عیدین کے خطبہ میں تکبیرات کی کوئی تحدید نہیں ہے کار النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکبر دین اضعا  
 الخطبۃ یکبر التکبیر فی خطبۃ العیدین ابن ماجہ ص ۹۲ فی الشامی ص ۵۶ لیس للتکبیر عدد  
 فی ظاہر المر وایۃ اور اول خطبہ میں تو تکبیر اور دوسری میں سات کو در مختار میں سنت کہا ہے  
 یہ حدیث کی کتابوں سے ظاہر نہیں ہوتا ہے۔

(۱۱) مفتی بہ عید الفطر میں یہ ہے کہ تکبیر آہستہ کے مکا صرح بہ صاحب فتح القدیر۔  
 (۱۲) احادیث سے عورتوں کا مساجد اور صلی میں جانیکی اجازت ثابت ہوتی ہے ام عطیہ کی



حدیث صاف ہے اور بخاری ص ۱۱۹ میں یہ بھی ایک روایت ہے اذا استاذنکم نساء وکم باللیل فاذنواھن اھ اس سے ظاہر ہے کہ پیشتر جب قدر اطلاق اور وسعت تھی انہیں کمی ہو رہی تھی کہ رات کو اجازت مانگیں تو آنے دو اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ زینت کر کے عورتیں باہر نہ نکلیں مجھے یاد پڑتا ہے کہ بعض روایتوں میں زینت کر کے نکلنے والی عورتوں کو زانیہ فرمایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ عید دن کو ہوتی ہے اور ہے یوم الزینۃ پس ضرور عورتیں بناؤ سنگار سے نکلیں گی اور صحابہ کے زمانہ ہی میں فتنہ فاش ہو گیا تھا فی البخاری ص ۱۲۰ الوادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حدث النساء ممنعن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل فقلت لعمرہ او ممنعن قالت نعم اھ پس اگر ایک جانب خیام سنت غیر ہو کہہ ہے تو دوسری جانب ماتن غیر اور تقریض للفتنہ ہے اور اقامت سنت میں جب احتمال فتنہ غالب ہو تو دفع فتنہ ضروری ہے حضرت کا تعمیر کعبہ از سر نو سے رک جانا صرف اسلئے کہ عوام میں فتنہ پھیلے گا سند کافی ہے اسلئے حقیقی متبعین سنت نے عورتوں کا حجامع میں جانا یکدم بند کر دیا ہے ایام محرم میں جو فتنے برپا ہوتے ہیں وہ عیاں ہے اگر کسی کو شبہ ہو تجربہ کر کے دیکھ لے۔

۹۴

(۱۳۷) بخاری ص ۱۲۱ میں ہے ثم عدل عشرۃ من الختم بخروا ایک اونٹ اور دس بکری برائے اوائل میں ایک اونٹ میں دس آدمی قربانی کر سکتے تھے پھر سات میں تحدید ہو گئی حدیبیہ کے حدیث مشاہدہ ہو پس اونٹ کہ بکری سے دہ چند ہے انہیں تو تحدید ہوا اور بکری میں بچا سوں شریک تھے جاں یہ عجب نہیں تو کیا ہے اصل بات یہ ہے کہ اوائل زمانہ نبوی عسرت کا تھا لھر کا مالک ہی متمول ہوتا تھا اور لوگ اسکے عیال اور دست نگر۔ مالک نے کیا تو سب اس سے متمتع ہوئے تو گویا تمام اہلیت کی طرف سے کفایت ہوئی پھر جب اللہ نے وسعت دی تو ہر استطیع پر واجب یا سنت ہوا کہ قربانی کرے ابن ماجہ میں ہے من وجد سعۃ ولم یضیم فلا یقر بن مصلا نا اور صحابہ کا عمل مختلف ہے بعض جائز سمجھتے تھے اور بعض ناجائز پس حسن الاقوال کا اختیار کرنا مناسب بلکہ ضروری ہے قال اللہ تعالیٰ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ بخاری ص ۱۲۵ میں ہے کہ مختلف اقوال میں احوط کا اخذ کرنا سب سے بہتر ہے حتیٰ یخرج من اختلافہم واللہ اعلم

کتب هذا الاجوبہ

محمد اسحاق عفی عنہ مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ

اجاد فی الجواب

محمد ناظر حسن مدرس مدرسہ عالیہ

نعم الجواب  
اشرف علی ہاشمی



(حال) بحمد اللہ جو پیشتر اکثر خیال محویت وغیرہ کا ہوتا تھا اس کا اب مطلق خیال نہیں ہے  
اور یہ رباعی میر درد صاحب کی باعث تسکین قلب ہے ۵ رباعی  
ہر چند نشہ دل ز حقیقت آگاہ پائے طلبش ہست ہماں برسیراہ  
یارب تو ز خود نشاں دی باندہی ما ایم ہمیں نام تو اللہ اللہ  
خدا کا بے انتہا اس بندہ پر فضل ہے کہ اب کسی امر کی خواہش نہ جز رضائے مولیٰ دل  
میں پیدا نہیں ہوتی۔

(تحقیق) یہ علامت ہے حقیقت شناسی کی مبارک ہزار بار مبارک۔

(حال) اور نہ یہ خیال ہوتا ہے کہ یہ معمولات کچھ قابل قدر ہیں۔  
(تحقیق) بالکل صحیح ہے مگر یہ برقداری صرف اس حیثیت سے ہے کہ ہمارا عمل ہے اور دوسری  
حیثیت سے بہت زیادہ قابل قدر اور نعمت عظمیٰ ہے یعنی اس حیثیت سے کہ خدا تعالیٰ کا عطیہ  
اور ان کی توفیق ہے۔ ربیع الثانی ۳۲ھ

۷۹

(حال) بفضلہ تعالیٰ معمول بقید اوقات جاری ہیں مگر موت کا اس قدر خوف رہتا ہے  
کہ جو اس گم ہو جاتے ہیں ہر چند کہ ارحم الراحمین کی رحمت پر بھروسہ کیا جاتا ہے تاہم حالت  
خوف کی غالب رہتی ہے لہذا گذارش ہے کہ اس بارہ میں جو ارشاد ہو وہ کیا جائے۔  
(تحقیق) یہ حالت فی نفسہ مذموم نہیں یہ اثر ہے خشیت حق تعالیٰ کا جو کہ سراسر محمود ہے  
البتہ اسکے ساتھ کسی قدر ضعف قلب کی بھی آمیزش ہے اس کا طبی علاج کرنا چاہئے میرا  
رسالہ شوق وطن بار بار دیکھنا بھی مفید ہوگا۔

(حال) اور اس وقت اپنی زندگی بہت عزیز معلوم ہوتی ہے۔

(تحقیق) یہ اسی کی فرع ہے کوئی مستقل حالت نہیں۔ ربیع الثانی ۳۲ھ

بقیہ حصہ رابعہ تربیتہ السالک کا انشاء اللہ تعالیٰ مستقلاً شائع ہوگا اب سنہ  
بدلتے سے حصہ خامسہ بابت مضامین ۳۲ھ شروع ہوتا ہے۔

اطلاع



## تربیۃ السالک چھبم از ۱۳۳۵ھ

(ملاحظہ ہو مہینہ حصہ دویم)

(حال) جس وقت میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا ہوں اور امام قرأت شروع کرتا ہے اس وقت میرے قلب سے درود شریف خود بخود جاری ہوتی ہے کچھ ہرج تو نہیں ہے جب میں اکیلے پڑھتا ہوں اس وقت یہ امر پیش نہیں آتا۔

(تحقیق) کچھ ہرج نہیں مگر زبان سے نہ پڑھیں۔ ۳ محرم ۱۳۳۵ھ

(حال) ماوانا و ملجانا حضرت مولانا صاحب دامت برکاتکم و فیوضکم علینا۔ السلام علیکم۔ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ خادم خداوند تعالیٰ شانہ کے فضل سے اور حضرت کی برکت سے بقدر استطاعتہ اتیان مامورات واجتناب عن المنہیات پرستقیم ہے اور اپنے معمولات بھی بفضلہ تعالیٰ استقامت سے پورے کئے جاتا ہوں الحمد للہ علی ذالک۔

(تحقیق) اللہ تعالیٰ توفیق رفیق رکھے۔

(حال) اور حضرت کی تقریر تحریر سے کشف و کرامت کا غیر مفید بلکہ خطرناک ہونا معلوم کر کے اسکی خواہش بالکل دل سے نکل گئی نہ یہ چیزیں مجھ میں ہیں نہ ان کی مجھے ہوس ہے مگر ایک روز کا واقعہ جسکا عرض کرنا اپنی سمجھ کے موافق مفید سمجھتا ہوں عرض کرتا ہوں وہ یہ کہ جس زمانہ میں حضرت کی طبیعت کچھ ناساز رہا کرتی تھی اور بخار آیا کرتا تھا ایک روز بعد نماز عصر حضرت کے چہرہ مبارک پر اضمحلال دیکھ کر خادم کی طبیعت بہت ہی مضطرب ہوئی اور نماز سے فارغ ہو کر میدان میں چلا گیا اور سجدہ میں گر کر جہاں تک عاجزی اور زاری اللہ تعالیٰ کی جناب پاک میں کر سکا کی اور دعا مانگی کہ اللہ میرے ماویٰ اور میرے بلجاء کو جلد صحت فرما دے فارغ ہو کر مسجد کی طرف چلا عید گاہ کے پورب طرف جب آیا دل سے یہ صدا جاری ہو گئی اور بے درجہ یہ آواز آنے لگی کہ حضرت اچھے ہو گئے اب انشاء اللہ دورہ نہ آئے گا چنانچہ اس کے بعد حضرت کو دورہ نہ آیا اور روز بروز چہرہ مبارک سے بشارت ظاہر ہوتی رہی۔ الحمد للہ الذی بنعمتہ تمام الصالحات۔



(تحقیق) یہ ایک نعمت تھی جس پر شکر واجب ہے اور بطر ناجائز جسمیں اکثر خامکاران طرقت مبتلا ہو جاتے ہیں۔

(حال) راستہ وغیرہ میں کہیں نگاہ بد کا موقع ملتا ہے تو اپنے دل سے یوں کہتا ہوں کہ اگر تو اپنے کو نگاہ بد سے بچالے تو تیری بہت بڑی کرامت یہی ہے۔ بلکہ لاکھ کرامتیں اسپر قربان کر دی جائیں تو سزاوار ہے اور عوارف کا یہ قول یاد آ جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ استغاث طلب کرتے ہیں اور ہم کرامت کے پیچھے پڑے ہیں اور بفضلہ تعالیٰ بہت سہولت سے بچا لیتا ہوں ان خیالات کی کلمہ صحیح فرمادیں۔

(تحقیق) بالکل صحیح ہے اللہ تعالیٰ علم و فہم میں زیادہ برکت فرماوے۔  
(حال) اور شیخ کی وہ عادتیں جو طبعی ہیں اس میں اگر مرید اتباع کرے تو باعث اجر ہی نہیں۔  
(تحقیق) اجر کی کوئی وجہ نہیں۔

(حال) اور مفید ہے یا نہیں۔  
(تحقیق) بلا واسطہ تو مفید نہیں اور بواسطہ مفید کہ موثر ہے محبت میں یا اثر ہے محبت کا اور محبت کا مفید ہونا ظاہر ہے۔

(حال) اور شرعاً کچھ مخالفت تو نہیں۔  
(تحقیق) مخالفت کی بھی کوئی وجہ نہیں البتہ اس میں ایسا انہماک کہ دوسری ضروریات میں مغل ہو مضر ہے۔

(حال) اور اس سے رسول اللہ صلعم کے ساتھ برابری کرنے کا شیخہ تو نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ صلعم کے حرکات و سکنات میں اتباع کرنے میں اجر ہے اور صحابہ بوجہ محبت عادات طبعیہ میں بھی کرکے تھے۔

(تحقیق) اور پر اجر کی نفی لکھی گئی ہے اب شجہ نہیں رہا۔  
(حال) خلاصہ یہ ہے کہ میری طبیعت بھی چاہتی ہے کہ جیسے آپ چلتے ہیں ویسے چلوں اور جیسے آپ گردن مبارک کو بائیں طرف کبھی کبھی سینہ کی طرف جھکا دیتے ہیں اسی طرح جھکاؤں اور جیسے آپ ڈاڑھی اڑھی بھاڑ کر رومال سے پوچھتے ہیں پوچھوں اور نماز سے



فارغ ہو کر جب حضرت منہ پھیر کر بیٹھتے ہیں تو ہاتھ سے کرتہ بعض دفعہ ہٹایا کرتے ہیں ہٹایا کروں یہ سب ادائیں مجھے بہت ہی اچھی معلوم ہوتی ہے۔ اگر کچھ ہرج نہ تو اجازت فرما دیں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کیا کرتا ہوں کہ یا اللہ اپنے فضل سے مجھ میں اخلاق اور عادات اور طرز اور انداز حضرت کا پیدا کر دے حضرت بھی دعا فرما دیں۔ حضرت کی روش کی محبوبیت یہاں تک بڑھی ہوئی ہے کہ جو وظائف میں نے حضرت سے اپنی طرف سے اجازت لیکر پڑھنا شروع کئے تھے اب یوں جی چاہتا ہے کہ سب چھوڑ دوں اور جو حضرت پنجگانہ نماز کے بعد پڑھا کرتے ہیں وہی میں بھی پڑھا کروں اور بڑے بڑے معمولات بحال باقی رکھوں آہیں حضرت کیا فرماتے ہیں اور دعا حضرت نے ہر نماز کے بعد پڑھتا تھا اسے بھی ایک ہی دفعہ پڑھنا چاہتا ہوں اس سے اس وجہ سے دل ٹک گیا کہ حضرت نے فرمایا میں نہیں پڑھتا اس وجہ سے کہ اسکے پڑھنے والوں کو لوگ بزرگ جانتے ہیں اور جس سے بزرگی ٹپکے اور وہ شرعاً ضروری نہ تو میں اسے پسند نہیں کرتا اسکے متعلق بھی میرے لئے مناسب جو ہوا رشاد فرمائیں اور اگر حضرت کے معمولات جو پنجگانہ نماز کے بعد پڑھتے ہیں میرے لئے مناسب ہوں تو ایک پرچہ پر لکھ دیں یا جہاں یہ آپ کے معمولات مذکورہ لکھے ہوں اس سے مطلع فرما دیں کیا کروں حضرت کو تکلیف نہ دیتا مگر طبیعت میں بہت دنوں سے یہ تقاضا ہو رہا ہے اس وجہ سے یہ تکلیف دی معاف فرمائے گا۔

(حقیق) میرے نزدیک یہ انہماک ہے۔

(حال) اب کچھ خواب عرض کرتا ہوں تعبیر سے سرفراز فرمائیں۔ (۱) قیلوہ کے وقت بعد ذکر اسم ذات سو یاد دیکھتا ہوں کہ میں اپنی سسرال جا رہا ہوں ایک جگہ پہنچا تو دیکھا کہ ایک بیل ایک بیل کو دوڑائے ہوئے مارنے کے لئے جا رہا ہے۔ اور یوں معلوم ہوا کہ میری سسرال کے بیل ہیں آخر دونوں تالاب میں گر گئے۔ اور جو آگے بھاگا جاتا تھا وہ گرتے ہی لاپتہ ہو گیا۔ اور جو مارنے کے لئے جاتا تھا وہ ڈوبنے لگا دو شخص اسکے نکالنے کے لئے کودے مگر مردہ ہو کر نکلا۔ دوڑا تو والا بیل کچھ کالا اور کچھ سفید تھا اور بھاگنے والا بالکل سفید تھا۔

(حقیق) یہ خواب سمجھ میں نہیں آیا۔

(باقی آئندہ)



# الاحكام في الاوقات

## باب ما في صفر المظفر سنة ۱۳۳۵ھ

اس ماہ کے متعلق احکام و قیثہ الامداد باب صفر ۱۳۳۵ھ ہجری نمبر ۸ جلد اول میں بذیل سرخی  
(باعتبار خصوص ماہ) ملاحظہ ہوں +

## اضافہ بر مضمون سابق متعلق صفر

بعض کتب تصوف میں ایک حدیث لکھ دی ہے کہ من بشر فی مخرج صفر بشرقہ بالجنة یعنی  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص مخرج ماہ صفر کے گذر نیکی بشارت دیگا میں اسکو  
جنت کی بشارت دوں گا آہ اس سے بعض نے اس ماہ کی نحوستہ پر استدلال کیا ہے مگر دلیل  
ثبوتاً و دلالتاً دونوں طرح مخدوش ہے یعنی نہ تو یہ حدیث ثابت ہے اور نہ یہ اس مضمون پر دل  
ہے اسکا مدلول بر تقدیر قطع نظر از عدم ثبوت یہ ہے کہ آپکی وفات ماہ ربیع الاول میں ہوئی ہو  
تھی اور آپ لقار اللہ مسبوق بالموت کے مشتاق تھے اور اس وجہ سے ربیع الاول کی ابتداء  
اور صفر کے انقضاء کی خبر کا آپکو انتظار تھا پس اس خبر کے لانے پر آپ نے بشارت کو مرتب فرمایا  
چنانچہ کتب تصوف میں اسی مقصود کے اثبات و تائید کیلئے اسکو وارد کیا ہے بہر حال نہ یہ  
دلیل ثابت اور نہ اسکی دلالت ثابت پس دعویٰ نحوستہ منعدم و منہدم ہو گیا۔

## امر بوقفہ اشرف علی

اطلاع { سلسلہ حسن المواعظ کے مواعظ حسب ذیل طیار میں شائقین حلیہ سے جلد  
فرمائشیں ارسال فرماویں ورنہ پھر کف افسوس ملنا پڑے گا۔  
الخضوع مع غنیمتات اربعہ تنبیہات وصیت قیمت اصلی ۲۰ روپائی ۲۰/-  
عمل الذکر ۴۰ - قیمت اصلی ۳۰ روپائی ۲۰/-  
المحبور - قیمت اصلی ۳۰ روپائی ۲۰/-  
سلسلہ تسہیل المواعظ بھی انشاء اللہ قریب ہی شائع ہوگا۔

ملنے کا تہہ = وقت الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر۔



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر سہری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عینک ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عینک کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ طے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حزب ۱۳۳۲ء سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجا دیگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب ۶ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظہیر الدین مدنی کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کے لئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ مندرجہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دہلی اس عقیدے کے عوازی  
رد المحتار مطبوعہ  
مصر ۱۲۹۲ھ  
جلد رابع صفحہ  
۱۸ و ۱۹ پر مذکور  
ہے ۱۲ مرتبہ





وَقَدْ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَلَيْنَا بِالْمَوْعِظَةِ  
 رَحِمَهُ رَبِّي وَعَلَيْهِ  
 وَفِيهِ كَانَتِ الْغَوَالِي

انتشال لایه که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و ادب و الهی است  
 که دال است بر مندوبیت قدری از فضل در ارشاد و صحیفه شهر یقین

# الاعتماد

مشمول شعوب کیه متنوعه سلسله و دائره  
 یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفتاوی فی ما يتعلق بالسوانح الحریه و توبیه السیالک  
 فی الاحوال الخاصه من السلوک الرفیق فوسوء الطرق فی الاحوال العامه منه و ملفوظات نجبروت  
 فی الفوائد الخلفه العقلیه و العقلیه که کل آن زافادات سلسله حضرت لانا اشرف علی صاحب ظلّه است  
 باز جل آن زافاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد ایداد الله است که تقریب صحیفه  
 مشیرت به تبرک بنام نایش نیز و خامسها الامتثالات که از تحقیقات دائره دیگر اهل فضل است

جلد ۹ بابت ماه ربيع الاول ۱۳۳۵ هجری قمری جلد ۲

از مطبع آیداد المطابع تخانه بھون جلوہ نمودن گرفت  
 بادارۃ الاحقر رفیق احمد



این صحیفہ کا مدخل اور نام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

بہ برکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی  
خالقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

| نمبر | مضامین                 | فن                | صاحب مضمون                  | صفحہ |
|------|------------------------|-------------------|-----------------------------|------|
| ۱    | الرفیق فی سوار الطرق - | سلوک اخلاق        | حضرت مولانا اشرف علی صاحب   | ۳    |
| ۲    | تربیتہ السالک -        | سلوک یا طیب معانی | مدظلہم العالی               | ۱۱   |
| ۳    | اصلاح القلاب -         | فقہ               | "                           | ۱۵   |
| ۴    | ترجیح الرابع -         | فقہ               | "                           | ۱۹   |
| ۵    | لباب النعمہ -          | اسرار الاکوان     | مولانا مولوی ظفر احمد صاحب  | ۲۵   |
| ۶    | شرح وعظ -              | وعظ               | مولانا مولوی عاشق الہی صاحب | ۲۷   |
| ۷    | قوت العیال -           | تعلیم             | مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب | ۳۳   |

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو  
انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو گا۔  
(نائب مدیر)



## قرآن شریف نے ہم کو مرض نافرمانی کا کیا علاج بتلایا ہے

قرآن شریف نے ہم کو اس کا علاج بتلایا ہے اور اسکے مضامین پر اطلاع دی ہے تو قرآن مطبوعاتی ہے اس میں صرف یہی دو چیزیں ہیں ایک علم اور دوسرا عمل یعنی عمل کی طرف اشارہ ہے اور معلم میں علم کی طرف حائل یہ ہوا کہ سننے والو اہتمام کے قابل دو چیزیں ہیں علم اور عمل ان ہی کا اہتمام حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا پھر علم میں دو مرتبہ ہیں ایک الفاظ اور ایک معانی کیونکہ کسی چیز کے جاننے کی شان یہ ہوتی ہے کہ اس میں کچھ الفاظ ہوتے ہیں اور کچھ ان الفاظ کے معانی خواہ اردو میں ہو یا عربی میں خواہ زبانی علم ہو یا کتاب سے تو گویا ترتیب کسی فن کے جاننے کی یہ ہوتی ہے کہ اول الفاظ کا تحقیق ہوتا ہے اور پھر دلالت علی المعانی اور پھر ان کی حقیقت کا انکشاف اور پھر عمل مثلاً اگر کسی طبیب کوئی نسخہ دریافت کیا تو اول اسکے الفاظ معلوم ہوئے پھر ان الفاظ سے معانی پر دلالت ہوئی پھر ان کی حقیقت کا انکشاف ہوا ان سب مراتب کے بعد اس نسخے پر عمل کیا گیا یہی ترتیب عقلی دین میں بھی ہے۔

## خدا تعالیٰ کی حرمت کے کہ دین کو آسان صورت میں بھیجا ہے

خدا تعالیٰ کی حرمت ہے کہ اس نے دین کی کوئی عجیب شکل نہیں بنائی بلکہ جو ترتیب ہمارے روزمرہ کے امور میں ہو وہی ترتیب اس میں بھی رکھی کہ سہولت ہو حالانکہ دین وہ چیز ہے کہ اگر اس کا ڈھنگ بالکل نرالا اور سخت بھی ہوتا تب بھی اس کو بکوشش حاصل کرنا چاہئے تھا۔

## تحصیل دین میں ہمارا ہی نفع ہے نہ کہ خدا تعالیٰ کا

کیونکہ دین کے حاصل کرنے میں ہمارا ہی نفع ہے نہ کہ خدا تعالیٰ کا اور نہ حاصل کرنے میں ہمارا ہی نقصان ہے جیسے کوئی طبیب کڑوا نسخہ لکھ دے تو اسکے پینے سے جو کچھ نفع ہوگا مریض کو ہوگا اور پتھر سے بھی جو کچھ ضرر ہوگا مریض کو ہوگا چنانچہ حق تعالیٰ نے اس مضمون کو دو ٹوک کر کے فرمادیا ہے کہ منی شاء فلیومن ومن شاء فلیکفر اور قرآن میں بہت سی جگہ یہ مضمون آیا ہے کہ

سلسلے کیلئے  
رسالہ الامداد بابت  
ذی الحجہ ۱۳۵۵  
۷۰



ہمارا نہ کوئی نفع تمھارے ایمان سے ہے اور نہ کوئی ضرر تمھاری کفر سے۔ اور یہ فرمانا ایسا ہے جیسا کوئی طبیب کہنے لگے کہ اگر تم دوا پیو تو ہمارا کیا نفع اور نہ پیو تو ہمارا کیا ضرر بلکہ حکیم کو تو ایک گونہ نفع بھی ہے خدا تعالیٰ کو تو کچھ بھی نفع نہیں اس واسطے کہ خدا تعالیٰ کیلئے استکمال بالغیر محال ہے ہر چیز ان کے افادہ وجود کی محتاج ہے مگر وہ کسی امر میں کسی کے محتاج نہیں ہیں آفتاب عالم تاب عطر خانہ اور گھورہ سب پر روشن ہے لیکن نہ اسکو عطر خانہ سے خوشبو پہنچتی ہے نہ گھورے سے بدبو اسی کو مولانا فرماتے ہیں ۵

|                           |                         |
|---------------------------|-------------------------|
| ما بری از پاک و ناپاکی ہم | وز گرانجانی و چالاکی ہم |
|---------------------------|-------------------------|

کہ ہم تو ایسے مقدس ہیں کہ پاکی سے بھی پاک ہیں۔ پاکی سے پاک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جیسی پاکی تم سمجھتے ہو ہم اس پاکی سے پاک ہیں کیونکہ انسان کتنی بھی تقدیس کرے لیکن احصار غیر ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك واقعی بڑی سے بڑی تعریف اور تقدیس بھی اس کے واقعی تقدیس کے مقابلے میں کچھ بھی نہیں اسکی مثال مولانا نے بیان فرمائی ہے کہ ۵

۱۳۶

|                             |                                |
|-----------------------------|--------------------------------|
| شاہ را گوید کسے جولاہہ نیست | این نہ مدح ست او مگر آگاہ نیست |
|-----------------------------|--------------------------------|

یعنی اگر کوئی شخص بادشاہ کی یہ تعریف کرے کہ آپ اتنے بڑے آدمی ہیں کہ جولاہہ نہیں ہیں تو کیا اسکو کوئی مدح کہے گا ہرگز نہیں اسی طرح ہمارے فہم کے موافق ہمارے نفع کیلئے تسبیح کو مشروع قرار دیا گیا ہے اسی کو مولانا روم فرماتے ہیں ۵

|                             |                            |
|-----------------------------|----------------------------|
| من نہ گردم پاک از تسبیح شاں | پاک ہم ایشان شوند و درفشان |
|-----------------------------|----------------------------|

یعنی لوگوں کی تسبیح و تقدیس سے ہم پاک نہیں ہو گئے غرض خدا تعالیٰ کی شان یہ ہے کہ وہاں نہ نفع پہنچے نہ ضرر حدیث میں ہے کہ اگر ساری دنیا مطیع ہو جائے تو خدا کی سلطنت میں اتنا بھی اضافہ نہیں ہوتا جتنا مجھ کا پر بخلات یہاں کے سلاطین کے کہ جب قدر رعایا اطاعت کرنے سلطنت زور دار ہے اور اگر رعایا اطاعت نہ کرے تو سلطنت کمزور ہے وجہ یہ ہے کہ دنیا کو بادشاہ رعایا کے بنائے ہوئے ہیں اور خدا تعالیٰ خود بالذات کامل ہیں لہذا رعایا کو خود اپنے نفع کی فکر کرنی چاہئے اللہ تعالیٰ کو ان کی عبادت سے کچھ بھی نفع نہیں ہے غرض طبیب



جنہیں بوساطت بعیدہ نفع کا احتمال ہے جب اس کو حق ہے کہ وہ جیسا نسخہ چاہے تجویز کرے تو خدا تعالیٰ کو اس سے زیادہ حق ہے کہ جیسا قانون چاہے مقرر کرے کیونکہ وہ حاکم علی الاطلاق بھی ہیں اور ہمیں ہمارا ہی نفع بھی ہے مگر یہ اسکی رحمت ہے کہ اس نے نہایت آسانی اور سہولت رکھی ہے

**موجودہ آسانی سے زیادہ دین میں آسانی کی درخواست یا تجویز کرنا بالکل غلطی**

مگر افسوس ہو کہ لوگ سپر عمل کرتے بھی جان چراتے ہیں علماء سے درخواست کیجاتی ہے کہ احکام میں کچھ آسانی کر دو گویا یہ سمجھتے ہیں کہ احکام شریعت کی تبدیل و تغیر بالکل علماء کے ہاتھ میں ہے نہ حکایت مجھے ایک بڑھیا کا واقعہ یاد آتا ہے کہ وہ جب حج کو گئی اور صفامر وہ کے درمیان سعی کرنے لگی تو دو تین پھیرے کر کے مطوف سے کہنے لگی کہ اب تو مجھ سے نہیں ہو سکتے خدا کے لئے اب تو مجھے معاف کر دو تو جیسے وہ بڑھیا سمجھتی تھی کہ مطوف کے معاف کر دینے سے معاف ہو جائیں گے اسی طرح یہ لوگ بھی سمجھتے ہیں۔

۱۳۷

**حکایت۔** ایک رئیس والی ملک ایک بڑے حاکم سے ملنے گئے یہ رئیس بہت دیر ہو رہے تھے اس حاکم نے پوچھا کہ آپ اس قدر دیر کیوں ہو رہے ہیں انھوں نے کہا کہ آج کل رمضان کا مہینہ ہے روزہ رکھنے کی وجہ سے دُبا ہو رہا ہوں کہنے لگا کہ آپ اپنے پادریوں سے کمیٹی کرا کے ان کو فروری کے مہینے میں کیوں نہیں کر لیتے انھوں نے کہا کہ جناب اس قسم کے اختیارات آپ ہی کی کمیٹی کو ہیں ہمارے علماء کی کمیٹی کو ایسے اختیارات نہیں ہیں غرض پہلے تو غیر فو میں اس قسم کی درخواستیں پیش کرتی تھیں مگر افسوس ہو کہ اب مسلمان ہی اس قسم کی درخواستیں پیش کرنے لگے ہیں بلکہ یہاں تک ستم ہونے لگا ہے کہ لوگ درخواست سے گزر کر رائے دیتے لگے ہیں کہ ضرور ایسا کرنا چاہئے۔

**حکایت۔** میں ایک مرتبہ لاہور گیا تو بہت سے خیر خواہان قوم نے یہ تجویز کیا کہ اس وقت مسجد مسئلہ پر گفتگو کرنی چاہئے چنانچہ ان کی خواہش پر گفتگو کی گئی لیکن جلسہ گفتگو کا خاص تھا یعنی صرف علماء تھے سب لوگ نہایت مشتاق تھے کہ دیکھئے کیا تجویز ہوتا ہے حالانکہ وہاں اسکے سوا کیا تجویز ہو سکتا تھا جو کہ تیرہ سو برس سے چلا آ رہا ہے اس واسطے کہ اہل علم میں کسی



وہ ہمت ہو سکتی تھی جو کہ آج کل کے نوجوان ہمت کرتے ہیں چنانچہ ایک صاحب نے ایک رسالہ میں آیۃ حرام الزنا میں یہ تحریف کی ہے کہ ربوا کو بضم را کہا ہے اور اسکے معنی اچکنے کے لئے میں کہتا ہوں کہ اس سو سیدھی بات تو یہ تھی کہ زنا ہی کہہ دیتے کیونکہ زنا عربی کا لفظ تو ہے ربوا تو عربی کا لغت بھی نہیں بلکہ ربودن سے فارسی کا لغت ہے رہا رسم خط کا اشکال سو بیا بضم را بھی واؤ سے نہیں ہے اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے۔

**حکایت** مشہور ہے کہ ایک شخص اپنی ماں کو کچھ نہ دیتا تھا اس نے جا کر ایک عالم سے شکایت کی انھوں نے لڑکے کو بلا کر سبب پوچھا کہنے لگا اگر قرآن شریف میں ماں کا حق کہیں نکل آئے تو میں ضرور دو گنا چونکہ یہ بالکل جاہل تھا اس لئے ان کو فکر ہوئی کہ کوئی ایسی سبیل ہو کہ اسکی سمجھ میں آجائے آخر کہنے لگے کہ تو نے کچھ قرآن بھی پڑھا ہے اس نے کہا کہ دو چار سورتیں پڑھی ہیں کہنے لگے کہ قنبت یداً ابی لم یب پڑھی ہے اس نے کہا کہ ہاں جب اس نے قنبت پڑھی اور اسمیں ما کسب پڑھا تو کہنے لگے کہ دیکھ اسمیں تو لکھا ہے کہ ماں کا سبب یعنی سب کچھ ماں ہی کا ہے تیرا کچھ بھی نہیں لڑکے کو کہا مولوی صاحب اب دیا کرونگا تو انھوں نے تو ایک ثابت شدہ مسئلہ کو اس جاہل کے ذہن نشین کرنے کیلئے محض غرافت کے طور پر ایک اردو کے جملہ کو قرآن کا جزو کہا تھا لیکن اس ظالم نے قرآن میں صریح تحریف کی کہ ربوا کو حلال کرنے کیلئے اسکی حرمت کو قرآن سے اڑانا چاہا غرض ہر شخص قرآن اور احکام شریعت کے متعلق ایک نئی رائے اور تجویز رکھتا ہے گویا قرآن ایک بچو کا کھیل ہے کہ ہر کہ آمد عمارتے نو ساخت آج کل کی اصلاح ایسی ہے جیسے کہ۔

**حکایت**۔ ایک بڑھیا نے بادشاہی باز کی کہ وہ اتفاقاً اسکے ہاتھ آگیا تھا اصلاح کی تھی یعنی جب اس نے دیکھا کہ اسکے ناخن بہت بڑھ رہے ہیں اور چونچ بھی ٹیڑھی ہے تو بہت گڑھی اور کہنے لگی تو کس بے رحم کے ہاتھ گرفتار ہو گیا تھا جس نے نہ تیرے ناخن کی خبر لی نہ تیری چونچ کو درست کیا تو کس طرح کھاتا ہوگا کس طرح چلتا ہوگا اور یہ کہہ کر اسکے ناخن اور چونچ سب قینچی سے کاٹ دیئے تو جیسے اسے باز شاہی کی اصلاح کی تھی ایسے ہی یہ لوگ بھی قرآن میں اصلاح کرتے ہیں آخر جب وہ مجلس ختم ہوئی اور وہ مضمون شائع ہوا تو ان لوگوں نے بہت افسوس کیا اور کہنے لگے افسوس اب تک بھی علماء کو ہوش نہیں آیا کہ اتنی ضرورت ہے اور یہ لوگ ابھی تک اسکو ناجائز ہی کہتے ہیں



میں نے ایک بیان میں کہا کہ ظالمو اگر تمکو اپنی عاقبت ہی خراب کرنا ہے تو حلال کھرا بھلا آباد کیلئے تو برباد نہو تمھاری مختصر ضرورتیں تو اس طرح بھی پوری ہو سکتی ہیں کہ حرام سمجھو اور مبتلا رہو اور خدا تعالیٰ سے معافی چاہتے رہو اپنی حرکت پر نادم رہو۔

## دین میں اپنی رائے سے تسہیل کرنے والوں کی غلطی

دین میں تسہیل کی غرض سے اپنی رائے سے کام نہ لیجئے دین مکمل ہو اور سہل بھی ہے چنانچہ اس مقام پر اصلاح کی تربیت کس قدر سہل ہماری فطرت کے موافق رکھی ہے کہ اول علم کی طرف اشارہ کیا پھر عمل کی طرف سو اس آیت میں ان ہی دو چیزوں یعنی علم و عمل کو بیان کیا گیا ہے۔ اور چونکہ علم کے دو شعبے ہیں جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا اسلئے گویا اس آیت کی مدلول تین چیزیں ہوئیں الفاظ اور معانی اور عمل اور حکم ان تینوں کا حاصل کرنا ضروری ہو اب دیکھئے کہ ہم نے ان تینوں چیزوں کے ساتھ کیا معاملہ کر رکھا ہے سو عمل تو بالکل ہی مفقود ہے اور علم کا جو طریقہ ہے وہ مفقود ہے اور اس اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ علم بھی مفقود ہے لیکن خیر تھوڑا بہت مشغلہ ہے گو دنیا ہی کیلئے ہو اور جن لوگوں کو تحقیق حقیقت ہے وہ کچھ تھوڑا بہت عمل پر بھی متوجہ ہیں۔

## اسلام سے بعد کا پہلا زینہ دنیا کو اختیار کرنا ہے

دین اسلام سے بعد کا پہلا زینہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر اور دین کو چھوڑ کر صرف دنیا کے حاصل کرنے پر متوجہ ہو رہے ہیں اور تحصیل دین کو محل دنیا سمجھ رہے ہیں اور واقعی حقیقت یہ ہے کہ دنیا و حلال دین کے ساتھ سایہ کی طرح ہے اگر کوئی سایہ کو پکڑنا چاہے تو اسکی صورت یہی ہے کہ اصل چیز کو حاصل کرے تو دنیا بھی جی بھی حاصل ہو سکتی ہے کہ جب دین کو مضبوطی کے ساتھ اختیار کیا ہو آج افسوس ہے کہ فلسفہ و حقیقت شناسی کی اتنی بڑی ترقی ہے لیکن لوگ دنیا کی حقیقت میں ذرا غور نہیں کرتے محض مال اور جاہ کی طلب کو اصل مقصود سمجھتے ہیں حالانکہ یہ امر دیکھنے کے قابل ہے کہ مال کیوں مقصود ہو اور جاہ کیوں مطلوب ہے۔

یعنی آیت رَبَّنَا ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ۱۲ منہ۔



## دنیا سے اصل مقصد کیا ہے اور اسکی کتنی ضرورت ہے

سوال تو جلب منفعت کیلئے مطلوب ہے اور جاہ دفع مضرت کیلئے یعنی ہیکو بڑائی کی اتنی ضرورت ہے کہ ظالموں کی دست برد سے محفوظ رہیں دیکھئے سقے چار وغیرہ بیگار میں پکڑے جاتے ہیں لیکن جو معزز لوگ ہیں وہ نہیں پکڑے جاتے کیونکہ وہ ذی جاہ ہیں اور جاہ ایک قدرتی قلعہ ہے تو یہ دونوں چیزیں جلب منفعت اور دفع مضرت کیلئے ہیں پس مال اسقدر کافی ہے کہ جس سے ہم منافع حاصل کر سکیں اب لوگوں نے نفس مال کو معبود مطلق بنا رکھا ہے تو یہ کتنی بڑی فلسفی غلطی ہے

## اہل اللہ کو پریشانی مطلق نہیں ہے

صاحبو! اصل مقصود محض دین ہے جب وہ حاصل ہو جاتا ہے تو دوسرے مقاصد خود بخود حاصل ہو جاتے ہیں چنانچہ دیکھ لیجئے کہ جو لوگ خدا کے کام میں لگے ہیں ان میں کوئی بھی پریشانی میں مبتلا نہیں بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اہل اللہ اسقدر آسائش میں ہیں کہ اہل دنیا کو بھی آسائش آسائش نصیب نہیں ہے اور امتحان اسکا یہ ہے کہ اول ایک بڑے سے بڑے دنیا دار کے پاس ایک مہینہ رہئے اسکے بعد اہل اللہ میں سے کسی کے پاس ایک مہینہ بھر رہ کر دیکھئے پھر دونوں کی حالت میں موازنہ کیجئے آپکو صاف معلوم ہوگا وہ دنیا دار طرح طرح کے افکار میں مبتلا رہے اور یہ دین دار پریشانی سے محفوظ و مامون ہو یہ تو مال کی غایت تھی۔

## اہل اللہ دنیا داروں سے جاہ کے اعتبار سے بھی زیادہ ہیں

یہی جاہ ہمیں بھی اہل اللہ اہل دنیا سے زیادہ پڑھے ہوئے ہیں۔ عزت جس چیز کا نام ہے وہ انہی حضرات کو نصیب ہے کیونکہ عزت دو طرح کی ہوتی ہے ایک تو عزت زبان سے اور ایک دل سے اہل دنیا کی جو کچھ عزت ہوتی ہے وہ محض زبان اور ہاتھ پیر سے ہوتی ہے یعنی لوگ ظاہر میں اُن کی عزت کرتے ہیں ذل میں کسی قسم کی وقعت اُن کی نہیں ہوتی اور اہل اللہ کی عزت دل سے ہوتی ہے۔ دوسرے اہل دنیا اور اہل اللہ میں اس سے بھی زیادہ ایک فرق ہے اور



وہ ایک تمدنی مسئلہ ہے یعنی معزز وہ شخص کہلائیکجا اپنی قوم میں معزز ہوا ایک مقدمہ تو یہ ہوا  
دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ مجموعہ مرکب میں قوم وہ جماعت ہے جسکے آحاد زیادہ ہوں جیسے کہ میں  
پہلے بیان کر چکا ہوں کہ گیسوں کا ڈھیر وہ کہلائیکجا جسمیں گیسوں زیادہ ہوں اسپر قیاس  
کر کے اب میں پوچھتا ہوں کہ مسلمانوں میں زیادہ افراد کن لوگوں کے ہیں؟ غریبار کے یا امراء  
کے؟ ظاہر ہے کہ غریبار مسلمانوں میں زیادہ ہیں تو مسلمانوں کی قوم غریبار کی جماعت کا نام  
ہوگا اب دیکھنے کی بات یہ ہے کہ غریبار میں زیادہ عزت کسکی ہے اہل اللہ کی یا اہل دنیا کی  
ہر شخص جانتا ہے کہ اہل اللہ کی غریبار میں عزت زیادہ ہے تو قوم کے نزدیک معزز اہل اللہ ہوتے  
تو اس تمدنی مسئلہ سے ثابت ہو گیا کہ مال اور جاہ سے جو امر مقصود ہے وہ اہل اللہ ہی کو حاصل ہے۔

## دنیا اور دین کے جامع ہونے کی حقیقت

بعض لوگ ایسے ہیں کہ وہ دنیا کو تمام مقصود نہیں کہتے لیکن دین اور دنیا دونوں کا جامع  
بتنا چاہتے ہیں اور اسکو بہت بڑی خوبی اور کمال سمجھتے ہیں مگر یہ جمع ایسا ہوتا ہے جیسے کہ ایک شخص  
سارے زنانے کپڑے پہن کر ان کے ساتھ ایک ٹوپی بھی پہن لے ظاہر ہے کہ جو شخص اسکو دیکھیں  
ایک مسخری عورت کہیں گے جو لوگ جامع بن رہے ہیں ان کو دیکھ لیجئے کہ غالبان کے اوپر دنیا ہی  
ہے مسلمان کے جامع ہونے کے معنی تو یہ ہونے چاہئیں کہ اسپر دین غالب ہوا و حسب ضرورت  
دنیا بھی لیتا ہو۔

## دینی خدمت کیلئے چند افراد کے خاص ہونے کی ضرورت

غرض مسلمانوں کیلئے یہ ضروری ہے کہ ان میں سب کے سب دیندار ہوں اور چونکہ معاش  
کی بھی ضرورت ہے اسلئے کچھ افراد ہمیں بھی لگیں۔ اور کچھ افراد ایسے بھی ہونے چاہئیں کہ وہ  
محض خادم قوم ہوں کیونکہ اگر سب کے سب تحصیل معاش ہی میں پڑ جائیں تو دین کا سلسلہ آگے کو  
نہیں چل سکتا مثلاً سرشتہ تعلیم ہی کو لیا جائے کہ اگر ہمیں کوئی نہ جائے تو ساری نوکریاں بند  
ہو جائیں گی اسی طرح دین کے کام میں بھی اگر کوئی نہ لگے تو یہ کام بند ہو جائیگا لہذا ضروری ہے



کہ ایک جماعت محض خادمان دین کی ہو یہ لوگ اسکے سوار اور کوئی کام نہ کریں اور میں اسکی ایک نظیر کہتا ہوں کہ قانونی حکم ہے کہ جو شخص ملازم سرکار ہو وہ دوسرا کام نہیں کر سکتا چنانچہ اگر کسی نے کیا تو اسکو یا ملازمت چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور یا اس دوسرے کام کے ترک کرنے پر مجبور کیا گیا۔ علیٰ ہذا سید صاحب کو دیکھئے کہ ان کو دنیا کی دہن تھی تو اسمیں کیا حالت تھی کہ اپنی تنگی اور آسائش سب اسمیں صرف کردی میں کوئی چیز نہیں ہوں۔ لیکن یہ حالت ہے کہ جب کبھی کوئی سالہ لکھتا ہوں تو راتوں کو نیند نہیں آتی پینل کاغذ ساتھ لیکر سوتا ہوں اور راتوں کو اٹھ اٹھ کر جو کچھ یاد آتا ہے اسکو لکھتا ہوں تو اگر ایسے شخص کو کوئی دوسرا کام دیدیا جائے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ یہ بھی خراب ہوگا اور وہ بھی ایک شاعر کی حکایت مشہور ہے کہ وہ نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک مصرعہ سوچا فوراً نماز توڑ دی اور اس مصرعے کو لکھا۔ اگرچہ اسکی یہ حرکت پسندیدہ نہ تھی لیکن اس سے یہ معلوم ہو گیا ہوگا کہ جب کسی کام کی دہن ہوتی ہے تو کیا حالت ہو جاتی ہے تو اس سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ ایک جماعت کا ایسا ہونا ضروری ہے کہ وہ دین کے کام کے سوار اور کوئی کام نہ کرے اور اس جماعت پر یہ الزام بھی بالکل خلاف انصاف ہے کہ قوم کے محتاج ہیں۔ البتہ اگر وہ تم سے مانگیں تو ان کو جو چاہو سو کو سو بچا اللہ ان کا تو یہ مذاق ہے۔

۱۴۲

**حکایت**۔ ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا کہ تم کہاں سے کہاتے ہو کہنے لگے کہ ہم خدا کے مہمان ہیں اور مہمانی تین دن کی ہوا کرتی ہے اور ان یوماً عند ربک کالف سنة مما تعدون حضرات واللہ اسوقت بھی ایسے خدا کے بندے موجود ہیں کہ لوگ ان کو دیتے ہیں اور وہ نظر بھی نہیں کرتے اور ان کی وہ حالت ہے ۵

|  |                             |
|--|-----------------------------|
| دل آرامے کہ داری دل درو بند  | دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند |
| وہ ایک ہی ذات میں ایسے منہمک ہیں کہ کنسی دوسرے کی طرف التفات ہی نہیں ہوتا۔   |                             |
| <b>حکایت</b> ۔ شاہ نیمروز نے ایک بزرگ کو لکھا (دیکھئے اس حکایت سے معلوم ہوگا کہ دینے والے درخواست کرتے ہیں اور لینے والے صاف انکار کر دیتے ہیں) کہ میں چاہتا ہوں اپنا آدھا ملک نیمروز آپ کے حوالے کر دوں آپ نے جواب میں تحریر فرمایا ۵ |                             |

|                                    |                                 |
|------------------------------------|---------------------------------|
| چوں چتر سنجر ی رخ بختم سیاہ باد    | در دل اگر بود ہوس ملک سنجرم     |
| زانکہ کہ یا فتم خبر از ملک نیم خرب | من ملک نیم روز بہ یک جو غنی خرم |

(باقی آئندہ)



**حال** - ایک شب کو دیکھا کہ میں چند لوگوں میں بیٹھا ہوں حضرت میرے پیچھے سے تشریف لائے اور ایک عمامہ میرے سر پر اپنے ہاتھوں سے باندھا میں بھی اور حاضر میں بھی اور حضرت خود بھی بہت خوش ہو رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ دیکھو باوجودیکہ بندش بیچ بوجہ غیر کے باندھنے کے ٹھیک نہیں ہوئی مگر سبحان اللہ کیا اچھا معلوم ہو رہا ہے۔  
تحقیق - اشارہ ہے بتو عیت کی طرف۔

**حال** - ایک دفعہ دیکھا کہ بہت بڑا مجمع ہے اور میں خطبہ سن رہا ہوں۔  
تحقیق - مثل سابق۔

**حال** - گذشتہ شب کو دیکھا کہ مجمع ہے اور آئیں حضرت بھی شریک ہیں میں وعظ کہہ رہا ہوں اور بہت سی آیتیں اور حدیثیں پڑھیں۔ مگر دو آیتیں یاد ہیں اور سب بھول گئیں (۱) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ (۲) لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْيَقِينَ آمَنَ بِاللَّهِ خواب میں یہ بیان کیا تھا کہ محض قرآن نہ چاہئے بلکہ اس کے احکام پر عمل بھی کرنا چاہئے اس مضمون پر آیت اول سے استشہاد کیا تھا اور یہ بیان کیا تھا کہ محض ایمان باللہ پر کفایت نہ کرنا چاہئے بلکہ افعال شرعیہ بجالانا چاہئے اور اس پر آیت ثانیہ سے استشہاد کیا تھا اس خواب کے مطلب سے حضرت مطلع فرما دیں۔

تحقیق - مثل سابق کہ خلق کو دینی نفع ہوگا۔

**حال** - دیکھا کہ حضرت نے سب کو جمع کیا اور ایک تقریر بیان فرمائی جسکا مضمون یہ تھا کہ خواہ صاحب ضرور آئے تھے میں نے تفاؤل کیا تھا تو اُن کا آنا بہتر تھا اور آج اُن کا جانا بھی بہتر معلوم ہوتا ہے۔

تحقیق - چونکہ کامیاب ہو کر گئے اس لئے جانا گراں نہیں معلوم ہوتا۔

**حال** - اور میں روتا تھا کہ خدا جانے میرا آنا جانا کیسا ہے۔

تحقیق - بین الخوف والرجاء ہونا حالت محمودہ ہے۔

**حال** - مجھ کو اس بات کا سخت تعجب ہو کہ حالت بیداری میں جب حضور کا تصور ہوتا ہے



تو دل میں جوش معلوم ہوتا ہے اور یہ خیال ہوتا ہے کہ حضور کی دست بوسی ملاقات ہونے پر یوں کر ذنگا اور یوں کر ذنگا مگر جب حضور کبھی خواب میں نظر آتے ہیں تو نہ وہ جوش کا خیال ہوتا ہے اور نہ دست بوسی کا دھیان رہتا ہے بلکہ سب باتیں بھول جاتی ہیں۔

**تحقیق** - خواب کے جذبات بیداری کے مغائر ہیں اس لئے یہ امر محل تعجب نہیں۔  
**حال** - ایک روز ذکر کے وقت یہ معلوم ہونے لگا کہ سارے بدن میں لرزہ پیدا ہو گیا اور ہاتھ اس قدر کانپنے لگا کہ قابو نہ تھا اور دماغ سے قریب تھا احساس ظاہری کی قوت جاتی رہے اور آواز چڑھنے لگی میں گھبرا یا کہ اب تمام پڑوس کے لوگ معلوم کر لیں گے پھر اس کے بعد مشکل سے ہوش بچا ہوا مگر ہاتھ میں لرزہ دیر تک تھا اور معلوم ہوتا تھا کہ سارے مسات سے پسینہ نکلتا ہی چاہتا ہے مگر پھر بند ہو گیا۔

**تحقیق** - اگر دماغ و قلب ضعیف نہیں تو یہ حالت سلطان الاذکار کے آثار سے ہے اور مبارک ہے۔

**حال** - کئی روز سے حضور کی توجہ سے ذکر کے وقت اس کا غلبہ محسوس ہونے لگتا ہے اور آج توجہ تصور ذات کا خیال ہوا تو کوئی بات سوار اسکے تصور کے لئے نہیں خیال میں آئی کہ

|                                    |                                       |
|------------------------------------|---------------------------------------|
| لے برتر از خیال و قیاس و گمان و ہم | وز ہر چہ گفتہ اند شنیدیم و خواندہ ایم |
|------------------------------------|---------------------------------------|

پھر یہ خیال ہوا کہ اللہ اسم المستجمع الصفات الکیالیہ اور وہ یہاں پر موجود ہے قطع نظر سی اور صفت کے مسمیٰ کا خیال رکھنا چاہئے سو ویسے ہی کیا اور آج سے پہلے اس امر کا خیال ذکر کے وقت نہیں ہوتا تھا اور اس خیال سے قلب کو ایک قسم کی راحت معلوم ہوئی۔  
**تحقیق** - اسکو تجلی ذاتی کہتے ہیں۔ حالت رفیعہ ہے۔

**حال** - یہ محض حضور گرامی کے التفات سے فریاد انعام ملا یہ تصور حضور کی توجہ سے اپنے آپ پیدا ہو گیا۔

**تحقیق** - الحمد للہ۔

**حال** - حضرت قبلہ مولانا دام اقبالہ - بعد سلام مسنون آنکھ طبیعت کی عجب حالت ہے اس وقت تک درست نہیں ہوئی کمزوری بہت زیادہ ہے بخار برابر آئے جاتا ہے۔ اور ادکا سلسلہ



بالکل مفقود ہو گیا ہر چند کوشش کرتا ہوں مگر دماغ کام نہیں دیتا۔ خدا کا شکر ہے میرے کرنے سے کیا ہو سکتا ہے اور اوقات بفضلہ تعالیٰ سب ہوتے ہیں۔ البتہ بعض اوقات نماز بیٹھ کر پڑھ لیتا ہوں اور تیمم کر لیتا ہوں کلام مجید بالکل چھوٹ گیا محض نماز کی وجہ سے یہ سب کچھ ہو رہا ہے اب کیا صورت کیجاوے۔ اوراد کے نہونے سے طبیعت میں ایک انتشار پیدا ہوا ہے۔ تاوقتیکہ پوری طاقت نہ آجاوے کام سے مجبور ہوں ذرا پڑھنے بیٹھا اور دماغ بے چین ہو گیا سر میں درد پیدا ہو گیا ایک روز جبر کر کے اوراد پورے کئے۔ مگر تمام سینہ میں درد پیدا ہو گیا کچھ پہلے سے تھا اور کچھ بڑھ گیا جو صورت یہ حالات میرے لئے مناسب حضور تجویز کریں اس سے مطلع فرماویں۔

**حقیق**۔ السلام علیکم۔ حالت موجودہ میں بخار و ضعف کے سبب جو بیکاری ہے یہ نفع میں اس کام سے کم نہیں جو آپ پہلے اسے کر رہے تھے ہرگز پریشان نہ ہوں جب کامل صحت ہو جائیگی عفت پھر شروع کر دیجئے۔ والسلام۔

**حال**۔ اس نیاز مند کی حالت یہ ہے زیادہ وقت دن کا عالم حیرت میں گزر جاتا ہے جس مہینت بیٹھ جاتا ہوں سرنگوں ایک حالت میں گھٹتے گزر جاتے ہیں بعد خواب کے شب کو سکون ہوتا ہے تو اپنے وظائف پورے کر لیتا ہوں نہ کسی کام میں دل کو چین ہے اگر کوئی کام کرتا ہوں تو نہایت اضطراب اور بیکاری سے اور تھیر میں راحت ہوتی ہے۔

**تحقیق**۔ یہ غیبت ہے جو کہ سلوک کے متوسط حالات سے ہے اور محمود ہے گو مقصود نہیں اللہ تعالیٰ اس سے ترقی بخشے۔

**حال**۔ اس عرصہ میں فدوی نے تین خواب دیکھے جو تفصیل گزارش کرتا ہوں چونکہ خواب اور نیز ایک شعر عربی کا جسکے بھول جانے سے دل نہایت مضطرب ہے خواب اول بتلخ ۱۸ دی الحجہ مبارک بروز منگل بوقت ۲ بجے شب کے عالم رویا میں حضور نے کتاب ہشتی زیور نیاز مند کو عطا فرمائی اور زبان مبارک سے فرمایا کہ اس میں سے کوئی عبارت پڑھ فدوی نے کتاب لیکر ایک عبارت جسکا مضمون یاد نہیں خوب رواں بلا لکنت پڑھ دی زان بعد حضور نے فدوی سے وہ کتاب لیکر اسی مضمون کے لکھنے کا حکم دیا۔ اور خود زبان مبارک سے لفظ بہ لفظ فرماتے رہے۔ اور فدوی لکھتا رہا جب پانچ یا سات سطر لکھ چکا تو حضور نے فدوی سے لیکر ملاحظہ فرما کر حکم دیا



کہ آج کے دن سے ہمارے یہاں جو کام چاہے لکھنے پڑھنے کا کیا کر ہم تجھ سے خوش ہیں۔ فدوی اس خوشی میں بھولا نہ سماتا تھا اور بہت جلدی جلدی اپنا کام انجام دے رہا تھا اور نہایت شاداں اور فرحاں تھا۔

**حقیق**۔ فیض دینی پہنچنے کی بشارت ہے مبارک ہو۔

**حال**۔ خواب دویم۔ بتاریخ ۱۹ ذی الحجہ مبارک بروز بدھ ۲ بجے شب کے عالم رویا میں دیکھتا ہوں کہ حضور کے ہمراہ بہت سے مرید ہیں جو بائیں جانب حضور کے برابر برابر چلے جا رہے ہیں اور فدوی داہنی جانب دائیں ہاتھ کے قریب پشت مبارک سے نہایت متصل (اتنا قریب ہوں کہ حضور کے داہنے کھوے کے اوپر سے رو برو کی تمام اشیاء مجھ کو دکھلائی دیتی ہیں) جا رہا ہوں یہاں تک کہ ایک میدان میں یا احاطہ میں جسکے نقشہ کی طرف توجہ نہیں کی بہر صورت وہاں آسمان دکھلائی دیتا تھا۔ پہنچ گئے حضور وہاں کھڑے ہو گئے۔ تمام ہمراہی جس ہیئت سے جا رہے تھے کھڑے ہو گئے۔ فدوی بھی جس طرح جا رہا تھا اسی طرح کھڑا ہو گیا اس وقت حضور نے فرمایا کہ حضور سرور عالم کا دربار ہے خوب غور سے دیکھو فدوی خوب آنکھیں بھاڑ بھاڑ کر دیکھتا تھا تو حضور سرور عالم اور اصحاب کبار ایک بڑے تخت پر رونق افروز ہیں اور وہاں ایک مجمع کثیر حلقہ باندھے کھڑے ہیں۔ لیکن فدوی کو یہ تمام مجمع اور تخت مبارک اور حضور سرور عالم اور اصحاب کبار دھندلی نظر سے معلوم ہوتے ہیں۔ جیسے مگر چاندنی میں کوئی شے دکھلائی دیا کرتی ہے فدوی نے جناب اقدس سے نہایت گریہ زاری سے عرض کیا کہ مجھ کو حضور سرور عالم کا چہرہ مبارک صاف چھٹی طرح نہیں دکھلائی دیتا جناب اقدس نے فرمایا کہ ذکر کی کثرت کیا کرانشاء اللہ صاف دکھلائی دیوینگے فدوی کی اسی رقت زاری میں آنکھ کھل گئی۔

**حقیق**۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب روحانی کی بشارت ہو کمال اتباع سنت پر موقوف ہے اس کا خاص اہتمام ہونا چاہئے۔

**حال**۔ خواب سویم بتاریخ ۲۲ ذی الحجہ مبارک بروز پیر دوپہر کو قیلولہ کے لئے لیٹ گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک بزرگ متبرک صورت سفید ریش دراز فدوی سے فرماتے ہیں کہ تو کس سے رابطہ رکھتا ہے فدوی نے حضور کا نام مبارک بتلایا۔



ایک کوتاہی یہ ہوتی ہے کہ ایک شخص کو ولایت تو حاصل ہے مگر ولایت جبر یہ نہیں ہے صرف یہ ولایت کہ اسکے استیذان پر منکوحہ کا سکوت اذن سمجھا جاتا ہے یعنی لڑکی بالغہ ہے مگر یہ شخص جبراً اسکا نکاح کر دیتا ہے یعنی وہ تصریحاً انکار اور رد کرتی جاتی ہے مگر اسکی پرواہ نہیں کیجاتی زبردستی اسکو غیر مرد کے حوالہ کر دیا جاتا ہے اور وہ ظلم اور زور کر کے اسکو بیوی بناتا ہے اور عمر بھر حرام کاری ہوتی ہے اور افسوس کہ عام لوگ بنا بر جبل ان ظالموں کا ساتھ دیتے ہیں اور اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں لوگوں کے خیال میں نکاح کے چند الفاظ ایسے موثر ہیں کہ ان کی تاثیر کی کوئی شرط بھی نہیں۔

ایک کوتاہی جو کہ بہت ہی عام ہے خاص ولی جائز سے صادر ہوتی ہے وہ یہ کہ مسئلہ شرعیہ یہ ہے کہ باکرہ لڑکی جب بالغہ ہو تو اس سے استیذان یعنی اذن لینا صحت نکاح کے لئے ضروری ہے اتنا فرق ہے کہ اگر ولی جائز یا اسکا وکیل یا اسکا رسول یعنی جسکو اس نے بھیجا ہو یہ لوگ اس بالغہ سے اذن چاہیں تب تو اسکا سکوت اذن ہے اور اگر کوئی اور شخص اذن چاہے تو جب تک وہ زبان سے اجازت نہ دے محض اسکا سکوت اذن نہ ہوگا البتہ اگر قبل اذن ولی نے نکاح کر دیا اور بعد نکاح اس منکوحہ بالغہ کو خبر پھونچی تو اگر یہ خبر پہونچانے والا ولی کا فرستادہ ہو یا اگر فرستادہ نہیں تو وہ خبر پہونچانے والا اگر ایک ہے تو عادل اور دیندار ہو یا کم از کم دو شخص ہوں اگرچہ ثابت العدالت نہوں مگر مستور الحال ہوں تو اس صورت میں بھی اسکا سکوت اذن ہوگا اور ایک شخص غیر عادل ہو تو اسوقت کا سکوت کافی نہ ہوگا۔ (کنہ فی الدر المختار) ورد المختار ج ۲ ص ۲۸۹ تا ۲۹۰ اور جن صورتوں میں سکوت اذن نہیں اُن صورتوں میں صحت نکاح اسوقت ہوگی جبکہ وہ زبان سے اجازت دے یا اس سے کوئی ایسا فعل صادر ہو جو اسکی رضا پر دلالت کرے مثلاً وہ اپنا مہر یا نفقہ مانگنے لگے یا ہم بستری کے وقت انکار نہ کرے اور جب تک یہ امور نہ پائے جاویں اسوقت تک نکاح موقوف رہے گا اور نکاح موقوف کے احکام میں سے یہ امور ہیں۔

(۱) اگر قبل نفاذ نکاح کے احد الزوجین مر جاوے نکاح باطل ہو جاوے گا اور نہ خمر واجب ہوگا اور نہ ایک کی میراث دوسرے کو پہونچے گی۔



(۲) قبل نفاذ نکاح کے اس عورت سے بوس و کنار یا صحبت کرنا حرام ہے کیونکہ نفاذ خود ان افعال سے معلوم ہو تو یہ افعال نفاذ پر مقدم ہوئے اور ظاہر ہے کہ بدون نکاح کے یہ افعال حرام ہیں اگرچہ پھر ان ہی افعال سے نفاذ ہو جاوے کذا فی رد المحتار عن البحر ج ۳ ص ۲۱۱ سطر ۹ قولہ وکتفیلہا الہیہ تو مسئلہ کی تفصیل ہوئی اب اس کو تاہی کا ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس وقت عموماً عادت ہو کہ قبل نکاح باکرہ منکوحہ سے اذن نہیں لیا جاتا اور بعض اوقات خبر بھی بطریق مذکور اسکو نہیں پہنچتی اور وہ اسی حالت کے رخصت کر دی جاتی ہے تو یہ رخصت ایسی حالت میں ہوتی ہے کہ اس کا نکاح نافذ نہیں ہوتا بلکہ موقوف رہتا ہے پھر جب شوہر کے ساتھ اسکی خلوت ہوتی ہے اور وہ اظہار ناراضی کا نہیں کرتی تب تک نکاح نافذ ہوتا ہے تو ایسی صورت میں یہ بوس و کنار یا ہمبستری سب حرام ہوتا ہے گو اسکے بعد نکاح صحیح ہو جاتا ہے اور پھر یہ سب افعال حلال ہو جاتے ہیں مگر اول بار کا بوس و کنار وغیرہ سب حرام ہوا جنہیں زوجین تو مبتلا ہوئے ہی خود وہ ولی صاحب بھی جو سبب اس ارتکاب محرم کے ہوئے اس ذیل میں شریک ہوئے اور اسکا بہت آسانی سے انتظام ہو سکتا ہے کہ قبل نکاح اذن حاصل کر لیں یا نکاح کر کے فوراً خود جا کر اطلاع کر دیں نیز اگر اتفاق سے زوجین میں کوئی مرگیا تو مہر اور میراث کے احکام میں بوجہ جمل کے اختلاف و اختلاف ہوگا گو ایسا واقعہ کم پیش آتا ہے مگر پیش آتا بھی ہے اور ہمبستری کی حرمت کی خرابی تو سب ہی جگہوں پر پیش آتی ہے اور اگر ایسی صورت میں کہ نکاح نافذ نہ ہو ہمبستری کے وقت بھی ناراضی و نفرت کا اظہار کرے جیسا کہ زفات کے وقت بعض عورتیں ایسا کرتی ہیں تو وہ نکاح نافذ بھی نہیں ہوتا پس تمام عمر حرام ہوتا رہتا ہے ان ہی وجوہ سے بہت ضروری ہے کہ کم از کم نکاح خواں قاضی عالم ہونا چاہئے تاکہ ان امور کا انتظام پورے طور سے کرے ایک کو تاہی مسئلہ ولایت کے متعلق یہ ہوتی ہے کہ عموماً لوگ یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ بارہ برس کی عمر میں لڑکا اور لڑکی بالغ ہو جاتے ہیں پس بعض جگہ ایسا ہوتا ہے کہ لڑکی بارہ برس کی ہو اور واقع میں وہ نابالغ ہے اور ولی قریب موجود ہے مگر باوجود اسکے ولی بعید یا اجنبی غیر ولی اس لڑکی کو بالغ سمجھ کر اسکے منہ سے اجازت لیکر اور اسکو کافی سمجھ کر اسکا نکاح کر دیتا ہے حالانکہ بوجہ نابالغ ہونے کے اسکی اجازت اصلاً معتبر



نہیں سمجھ لینا چاہئے کہ بارہ برس میں بالغ ہونا ضروری نہیں بلکہ اسکا بالغ ہونا حیض کے آنے سے ہے البتہ اگر پندرہ برس پورے ہو کر بھی حیض نہ آوی تو پھر اسکے بلوغ کا حکم کر دیا جاوے گا ایک کو تباہی ولایت کے متعلق ایک اور مسئلہ میں ہوتی ہے وہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر بجز باپ اور دادا کے کوئی دوسرا ولی جائز نابالغ لڑکی کا نکاح کفو سے ہر مثل پر کر دی تو نکاح تو صحیح ہو جاتا ہے لیکن اس لڑکی کو بالغ ہونیکے وقت جبکہ اسکو پہلے سے خبر نکاح کی ہو یا بعد بالغ ہونے کے جب اول بار اس کو نکاح کی خبر ہو اختیار ہے اس نکاح کے فسخ کر دینے کا اور یہ اختیار فسخ دخول کے بعد بھی باقی رہتا ہے لیکن اس میں اتنی تفصیل ہو کہ اگر یہ لڑکی اس وقت تک باکرہ ہے تب تو اس فسخ کی شرط ہے کہ بالغ ہونیکے ساتھ ہی یا خبر ہو پونچنے کے ساتھ ہی زبان سے کہے کہ میں اپنا نکاح فسخ کرتی ہوں اگر فوراً نہ کہا تو یہ اختیار باطل ہو گیا اور اگر یہ شبہ ہے خواہ تو اس نکاح سے پہلے ہی شبہ تھی مثلاً یہ نکاح ثانی تھا یا اس نکاح کے بعد اسکے ساتھ دخول ہوا ہو تو یہ اختیار اس وقت تک باقی رہے گا کہ صراحتاً زبان سے رضا ظاہر کرے یا دلالت رضا پائی جائے مثلاً لمس و قبلہ وغیرہ پر انکار نہ کرے اور ایک شرط اس اختیار فسخ کے مؤثر ہونے میں اور بھی ہے کہ قضا یا قاضی اسکے ساتھ متصل ہو یعنی یہ عورت قاضی یعنی حاکم مسلم کے یہاں دعویٰ فسخ کا کرے اور وہ حاکم تفریق کا حکم کر دی تب نکاح فسخ ہوگا ورنہ نہیں یہ تو مسئلہ کا بیان تھا اب کوتاہی اس میں ہوتی ہے کہ ناتمام مسئلہ سن کر صرف عورت کے اس کہہ دینے کو کہ میں نے نکاح فسخ کر دیا ہر حال میں کافی سمجھتے ہیں خواہ وہ مجلس بلوغ و مجلس وصول خبر کے بعد ہی کہے اور اگرچہ اسکے ساتھ قضا یا قاضی نہ ہو تو یہ سخت غلطی ہے اور اسکے علاوہ اور بھی بہت سے مسائل ہیں جنہیں قضا یا قاضی شرط ہے سو جنکو اسکا علم نہیں ان کو تو یہ دینی ضرر ہوتا ہے کہ وہ بدون قضا یا قاضی کے ان احکام کو نافذ سمجھ لیتے ہیں اور جنکو اسکا علم ہے ان کو ان بلاد میں یہ دینی ضرر ہوتا ہے کہ قاضی مسلم ہونے کے سبب ان کو ان کلفتوں سے نجات پانے کا بخوبی ذریعہ نہیں اسی لئے احقر کی رائے مدت سے یہ ہے اگر عامل اہل اسلام کو نمٹ سے یہ درخواست کریں کہ ہر ضلع میں ایک عالم بانتخاب اہل اسلام ایسے مقدمات کی سماعت و فیصلہ کرنے کیلئے مقرر کر دیئے جاویں اور ان کی انتخاب کے انتظام کے لئے مالگذاری کے ساتھ فی سیکڑہ کچھ مختصر سی رقم مسلمان زمینداران سے وصول کر لی جاوے کیونکہ جمہور اہل اسلام ہی کو اسکا نفع پہونچے گا تو



جن مسائل میں قصداً قاضی شرط ہے اُن میں مسلمانوں کو آسانی ہو جاوے ایک کوتاہی ولایت کے باب میں یہ ہے کہ بعض اوقات ولی اقرب اپنے اختیارات کے زعم پر لڑکی کو بہت دق کرتا ہے کبھی سالہا سال بے نشان ہو جاتا ہے کبھی اس انتظار میں اس کا نکاح نہیں کرتا کہ بہت سارے بچے ہو جس سے سلمان تفاخر کا کیا جاوے تب نکاح کروں کبھی اچھی اچھی جگہوں کے پیغاموں کو رد کر کے ترفع کی طلب میں غلو کرتا ہے اور ان افعال کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لڑکی یوں ہی بیٹھی رہتی ہے بعض بعض جگہ ننگ و ناموس برباد ہو ہو گیا ہے بعض جگہ غایت صبر و ضبط سے لڑکی کو امراض صعبہ لاحق ہو گئے ہیں یہ ولی صاحب سمجھ رہے ہیں کہ میرے سامنے کوئی با اختیار نہیں میں حسب طرح چاہوں گا کروں گا اس کا ظلم عظیم ہونا تو معلوم ہی ہے لیکن اس شخص کے اس خیال کا غلط ہونا بھی معلوم ہونا چاہئے کہ اسی پر دار و مدار ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ ان دونوں مذکورہ صورتوں میں یعنی جبکہ وہ بے نشان ہو جاوے اور بہت دور دراز چلا جانا اور مدتوں تک نہ آنا اور نہ کسی بات کا جواب دینا یہ بھی بے نشان ہونے کے حکم میں ہے اسکو غیبت منقطعہ کہتے ہیں پس جب وہ بغیبت منقطعہ غائب ہو جائے یا باوجود اچھا موقع ملنے کے محض جاہلانہ خیالات کی وجہ سے ٹالتا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس ولی اقرب سے ولی البعد کی طرف ولایت منتقل ہو جاتی ہے اور اس ولی البعد کو اس لڑکی کو نکاح کر دینے کا مثل ولی اقرب کے اختیار حاصل ہوتا ہے پھر وہ ولی اقرب کچھ نہیں کر سکتا اور اگر وہ لڑکی بائع ہو تو پھر خود وہ لڑکی اختیار رکھتی ہے کہ مناسبے قع پر اپنی زبان سے اجازت کو نکاح کے لئے البتہ غیر کفو میں کہے کہ آپ میں ایک قول میں اولیاء کو حق فسخ حاصل ہے بشرط القضا اور ایک قول میں نکاح ہی صحیح نہیں ہوتا اسلئے غیر کفو میں کرنے سے ممانعت کی جاتی ہے یہ مختصر بیان ہے ولایت کے متعلق کوتاہیوں کا۔

## اصلاح معاملہ متعلقہ کفارت

شرع نے کفارت میں چند اوصاف کا اعتبار کیا ہے جن میں ایک نسب بھی ہے اس کے متعلق خاص مہندوستان میں چند کوتاہیاں ہوتی ہیں ایک کوتاہی یہ ہے کہ نسب میں ماں کا بھی اعتبار کرتے ہیں یعنی اگر ماں کسی کی نجیب نہ ہو تو اسکو نجیب نہیں سمجھتے اور اسلئے اسکو اپنا ہمسر نہیں جانتی حالانکہ شریعت کفارت نسب کے باب میں ماں کا کچھ اعتبار نہیں کیا اسی طرح دو کے احکام نسب میں بھی ماں کا اعتبار نہیں کیا



# حکم ترجیح الرابع

ملاحظہ ہو تمہید حصہ دوم

اس کے مضامین میں مثل دیگر حصص معنوں تفصیل ہیں۔

**فصل اول** در تفصیل بعض صور ضروریہ اعتبار قیمت در ادائے زکوٰۃ از خلاف جنس +  
 احقر ابتداءً طلانی زیور کی زکوٰۃ کا جبکہ روپیہ سے ادا کی جاوے یہ طریق بتلایا کرتا تھا (اور عجیب نہیں  
 کہ کسی کے لئے ہوئی فتوے میں بھی یہ مضمون ہو) کہ اس زیور کا وزن کر کے اتنے سونیکے قیمت  
 کا چالیسواں حصہ دیدیا جاوے مگر مجھی مولوی احمد حسن صاحب پنجابی نے مجھ کو ایک روایت  
 دکھلائی جو کہ ذیل میں منقول ہے جس سے معلوم ہوا کہ صرف سونیکے قیمت لگانا کافی نہیں بلکہ  
 اس زیور کی بنوائی یعنی گھرائی کی اجرت بھی لگا کر مجموعہ کو اس زیور کی قیمت قرار دیکر اس کا چالیسواں  
 حصہ زکوٰۃ میں واجب ہوگا یہ تو اصل مسئلہ ہے البتہ اگر کہیں یہ عرف ہو کہ بیع و شراعتی زیور کے  
 وقت بنوائی نہ لگاتے ہوں وہاں اسکو نہ لگاؤینگے صرف سونیکے قیمت جس حیثیت کا اس زیور کا  
 سونا ہو لگاؤینگے ہمارے دیار میں یہ عرف ہے کہ اگر سونا یا صرف سی زیور خریدو تو وہ بنوائی لگاتا ہے  
 اور اگر اسکے ہاتھ بیچو تو نہیں لگاتا پس اس بنا پر مقتضائے قاعدہ یہ ہے کہ ایسے دیار میں مالک زیور  
 کا اگر تاجر زیورات کا ہو تب تو وہ زکوٰۃ میں بنوائی بھی لگاوے اور اگر تاجر نہیں ہو محض استعمال  
 میں لایا ہوا ہے تو وہ نہ لگاوے اگر کہیں عرف اسکے خلاف ہو تو وہاں دیسا ہی حکم ہوگا اور اسکی  
 ایک فرع یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو انشی روپیہ کی زکوٰۃ قیمت دینا ہو اور پیسوں سے دینا چاہے  
 تو دو روپیہ بھر چاندی جتنے پیسوں کی ملتی ہو اور وہ پیسے بوجہ ارزانی چاندی کے دو روپیہ سے  
 کم کے ہوں ان کا ادا کرنا کافی ہوگا بلکہ پورے دو روپیہ کے پیسے دینا ہوں گے کیونکہ سکہ  
 سے قیمت روپیہ کی بڑھ گئی اور وہ روایت یہ ہے ولو كان له ابريق فضة و زنه  
 مائتان و قيمته لصيا غته ثلثمائة ان ادی من العين یودی ربع عشرة و  
 وهو خمسة قيمتها سبع ونصف وان ادی خمسة قيمتها خمسة جاز و لو ادی



من خلاف جنسه تعتبر القيمة بالاجماع كذا في التبيين (عالمگیریہ جلد اول صفحہ ۱۱۵)

## رسالہ تنشيط الطبع ووجوه المثانی کے متعلق ایک طالب علم کی تحریر

تنشيط الطبع اور وجوه المثانی میں مجھے کچھ شبہ ہے وہ یہ کہ تنشيط الطبع ص ۱۷۱ کے مقدمہ اور لین مؤخر کے بیان میں یہ لکھا ہے کہ یائے میں فتح ہو تو لین میں طول ہوگا حالانکہ غیرت النفع ص ۱۷۱ پر وعسی ان نکرہوا شأ کے تحت میں یوں لکھا ہے (یائی علی الفتح فی عسی التوسط والطویل فی شی یأتیا ایضاً علی التقلیل) اور وجوه المثانی ص ۱۶۸ باب الصناعات من کلمة میں یہ لکھا ہے کہ ہمزہ اول مفتوح ہو اور ثانی مکسور ہو تو قالون اور بصری کے لئے ادخال الف ہوگا حالانکہ شاطبی نے ہشام کیلئے بھی خلف کے ساتھ لکھا ہے جیسے کہ و مدرك قبل الفتح والكسرة + بحالذوق قبل الكسر خلف له ولا + فرمایا ہے شرح ابن القاص ص ۱۷۱ فقط

## جواب یہ دیا گیا

کتاب مقدم ہے یا دیا سرسری مطالعہ پر دونوں مقام کی اصلاح مسلم ہے اگر کوئی صاحب ان رسالوں کو پھر چھپائیں وہاں حاشیہ پر تنبہ کر دیں اور مطلب غیرت النفع کا تو ظاہر ہے اور شاطبیہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ہمزہ ثانیہ مفتوحہ یا مکسورہ ہو تو بصری قالون و ہشام جن کے ناموں کی طرف حاء و باء و لام سے اشارہ کیا گیا ہے اسکے اور ہمزہ اولی کے درمیان میں بقدر ایک الف کے مد کرتے ہیں مگر ہشام سے خاص ہمزہ ثانیہ مکسورہ کی صورت میں ترک مد بھی مروی ہے۔ ۲۰ حرب یوم جمعہ ۱۳۳۲ ہجری۔

## فصل سوم متعلق بعض مضامین تفسیر بیان القرآن

جلد دوم صفحہ ۲۱ سطر ۲۲ - قولہ برص (جذام) اس پر ایک سوال آیا تھا جو مع جواب منقول ہے (سوال) فلفظ جذام اما تفسیر لفظ برص فہذا غیر معروف فی کتب اللغة



وانما مرید فای الروایۃ مأخذہ -

(جواب) مقصود تفسیر ہی ہے اور ماخذ اسکا اسوقت خدا جانے ذہن میں کیا ہوگا اس وقت یاد نہیں اور اسوقت جو کتب جمع تھیں وہ اب نہیں ہیں باقی اس وقت یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مولانا شاہ عبد القادر صاحب مولانا شاہ رفیع الدین صاحب نے یہی ترجمہ کیا شاید اس پر اعتماد کیا ہو نیز کریم اللغات میں بھی یہ معنی نکلے ہیں البتہ ظاہر یہ مجاز معلوم ہوتا ہے اطلاقا للسبب علی المسبب لکون بعض اقسام البرص مقدمة للجذام احيانا كما في شرح الاسباب الجلد الثاني ص ۲۲۰ وهو (ای البرص الاسود) من مقدمات الجذام اذا اشتد وكثر - موقعة الحکیم محمد ہاشم - چونکہ ہمیں اعجاز زیادہ ظاہر تھا اسلئے اسکو اختیار کیا ہوگا۔

(ضمیمہ مضمون بالا) کریم اللغات کی عبارت یہ ہے ابرص کوڑھی چلا چنگبر - اس عبارت سے شبہ معنی مذکور کے حقیقی ہونیکا بھی ہوتا ہے جس سے لفظ برص مشترک ہو جاوے گا اور مرجع ابلغ فی الاعجاز ہونا ہوگا لیکن منتخب النفائس میں یہ عبارت نظر پڑی - کوڑھی مجذوم و ابرص جس سے مجذوم و ابرص کا تو متقابل ہونا اور لفظ کوڑھی کا اردو میں مجذوم و ابرص کیلئے عام ہونا معلوم ہوتا ہے اور بعض اہل بلاد پوربے معلوم بھی ہوا کہ کوڑھی کا اطلاق ابرص پر بھی آتا ہے اس سے شاہین دہلویہن کے ترجمہ سے استدلال میں شبہ ہو گیا ممکن ہے انھوں نے کوڑھی بمعنی ابرص لیا ہو نہ بمعنی مجذوم اور اس بنا پر عبارت کریم اللغات میں بھی یہ احتمال ہو گیا کہ شاید مراد ان کی یہ ہو کہ ابرص کا ترجمہ ان سب لفظوں سے ہو سکتا ہے اور ابرص کے وہی معنی مشہور ہوں اور تینوں ترجمے مترادف ہوں اور وجہ ترجیح میں کتب طبیبہ میں اس مضمون کے دیکھنے سے شبہ پڑ گیا کہ اس مرض یعنی برص ابيض کا علاج دشوار ہے خصوص جبکہ مزمن ہو جاوے اور بڑھتا جاوے پس اس کے بعد رجحان قلب زیادہ اسی طرف ہوتا ہے کہ برص کو بمعنی جذام لینا بے دلیل ہو اور اس لئے احقر اس ترجمہ سے رجوع کر کے لفظ برص کو ظاہری معنی پر محمول کرتا ہے طبع ثانی میں تصحیح کر دی جاوے۔

فصل چہارم در تحقیق بعض مسائل مندرجہ اولی و ثانیہ مداد الفتاوی

بعض مسائل کے متعلق خط ذیل آیا ناظرین ان مسائل کو دو سب سے بھی تحقیق فرمالیں۔



خطیہ ہے۔ (۱) تتمہ جلد اصل بجز خنزیر کے سب جانوروں کا دودھ پاک ہے اگرچہ مسئلہ مختلف فیہ است مگر ترجیح صریح بقول ناپاک است۔ ولین المیۃ والفحما عندابی حنیفة رحمہ اللہ وقالہ بخسۃ وهو الاظہر الخ ۱۲ نفع المفتی ازمواہر سبل الرحمن + جزئیات مذہب برنایا کی صریح اندلین الاثنان بخس فی ظاہر الروایۃ ۱۲ نفع بیض مالا یوکل بحمہ اذا انکسر علی لوب انسان فقیل بخس اعتبارا بلحم مالا یوکل لبنہ ۱۲ نفع + توجیم صاحب الدر المختار ماخوذ از تقدم ملتقی غیر صریح است + وقول شامی اندہ لا خلاف فی اللین الخ غیر مسلم است قال فی تحریر المختار عاشیہ شامی قوله واندہ لا خلاف فی اللین الخ نص علی الخلاف فی البحر فی اللین کالانفحة ۱۲ خصوصاً در پاک و ناپاک کی احتیاط در حکم ناپاک است۔

(۲) تتمہ جلد صفحہ ۳۰ عنوان مسند مردار حرام جانور کے تیل میں جلانے سے ناپاک نہیں ہوتا ۱۲ الصواب ہوتا ہے چنانچہ درص ۱ صریح است۔

(۳) تتمہ جلد اصل جند بیدستر پاک نہیں ۱۲ بلکہ پاک است اگرچہ حرام است حیوان البحر طہر وان لم یوکل حتی خنزیر البحر کذا فی القنیۃ ۱۲ نفع ومائ المولد ولو کلب الماء وخنزیرۃ در المختار وحکم مائی المولد کلمہ واحد وان کان یعیش بدون الماء کما فی الشامی جند بیدستر خصیہ حیوان مائی المولد است کہ مثل کلب الماء است مخزن ۱۱ (۴) تتمہ جلد صفحہ ۱ چونکہ اجر و عمل معلوم نہیں لہذا جائز ہے۔ ہر وقت معلوم نشدند جو ازاز کجا آمد بلکہ اجارہ فاسد شد چنانچہ در متون و شرح صریح است الصواب چونکہ اجر و عمل معلوم ہیں لہذا جائز ہے۔

(۵) تتمہ جلد ۲ صفحہ ۱۰ چچا تدرین سے نگرانی پر قادر ہو الخ غرض سوال از ولایت مال است نہ از حضانتہ صبی ولایت مال عم را نمی رسد (الولی فی النکاح لا المال) قوله لا المال فان الولی فیہ الاب ووصیہ والجد ووصیہ والقاضی ونائبہ فقط ۱۲ شامی بدون الاخراج والعم ۱۳ شامی + قال الرنیعی واماماعدا الاصول من العصبۃ کالعم والخراج لا یصح اذ نعم لہ لا نعم لیس لہم ان یتصرفوا



فی مالہ تجارۃ ۱۲ شامی۔

(۶) تتمہ جلد ۲ ص ۱۷۸۔ کراہت تکرار قل در تراویح۔ چونکہ تمام عرب و عجم باین فعل متکلب انداز قیاس مجرب قدس سرہ عمل بریں جزئی مصرح کتب اولی و حسن است مولوی عبدالحی صاحب در جلد ۳ فتاویٰ خود جواب ازین سوال میگویند: جواب تحسن است در شرح منیہ می آرد قرار قل ثلاث مرات عند ختام القرآن لم یستحسنها بعض المشائخ وقال الفقیہ ابوالمکثب لهذا شیء استحسنه اهل القرآن وائمة الامصار فلا یاس به الا ان یکون الختم فی المکتوبۃ ۱۲۔

(۷) تتمہ جلد ۱ ص ۱۹۶۔ حتی کہ ہبہ با عوض میں بھی وہ شرط ضروری ہیں ۱۲ این علی لاطلاق مسلم نیت نعم اذا کان بکلمۃ علی۔ هذا اذا قال وهبتک علی ان تعوضنی کذا اما لو قال وهبتک کذا فهو بیع ابتداء وانتماء ۱۲ در مختار۔

## فصل پنجم در تحقیق افراد صوم عاشوراء

بندہ اب تک یہ فتویٰ دیتا تھا کہ دسویں محرم کا ایک روزہ رکھنا بلا کراہت درست ہے مگر مختار وغیرہ میں اسکے خلاف جزئیہ نکلا لہذا میں اس سے رجوع کر کے اب موافق اس جزئیہ کے فتویٰ دیتا ہوں کہ دسویں تاریخ محرم کو اکیلا روزہ رکھنا مکروہ ہے اسکے ساتھ نویں کا بھی رکھنے سے کراہت دور ہوگی اسی طرح اگر دسویں کے ساتھ گیارہویں کا بھی رکھ لے تب بھی کراہت نہیں مگر اول صورت اولیٰ ہے یعنی نویں دسویں کا وہ جزئیہ ہے۔ والمکروہ تحریمًا کالعیدین وتغزیما کعاشوراء وحادۃ فی رد المختار قوله وعاشوراء وحادۃ ای مفرداً عن التاسع او عن الحادی عشر بل دلانہ تشبہ بالیہود محیط ص ۱۲ ج ۲۔

## فصل ششم در تحقیق دعاء بعد نماز یا خطبہ

(سوال) بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبے کے دعاء مانگنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے



کبھی دعار مانگی ہوتی تو ضرور نقل کیجاتی لہذا بغرض اتباع دعار نہ مانگنا دعار مانگنے سے بہتر ہے۔  
انتہی ہکذا فی ہمیشی گوہر اور الرشید جادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ صفحہ ۳۱ تحت فتاویٰ دارالعلوم  
میں لکھا ہے۔ اور دعار مانگنا بعد نماز عیدین کے مثل تمام نمازوں کے مستحب ہے، عموم الادلۃ  
انتہی۔ ما التوفیق فیما بینہما۔

(اجواب) اول میں نفی نقل جزئی کی ہے ثانی میں اثبات کلی سے ہر فلا تعارض لیکن  
راج میرے خیال میں ثانی معلوم ہوتا ہے وهو المعمول لی وان کنت نقلت الاول  
من علم الفقہ والامرواسع ولعل موافقۃ الجمہور اولیٰ۔

(سوال) گذارش فدوی کی یہ ہے کہ کتاب تعلیم الدین ایک میرے معزز کرم فرمانے بندہ سے  
عارفہ بغرض مطالعہ لی تھی بروقت مطالعہ باب ششم اصلاح اغلاط کے آخری فصل صفحہ ۱۲۶ کی اس  
عبارت (ایک غلطی یہ کہ شیخ کو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بحیثیت جسد عنصری خدا سمجھنا)  
سے یہ شبہ ہوا کہ جو گروہ ظلیت ارواح کے قائل ہیں ارواح کو قدیم مانتے ہیں ان کو اس قید و  
حیثیت سے مدلل سکتی ہے خاص کر ایسی قید کا حضور کی تصنیفات میں ہونا موجب قوت  
استدلال ہو سکتا ہے نیز ان کرم فرمانے یہ بھی فرمایا کہ اس کا جواب میں حضرت ہی کے الفاظ مبارک  
سے سننا چاہتا ہوں لہذا امتثالاً لامرہم اس مستفیدانہ تحریر کی جرات ہوئی امید کہ جواب باصواب سے  
مشرف فرما کر طالبوں کی تشفی فرمائی جاوے عین رہبری وغایت طلبہ پروری متصور و اجر کم علی اللہ  
والمننتہ علینا۔

(سوالات) (۱) قید (بحیثیت جسد عنصری) کا نفع۔

(۲) اس قید سے جو شبہ مذکور ہوا اُس کا دفع۔

(۳) اس قید کے نہونے سے مقام مقصود میں کیا خلل ہوتا ہے۔

(اجواب) السلام علیکم ورحمۃ اللہ شہد صحیح ہے مگر میرے قصد میں یہ قید احترازی نہیں واقعی  
ہے جس زمانہ میں بندہ یہ کتاب لکھتا تھا ایک صوفی نے اپنے سلسلہ والوں کی کچھ غلطیاں لکھ کر  
مجھ کو دی تھیں چنانچہ وہ لوگ ایک ایسی غلطی میں مبتلا تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی صورت  
جسد یہ سے خدا مانتے تھے اس لئے انھوں نے اُس غلطی کی نقل میں یہ قید بھی لکھ دی۔



سلسلے کیلئے پرچہ  
الامداد بابت ثوال  
سہ ملاحظہ ہو

ذرا اُن اشیاء کو پھر نظر فکر سے دیکھو جو کہ قوت حاسہ اور اشیاء محسوسہ کے درمیان میں واسطہ بنائی گئی ہیں کہ اُن کے بدون ہرگز احساس ممکن نہ تھا۔ جنہیں سے روشنی اور ہوا بھی ہیں اگر روشنی نہ ہوتی تو مبصرات (یعنی اجسام والوان) کا احساس نہ ہو سکتا اور اگر ہوا کان تک پہنچنے والی ہوتی تو سموعات (یعنی آوازوں) کا سننا محال ہو جاتا۔ (اور یہ اعضاء بالکل بیکار ہو جاتے اب) ذرا اُس شخص کی حالت میں غور کرو جس کے آنکھ کان نہ ہوں کہ اُس کو کیسی مصیبت پیش آتی ہے جس کی آنکھیں نہ ہوں وہ یہ نہیں جانتا کہ میرا پر کہاں پڑتا ہے اور نہیں جانتا کہ میرے سامنے کیا ہے نہ وہ الوان میں تفریق کر سکتا ہے کہ یہ سیاہ ہے یا سپید نہ کسی دشمن کے یا اور کسی موزی کے حملہ کی اُس کو خبر ہو سکتی ہو اور اکثر پیشیوں اور صنعتوں کے سیکنے کیلئے تو ایسے شخص کے واسطے کوئی بھی طریقہ نہیں اور جس کے کان نہ ہوں وہ تو بات چیت کی لذت سے بالکل محروم ہے اور عمدہ آوازوں اور است کر دینے والے راگوں کے مزے سے بالکل نا آشنا ہے (یہ شبہ نہو کہ الحان مطربہ کا سننا تو شرعاً حرام ہے تو جس کے کان ہوں شرعاً وہ بھی اُن سے محروم ہے بات یہ ہو کہ الحان مطربہ کا سننا اس وقت حرام ہے جبکہ مزامیر یعنی باجے وغیرہ کے ساتھ ہونا اشعار کا مضمون خبیث ہو یا پڑھنے والا مرد و عورت نامحرم ہو اگر ان موانع کو مرتفع کر دیا جائے تو پھر الحان مطربہ کا سننا حرام نہیں عمدہ مضامین والے اشعار بدون مزامیر کے کسی غیر مشتہی مرد یا اپنی مملوک باندی یا اپنی زوجہ سے سنے جائیں یا قرآن شریف عمدہ احباب میں سنا جائے تو حرام نہیں بلکہ قرآن کا عمدہ آواز والے سے سننا تو چونکہ موجب حب کلام الہی ہو اسلئے وہ تو باعث ثواب ہو گا ۱۲ مترجم عفی عنہ) اور جو کوئی بہرے سے بات کرے اُس کو بڑی مصیبت کا سامنا ہوتا ہے جب تک کہ اُس سے بات چیت ختم نہو۔ اور وہ لوگوں کی خبروں اور باتوں اور افسانوں کو بالکل نہیں سن سکتا یہاں تک کہ وہ باوجود (مجلس میں) حاضر ہونے کے غائب ہی ہوتا ہے اور باوجود زندہ ہونے کے مردہ معلوم ہوتا ہے۔

اور جس کے عقل ہی نہو وہ تو چوپاؤں سے بھی بدتر ہے پس دیکھئے یہ اعضاء اور یہ صفات جنہیں کہ انسان کی صلاح اور درستی موقوف ہوتی ہے کس طرح اُس کے تمام مقاصد اور جملہ حوائج کیلئے متمم ہیں کہ اگر ان میں سے ایک چیز بھی مفقود ہو جائے تو اُس کا کام خراب ہو جائے اور مصیبت بڑھ جائے (عام طور پر اکثر انسان و حیوانات میں حق تعالیٰ شانہ نے یہ اعضاء اور قوی پیدا فرمائے ہیں کہ



مقتضائے رحمت ہی ہے) اور جن لوگوں کو ان میں سے کوئی عضو یا کوئی قوت نہیں دی تو وہ بغرض تادیب و نصیحت ہو اور اُس مبتلی کو نیز تمام لوگوں کو اُس نعمت کی قدر بتلانیکے واسطے ہے (کہ اندھے کو دیکھ کر ہی بنیائی کی قدر معلوم ہوتی ہے۔ لنگڑے کو دیکھ کر سلامتی اعضاء کی قدر ہوتی ہے۔ و علیٰ ہذا القیاس) نیز اس واسطے بھی حق تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض اعضاء و قوی سے محروم کر دیتے ہیں تاکہ وہ شخص اُس پر صبر کر کے آخرت میں اجر عظیم پائے تو دیکھو حق تعالیٰ شانہ کی رحمت دونوں حالتوں میں شامل حال رہتی ہے دینے میں بھی ندرت میں بھی ذرا ان اعضاء میں بھر غور کرو جو ایک ایک یا جوڑ جوڑ پیدا کئے گئے ہیں کہ ان میں کس قدر حکمت ہے دیکھو سران اعضاء میں سے ہر جو ایک ایک بنائے گئے ہیں اور ایک ہی سر میں بہت سے قوی حاسہ پیدا کئے گئے ہیں اگر اس پر زیادتی کیجاتی ہے (یعنی سر دو بنا دیا جاتے) تو خواہ مخواہ بلا ضرورت بوجھ ہی بڑھتا اس صورت میں اگر انسان ایک سر سے بات کیا کرتا تو دوسرا بالکل معطل رہتا جسکی کوئی ضرورت نہیں تھی اور اگر دونوں سے ایک ساتھ ایک ہی سی بات کیا کرتا تو ایک فضول اور محض زائد سمجھا جاتا۔ اور اگر ایک سے کچھ کہتا دوسرے اور کچھ کہتا تو سننے والوں کو متکلم کی مراد کا علم نہ ہو سکتا کہ ان دونوں باتوں میں سے اسکی مراد کونسی ہے۔ سننے والا اسی بات کو لے سکتا ہے جو کہ واضح ہو۔ اور ہاتھ جوڑا بنا کر پیدا کئے گئے ہیں اور واقعی انسان کیلئے اہمیت نہیں تھی کہ وہ ایک ہاتھ سے کام کرتا کیونکہ اس صورت میں اس کے ساری کام مختل اور خراب ہو جاتی اس لئے کہ تم اچھی طرح جانتے ہو کہ جس آدمی کا ایک ہاتھ شل ہو جاتا ہے اُنہیں کس قدر نقصان آ جاتا ہے اور اگر اسے کسی کام کی تکلیف دیجائے تو وہ اُسکو مضبوطی کے ساتھ انجام نہیں دے سکتا۔ اور اُس درجہ کو نہیں پہنچ سکتا جسکو دو ہاتھوں والا پہنچ سکتا ہے۔ اور دو پیروں کی حکمت تو ظاہر ہے (اُس کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے ہر مومن عقل والا جانتا ہے کہ ایک پیر ہونے سے سخت مصیبت پیش آتی) ذرا غور کرو کہ حق تعالیٰ نے آواز پیدا ہونیکے لئے کتنے آلات مہیا فرمائے ہیں۔

گلا آواز نکلنے کے واسطے بمنزلہ نلکی کے ہے اور زبان اور لب اور دانت منہ میں الفاظ ڈھالنے کی واسطے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ جبکہ دانت ساری یا اکثر گر پڑے ہوں تو اُنکی باتوں میں کیسا خلل واقع ہو جاتا



## اور زبان حال کہتے ہیں ۵

|                             |                            |
|-----------------------------|----------------------------|
| اندریں رہ می تراش و می خراش | تا دم آخر دے فارغ مباحش    |
| تا دم آخر دے آخر بود        | کہ عنایت با تو صاحب سر بود |

اے میرے اللہ ساری مخلوق کو اپنے دروازہ کی رہبری فرما۔ میری درخواست تو ہر وقت یہی ہے اور اختیار تیرے ہاتھ ہے کہ قبول فرمایا نہ فرما۔ دروازہ سے فقیر کو بھیک ملے یا نہ ملے مگر جو صدا اس نے اپنے لئے تجویز کی ہے وہ لگائے بغیر نہیں رہتا۔ اور چونکہ ادھر تو مخلوق کے ساتھ شفقت کا اقتضایہ ہے کہ ہر کہ و مہ کے کامیاب صاحب فلاح بننے کی ہوس ہو اور ادھر محب کا عین منشا یہی ہوتا ہے کہ اسکے محبوب کی شخص اطاعت کری اسلئے مخلوق کی اخروی بہبودی کے متعلق جو عامیری زبان سے نکلا کرتی ہے امید ہے کہ نفع سے خالی نہوگی اور مجھے تو اس پر ثواب ملے ہی گا باقی اختیار حق تعالیٰ شانہ کے ہاتھ میں ہے کہ وہی متصرف و مالک ہے اسے اختیار ہے کہ اپنی ملک میں جو چاہے تصرف فرمائے کہ جسے چاہے اپنے دروازہ تک بلائے اور جسے چاہے دروازہ سے دھکے دیکر دور رکھے ۵

۶۳

|                                     |   |
|-------------------------------------|---|
| ہر کہ خواہد گویاؤ ہر کہ خواہد گوبرو | دارو گیر و حاجب و دربان دریں درگاہ نیست |
|-------------------------------------|---|

بندگان حق کی اس حالت پر تعجب نہ کرنا کہ جب خدا نے دنیا کو پیدا اسی رنگ پر فرمایا ہے کہ کوئی کافر ہے اور کوئی مسلمان۔ کوئی آستانہ حق تک پہنچے اور کوئی اس سے دور رہے۔ کوئی مطیع و محبت اور کوئی فاسق و نافرمان تو پھر ایسی دعا کیوں مانگی جاتی ہے جسکی قبولیت دشوار ہے؟ بات یہ ہے کہ جب قلب کی بیماریاں زائل ہو جاتی ہیں اور اسکو روحانی صحت کاملہ حاصل ہو جاتی ہے تو وہ مخلوق شرفقت و رحمت کے مضمون سے لبریز ہو جاتا ہے اور اپنے خالق کی بنائی ہوئی چیزوں سے اسکو اتنا تعلق ہوتا ہے کہ ان میں سے کسی ایک چیز کا برباد و ضائع ہونا بھی اسکو گراں گزرا کرتا ہے پس آرزو کے درجہ میں وہ دعا کیا کرتا ہے کہ یا اللہ سارے ہی مخلوق کو جنتی بنا دے اور اپنا آستانہ دکھائے اور باوجود اسکے وہ جانتا ہے کہ ہوگا وہی جو خدا کو منظور ہے جس طرح ہدایت و ارشاد کے درجہ میں ساری ہی مخلوق کو نصیحت کی جاتی ہے اور طمع و توقع بھی رکھی جاتی ہے کہ کاش سبکو ہدایت ہو جائے اسی طرح دعا کا حال ہے کہ وعظ اگر ہدایت و فلاح



آخرت کا سبب ظاہری ہے تو دعا ہدایت و فلاح آخرت کا سبب باطنی۔ اور یہ اقتضائے شفقت ہے جو عقیدہ  
تصرفات خداوندی کے منافی نہیں ہے ۵

حاصل آید یا نہ آید آرزو سے ممکن

یا ہم اور یا نیا ہم جستجو سے ممکن

ایک بزرگ سے منقول ہے حق تعالیٰ اپنے رحمت نازل فرمادی وہ فرماتے ہیں کہ مومن وہ ہے جو نیک  
کام بکثرت کرے کہ گناہوں کی تعداد سے نیکیاں اسکی بڑھی رہیں کیونکہ سارے گناہوں کو تو بجز خدا  
کے کوئی نہیں چھوڑ سکتا۔ پس اگر مومن کیلئے یہ شرط ہو کہ کوئی صغیرہ گناہ بھی اس سے صادر نہ ہونے  
پاسے تو پھر صدیقیت جو اوپر کا درجہ ہے ممتاز نہ رہیگا۔ لہذا صوفیہ کی اصطلاح میں قرب خداوندی کے  
جو درجات قائم کئے گئے ہیں اور ہر ایک کا نام جدار کھا گیا ہے اسکی رو سے مومن وہ ہے جسکی نیکیوں کا  
پلہ بھاری ہو اور گناہ کم ہوں اور صدیق وہ ہے جو اول صغیرہ اور کبیرہ ہر قسم کے گناہ کو چھوڑے اور پھر  
اپنے تقویٰ کو دقیق بنا دے کہ ان چیزوں کو بھی ترک کرے جو دقیق النظر اور باریک بین بندگان حق  
حرام سمجھتے ہیں اور عام نظروں میں کھلے ہوئے محرمات میں داخل نہیں معلوم ہوتیں اور وہ یہ ہے کہ  
خواہشات و لذات کو ترک کرے کہ اگر کسی حلال چیز پر نفس راغب ہو تو اس سے بھی علیحدگی اختیار  
کرے اور یوں سمجھے کہ ان النفس لا مارة بالشوء۔ نفس کا کام تو بری ہی بات کی طرف  
جھکنا ہے پس جس کھانے یا پینے کی چیز کی خواہش کر رہا ہے اگرچہ وہ شرعاً حلال معلوم ہوتی ہے  
مگر چونکہ نفس اس طرف جھکا ہے اسلئے ضرور ہے کہ ہمیں کوئی اندرونی ظلمت ایسی ہوگی جو نورانیت  
قلب کو کمزور کرے گی۔ کیونکہ بمقتضای الجنس میل الی الجنس اگر اس شے میں برائی نہ ہوتی تو نفس کا  
میلان اس طرف کبھی نہوتا۔ یہ دقیق تقویٰ ہے جسکو صدیق اختیار کرتا ہے اور اس کے بعد ترقی  
کرتا اور وہ مباح چیزیں بھی چھوڑ دیتا ہے جو ہمیں اور عام مسلمانوں میں مشترک ہیں کہ جس طرح طہارت  
نے ان چیزوں کو عام مسلمانوں کیلئے مباح بنایا ہے اسی طرح انکا استعمال اسکے لئے بھی مباح بنایا  
مگر چونکہ انکا اختیار کرنا گویا عام مسلمانوں میں شریک ہونا ہے کہ ما بہ الامتیاز کچھ بھی نہیں حالانکہ صدیق  
کا درجہ بالا اور عام مسلمانوں سے مافوق ہے لہذا وہ مباح سے بھی تقویٰ اختیار کرتا ہے اور  
سمجھتا ہے کہ جب تک کسی شے کے استعمال کرنے سے اجر و ثواب نہ ملے اور قرب حق میں ترقی نہ ہو  
اسوقت تک اس کا استعمال بے نفع ہے اور مباح کے استعمال کی یہی حقیقت ہے کہ اس کے



استعمال میں کچھ مضرت نہیں مگر ظاہر ہے کہ منفعت بھی تو نہیں اور صدیق کے نزدیک منفعت کا  
 نہونا بھی ایک قسم کی مضرت میں داخل ہے کہ وقت ضائع ہوا اور بے نفع شے استعمال میں آئی  
 پس مباح عام کو چھوڑ کر حلال خالص طلب کرتا ہے جو بلا سبب فتوحات کے درجہ میں بلا اثرات نفس  
 محض حق تعالیٰ کی طرف سے پہونچے کہ چونکہ وہ آقا کی طرف سے اس طرح عطا ہوئی ہے کہ نہ اس میں  
 نفس کی خواہش و لذت کو دخل ہے اور نہ اباحت عامہ کی حد پر رکا ہوا ہے لہذا اسکا استعمال  
 کرنا سرکاری تحفہ قبول کرنے کی صورت لیکر سرکاری رضا مندی کا سبب بننا اور طاعت حق میں  
 داخل ہو جاتا ہے۔ غرض صدیق ہمیشہ اپنی رات اور دن کے بڑے حصہ میں اپنے پروردگار عز اسمہ کی  
 عبادت ہی کے اندر مشغول رہتا ہے کہ کھانا اور پینا اور سونا اور چلنا پھرنا اور اٹھنا بیٹھنا حتیٰ کہ اسکا بول  
 و براز و حاجات بشریہ کا پورا کرنا بھی خدا کے ساتھ ہر وقت دل کے لگاؤ اور تعمیل امر شریعت کے دھیان  
 اور توجہ کی وجہ سے عبادت اور طاعت ہی بنتا ہے۔

صاحبو۔ ہر شخص کے ساتھ حق تعالیٰ کا معاملہ جدا ہے جیسا کوئی اسکے ساتھ معاملہ کرتا ہے ویسا ہی  
 اسکے ساتھ برتاؤ کیا جاتا ہے۔ حدیث قدسی ہے انا عند ظن عبدی بی کہ میرے بندہ کا جیسا  
 میرے ساتھ گمان ہوگا میں ویسا اسکے ساتھ برتاؤ کروں گا۔ پس عام مخلوق چونکہ اسکی عادی و خوگر ہے  
 کہ افکار معاش میں اپنے آپکو مبتلا کرے اور روزی حاصل کرنے کیلئے طرح طرح کے اسباب مثلاً  
 ملازمت و تجارت و حرفت وغیرہ اختیار کرے اور کوتاہ نظری کی وجہ سے اسباب پر اعتدال  
 و ثوق و اعتماد ہے کہ یہ مضمون گویا دلوں میں بیٹھ گیا ہے کہ اگر سبب اختیار نہ کرینگے تو سبب حاصل  
 ہی نہوسکے گا اور دن بھر محنت کر کے نہ کمائیں گے تو رات کو نوالہ بھی نصیب نہوسکے گا لہذا ان کے  
 ساتھ حق تعالیٰ کی عادت بھی اسی طرح قائم ہوئی کہ جب سبب اختیار کرتے ہیں تو سبب حاصل ہوتا ہے  
 اور جب کاہل بنکر سبب معیشت چھوڑتے ہیں تو پیسہ بھی نہیں ملتا۔ مگر اللہ کا محبوب اللہ کا محبوب  
 اللہ کا طالب اور اللہ کا ولی مخلوق میں داخل ہونے کے باوجود اپنے بنی نوع کی عادت و خلاف  
 کرتا اور اسباب کو بالائے طاق رکھ کر اس سچے گمان پر اعتماد کرتا ہے کہ روزی پہونچائے گا ورنہ  
 خدا نے لے لیا اور اسکے پیدا کرنے سے ہزار ہا سال قبل لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے کہ فلاں وقت اپنی  
 روزی اس مقدار میں پہونچے گی اور ظاہر ہے کہ خدا کی بکھرت کے خلاف ہونا محال ہے لہذا فکر معاش



میں وقت ضائع کرنا فضول ہے۔ مخلوق اپنے خالق کی عبادت کیلئے پیدا ہوئی ہے لہذا اسکو اپنا کام کرنا چاہئے جس قدرت والے خدا نے اسپر عبادت لازم کی ہے وہ عبادت کے لوازم اور حیات کے باقی رکھنے والے اسباب خورد و نوش خود مہیا فرمائے اور اسکی محنت و کسب کے بغیر اسکی روزی اسکو پہونچائیگا۔ تعجب ہے کہ انسان جب اپنی سواری کیلئے گھوڑا خریدتا ہے تو اسکے گھاس دانہ کا خود فکر کرتا ہے۔ گھوڑے کو اس فکر میں نہیں ڈالتا کہ مالک کو سوار کرنے کی اپنی اصلی خدمت چھوڑ کر اپنے گھاس دانہ کی خود فکر کرے یا چرنے کیلئے جنگل جائے پھر بھلا حق تعالیٰ کی طرف یہ گمان کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ سرتاپا ہم اسکے کام میں اپنے آپ کو ہر وقت مشغول کریں تو بھوکے مر جائیں گے اور ہمارے آب و دانہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکیگا۔ پس چونکہ اللہ والا عام مخلوق کی عادتوں کا خارق بنتا ہے لہذا حق تعالیٰ کی طرف سے بھی اس کیلئے عادت کا خرق ہوتا ہے کہ اسنے کسب معاش و فکر معیشت کے متعلق مخلوق کی عادتیں چھوڑیں تو حق تعالیٰ اسباب کے بغیر مسبب مرتب نہ کرینگی اپنی عادت کو اسکے لئے چھوڑ دیا کہ اسکے گمان کے موافق اسکے ساتھ برتاؤ فرماتا اور بلا سبب اختیار کئے اسکو ایسی جگہ سے روزی پہونچاتا ہے جہاں اس کا گمان بھی نہیں جاتا۔ پھر یہی نہیں کہ گھاس دانہ سامنے ڈال دیا اور الگ ہو گئے نہیں بلکہ خزانہ غیب سے اسکو دیا جاتا اور پھر کھانیکا حکم بھی کیا جاتا ہے تاکہ اسکی خورد و نوش لذت نفس اور بقا حیات کیلئے نہ رہے بلکہ ارشاد حق کی تعمیل بنجائے اور یہی دلیل و علامت ہے اسکی کہ انھوں نے کسب معاش اسلئے نہیں چھوڑا تھا کہ محنت سے کمانا چھوڑیں گے تو بلا محنت ملیگا کیونکہ اس نیت سے کسب کا چھوڑنا تو عین دنیا طلبی اور گویا دنیا کمانیکے اسباب میں سے ایک سبب بلکہ بڑے سبب کا اختیار کرنا اور خالق کا امتحان لینا ہوا جو سرتاسر معصیت حرام ہے ہاں لذات دنیا سے زاہد و روگرداں بنکر چھوڑا تھا کہ یہ دنی چیزیں اس قابل ہی نہیں ہیں کہ ان کے حاصل کرنے میں عمر عزیز کا وہ بیش قیمت ضائع کیا جائے جو سرکاری خدمت میں مشغول رکھنے کیلئے محض فضل کی بدولت بلا استحقاق عطا ہوا ہے لہذا ضرور ہوا کہ عطا کئے جانے پر بھی اسکی طرف نگاہ نہ اٹھا دیں اور جب تک ان کے کھانے استعمال کرنیکا سرکاری حکم نہوا سو وقت تک نوالہ نہ توڑیں تاکہ یہ کھانے کا وقت بھی سرکاری خدمت و طاعت میں مشغولیت کے اندر درج ہوا ورنہ منتهای مقصود حاصل ہو کہ عمر کا ایک لحظہ اور ایک سکنڈ



بھی غیر اللہ کے ساتھ مشغولیت میں صرف نہونا چاہئے کسی نے خوب کہا ہے ۵

ایک چشم زدن غافل ازاں شاہ نباشی | شاید کہ نگاہے کند آگاہ نباشی

ظاہر ہے کہ ایسی حالت ہو جانے پر اس شخص کیلئے تمام چیزیں خالص اور صاف بن جائیں گی کہ نہ ان میں کدورت ہوگی نہ ظلمت جس طرح حصول سے قبل نہ محنت جسمانی اٹھانی پڑے نہ فکر روحانی اسی طرح استعمال کے بعد نہ کسل و غفلت پیدا ہوگی نہ ظلمت و گرائی۔ اور نہونا بھی یہی چاہئے کہ یہ شاہی مہمان سب سے اچھی غذائیں کھائے اور بے غل و غش بلا کسب فکر راحت و آرام کے ساتھ کھائے اسلئے کہ شاہی مہمان بننا سہل نہیں ہے آخر جنگل و بیاباں قطع کرنے کی مصیبتیں بھی تو اسی نے اٹھانی تھیں۔ گھر بار بھی تو سرکاری آستانہ کے شوق میں اسی نے ترک کیا تھا۔ بی بی بچوں اور عزیز واقارب کو شاہی نظارہ کے طلب میں خیر باد اسی نے کہا تھا۔ حسب وطن آسائش وطن کے علاوہ دنیا بھر کی ضرورتوں دنیا بھر کی راحتوں اور دنیا بھر کے شوق اور خواہشوں کو صرف ایک محبوب کا عاشق و محب طالب بن کر اسی نے سلام کیا اور سب سے منہ پھیر کر محبت کا دیوانہ اور کوچہ یلی کا مجنوں بن کر بدنامی و نیکنامی کے قصوں کو بالائے طاق رکھ کر شراب عشق کا جام پیکر اور ستانہ قدم اٹھا کر یہ کہتا ہوا چل دیا تھا کہ ۵

خاک بر سر کن غم ایام را

ساقیا بر خیز دور وہ جام را

مانی خواہم نیم ننگ و نام را

گرچہ بدنامی است نزد عاقلان

اور جب کسی نے مزاحمت کی یارو کا یا سمجھایا یا راستہ کے خطرناک واقعات ڈرایا اور شاہی دربار کی باریابی کا دشوار و متعذر و ناقابل حصول ہونیکا مایوسانہ سماں دکھایا تو بزبان حال جواب دیا کہ ۵

در سنگلاخ باد یہ پیہا بریدہ اند

غافل مرو کہ مرکب مردان مرد را

ناگہ بیک خروش بمنزل رسید اند

نومید ہم مباحث کہ رندان بادہ نوش

آہ۔ ان بندگان خدا کی فتوحات دیکھ کر اسپر تو لوگوں کو رشک ہوا کہ کیسی بے فکری سے روزی مل رہی ہے مگر ان مصیبتوں پر غور نہ کیا کہ جو گزرے ہوئے زمانہ میں ان کو برداشت کرنی پڑی کہ مدتوں اسکو کچھ بھی نہیں ملا اور اسکی خواہشات کو نہیں بلکہ ضروریات و حاجات بشریہ کو اس کے



سینہ میں توڑ کر شیشہ کی طرح چور کیا گیا کہ یہ فاقہ سے پڑا ہوا کروٹیں بدلتا تھا اور پروا بھی نہ کی جاتی تھی اسکے ننھے ننھے بچے بھوک سے تڑپتے اور زمین پر اڑیاں رگڑتے تھے مگر توجہ بھی نہ کی جاتی تھی۔ فطری محبت اولاد کے سبب اسکا دل کڑھتا اور اسکو ضرورت تھی کہ اگر اس کا پیٹ نہ بھرے تو اس کے بلکنے والے معصوم بچوں کو تو ایک آدھ لوالہ مل جائے مگر جب دیکھتا تھا کہ آقا کی بھی مرضی ہے تو زبان سے ات بھی نہیں نکالتا تھا اور اس ضرورت پر بھی اپنے کام یعنی سرکاری خدمت کی مشغولیت کو چھوڑ کر کسب معاش کیلئے قدم نہ اٹھاتا تھا۔ روحانی تکالیف و مصائب اور بی بی بچوں کی عسرت و فاقہ کشتی کو بنگاہ رضا دیکھ کر ضبط کرتا اور اپنی اغراض کی شکستگی پر مہرب کر کے آستانہ خالق پر جا بیٹھا رہا جس حال میں اور جس قسم کی بھی درخواست کرتا تھا وہ رد کر دیا جاتی تھی۔ دعائیں مانگتا تھا اور قبول نہوتی تھیں۔ بھیک مانگتا تھا اور دی نہ جاتی تھی۔ بیمار ہوتا تو حالانکہ آقا ہی سے شکایت کرتا تھا مگر بجائے اسکے کہ جس تکلیف کی شکایت کر رہا تھا اسکو رفع کیا جاتا اور وہ تکلیف بڑھادی جاتی تھی فرحت کا طالب ہوتا تھا مگر پاتا نہ تھا۔ رنج و غم سے بچنا چاہتا اور اپنے آپ کو چھپائے پھرتا تھا مگر کوئی سبیل نظر نہیں آتی اور جس سڑتا تھا وہی سامنے آیا کرتا تھا کہ کسی نے اپنا ہج کہا کسی نے قل اعوذ یا پکارا کسی نے مسجد کا مینڈ ہانام رکھا کسی نے مفت خور قرار دیا کسی نے بی بی بچوں کا چور تجویز کیا اور ہر چند اس کا جی چاہا کہ طعن اور دغا خراش کلمے نہ سنوں مگر سننے مقدر تھے اور دل کو اس کی چوٹیں کھلا کھلا کر پارس بنانا منظور تھا اسلئے سننے بغیر چارہ نہوا اور برچھپیاں کھا کھا کر شہادت پر شہادت حاصل کی۔ کوئی کیا جانے کہ ان مسکینوں بیچاؤں پر کیا کیا مصیبتیں گزری ہیں اور کن کن آفتوں کے بھیلنے کے بعد قبلہ مخلوقات اور شاہی مہمان بننے کی نوبت آئی ہے۔ صرف یہی نہیں کہ دنیا کی ضروریات و تکالیف میں مبتلا رکھ کر صبر و رضا اور استقلال و استقامت کے امتحان پر اکتفا کر لیا گیا ہو نہیں نہیں بلکہ روحانی لذتوں اور عبادات و طاعات کے ثمرات دینیہ کے متعلق بھی جانچ ہوئی کہ قلبی لذت مقصود ہے یا ذات حق اور حُسن کے باغات و نہریں مطلوب ہیں یا رضا خالق لہذا ملوثوں یہ حالت رہی کہ باوجودیکہ تمام اعمال توحید و اخلاص کے ساتھ کرتا تھا کہ نہ ذرہ برابر دکھاو کا خیال تھا نہ کسی کی تعریف کرنے اور بزرگ سمجھنے کا مگر نہ واردات و حالات پیدا ہوتے تھے نہ آثار ذکر و مواجید نظر آتے تھے۔



سلسلے کیلئے پڑھ

الامداد بابت ماہ

ذی الحجہ سلسلہ ۳۵

ملاحظہ ہو۔

ہاں مساوات حقیقی کے نفی کرنے کیلئے آگے فرمادیا وللرجال علیہن درجۃ یعنی مردوں کو اُن پر کچھ فضیلت ضرور ہے مطلب ہو کہ عورتوں کے حقوق برابر نہ سہی مگر قریب قریب اتنے ہی ہیں جتنے مردوں کے ہیں جبکہ امرخانہ داری کے رکن دو ہیں تو دونوں کو برابر ہونا چاہئے لیکن انتظاماً ایک کو کسی درجہ میں اعلیٰ کر دیا گیا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عورت جانوروں کی طرح بالکل مرد کی مملوک ہو جاوے بلکہ جانور کے بھی حقوق ہوتے ہیں آج کل بعض مردوں کا برتاؤ اس قسم کا ہے کہ عورتیں اُن کے نزدیک ذہیلے اور پتھر کی برابر ہیں۔

حکایت۔ ایک شخص نے نئی شادی کی تھی اور اُسکے ماں بہن وغیرہ کوئی نہ تھی اس وجہ سے دہن گھر میں اکیلی رہتی تھی جب وہ باہر جاتا تو اندر سے کواڑ بند کر جاتا اور جب آتا آواز دیکر کھلتا ایک روز آواز دی لیکن کواڑ کھلنے میں ذرا دیر لگی تو وہ دیوار پر سے کود کر مکان کے اندر گیا اور نہ کچھ پوچھنا نہ کچھ اور لاٹھی لپکر بیساختہ مارنا شروع کیا ہر چند بیچاری چچی چلائی مگر ایک نہ سنی جب خوب غصہ بچھا لیا اور وہ زخمی ہو گئی تب پوچھا اسکی وجہ بتا کہ تو کیوں سو رہی تھی جو ہلکو کئی دفعہ پکارنا پڑا اُس نے کہا میں سوئی نہ تھی بلکہ بیت الخلا میں تھی تب یہ شرمندہ ہوئے۔ صاحبو کیا حکومت یہی ہے۔ اس حکومت کا انجام یہ ہے کہ اسوقت تو وہ نئی بیاہی ہونے کی وجہ سے یا تنہا ہونے کی وجہ سے دبی ہوئی ہے مگر کوئی موقعہ ایسا بھی ہوگا کہ اُسکی بے بسی جاتی رہے گی بلکہ عجب نہیں کہ مرد اُسکے قابو میں پڑ جاوے مثلاً بیمار ہو جاوے تو اسوقت اُس سے کیا بھلائی کی امید ہو سکتی ہے ایسے واقعات ہوتے ہیں کہ ایسے موقعوں پر دل زدہ عورتوں نے زہر دیدیا ہے۔ ایسی حکومت سے خانہ آبادی نہیں ہوتی بلکہ خانہ جنگیاں ہو کر بربادی ہوتی ہے۔ اگر ذرا گہری نظر سے دیکھا جائے تو پڑا بننا چھوٹے بننے سے زیادہ مشکل ہے کسی نے سچ کہا ہے خراباش بزرگ مباحث۔ بڑا بننے کی تعریف یہ ہے کہ حکومت بھی قائم رکھے اور دل آزاری بھی نہ کرے یعنی چھوٹے کے دل میں عزت و محبت سے جگہ کرے نہ کہ ظلم اور خوف سے یوں بھیڑیے کا عرب تمام آدمیوں کے دلوں میں ہوتا ہے جس مجمع میں گھس آوے سارا مجمع کھڑا ہو جائے لیکن یہ ایسا عرب ہے کہ ہر شخص اس فکر میں رہتا ہے کہ موقعہ پڑے تو اُس کو مار ڈالے اگر یہ تعلق روحین میں ہو تو انسانی تعلق نہیں ہے ورنہ دلوں کا سا تعلق ہے۔



شرعیات کا انتظام دیکھئے کہ مرد کو حاکم قرار دینے کے ساتھ ہی ساتھ حکومت کی تحدید کو بھی بیان فرمادیا تاکہ مطلق العنانی نہ پیدا ہو اور مذکور الصدر جیسے جو روظلم کی نوبت نہ آئے اور آیت الرجال قلمون کے متصل ہی آیت والتی تخافون نشوزهن فاعطوهن اجر وھرن فی المضاجع واضر لھن فان اطعنکم فلا تبغوا علیھن سبیل ان اللہ کان علیا کبیرا یعنی جب عورتوں سے نافرمانی کا اندیشہ ہو تو قوت قہریہ سے کام لو مگر نہ اس طرح کہ بقیالو ہو جاؤ بلکہ اتنا ہوش رکھو کہ نوعیت جرم کو پہچانو اور اسکی موافق پاداش کرو اول نصیحت کرو اگر اسپر نہ مانے تو بستر اپنا علیحدہ کرو اسکی شرح حدیث میں آئی ہے کہ گھر کے اندر علیحدہ ہو جاؤ اور گھر چھوڑ کر نہ بھاگ جاؤ۔ اگر اس سے کام نہ چلے تو مارو اسکی بھی شرح حدیث میں اس طرح آئی ہے ضربا غیر مدبج یعنی ضرب شدید نہو اور نہ پک نہ مارو جب عورت اپنی حرکات سے باز آجاؤ تو اس سے کچھ بھی تعرض نہ کرو اور اس مضمون کو جملہ تعلیلیہ ان اللہ کان علیا کبیرا سے موکہ فرمایا جسکا مطلب یہ ہے کہ یاد رکھو جیسے تم عورت پر حاکم ہو تمھارے اوپر بھی کوئی حاکم اور ہے جو تم سے ہر وقت جرم دیکھتا اور درگزر کرتا ہے۔ دوسری جگہ آیت میں اس سے بھی زیادہ مردوں کی قوت قہریہ کو دبایا گیا ہے فرماتے ہیں وعاشروھن بالمعروف فان کرھتموھن فعسی ان تکرھوا شیئا ویجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا یعنی عورتوں کے ساتھ اچھا برتاؤ رکھو اگر وہ تمھیں بری بھی معلوم ہوں تو ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو برا سمجھو اور اللہ تعالیٰ نے اُن میں بہت بھلائی رکھی ہو۔ اسی کے بموجب صلحانے کبھی عورت کی صورت شکل تمیز و سلیقہ پر نظر نہیں کی جس سے پالاڑ گیا اُسی سے نباہ دیا اور اب بھی بندگان خدا ایسے ہی موجود ہیں۔ ایک غریب آدمی کی لڑکی فطرتاً کم سوچہ تھی اُسکو برادری میں کوئی قبول نہ کرتا تھا اُسکا چچا اپنے لڑکے سے عقد کرنا چاہتا تھا لیکن ڈرتا تھا کہ لڑکے کو پسند نہوئی تو ہمیشہ کی خرابی ہے لڑکے پر اُسکا اظہار کرایا لڑکا ماشاء اللہ ایسا سعید تھا اُس نے کہا بے شک مجھے وہ پسند نہیں تھی مگر اب پسند ہے کیونکہ آپکا ایما ہے کہا گیا گھر کا کام کیسے چلے گا کہا میں ذمہ دار ہوں جو کام اُس سے ہوگا میں کروں گا اور آپ کو پورا اطمینان دلاتا ہوں کہ کبھی نہ اُسکو دق کروں گا نہ آپ کے خلاف طبع کوئی بات ہونے دوں گا چنانچہ عقد ہو گیا اور اُس نے ایک مدت تک اپنا قول و قرار پورا کر کے دکھا دیا قدرت خدا کہ اُسکے بچے ہوا اور اُنکھیں درست ہو گئیں۔ یہ اُسی وعدہ کا ظہور ہے عسی ان تکرھوا شیئا و



یجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا۔ شرعی تعلیمات میں غور کرنے سے بخوبی واضح ہو سکتا ہے کہ شریعت نے مرد کو عورت پر مختار مطلق نہیں کیا حاکم قرار دیا ہے مالک نہیں قرار دیا یہ جہالت ہے کہ بعض مرد اپنے آپ کو عورت کا مالک بلکہ اس سے کچھ زیادہ متصرف سمجھتے ہیں شریعت نے جس صورت میں مرد کو دوسرے آدمی کا مالک بھی بنایا ہے اُس صورت میں بھی اس قسم کی زیادتیوں کی اجازت نہیں دی جیسی کہ آج کل کے مرد منکوحہ عورتوں پر کرتے ہیں یعنی زرخرید لونڈیوں کو بھی مارنے اور تکلیف دینے کی سخت ممانعت فرمائی ہے قرآن پاک میں آیت مذکورہ یعنی وَالَّذِي تَخَاوَفُ نَشْوَرِ الْآيَةِ کے بعد ہی یہ آیت ہو **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجَنْبِ وَالصَّالِحِ بِالْحُسْنِ** وَاِذَا نَكَحْتُمُ امْرَأَتَكُمْ فَانِ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مُحْتَالًا فَخَوَّاهُ الرَّحْمَةُ اور عباد کرداش کی اور شرک نہ کرو اور والدین کے ساتھ نہایت اچھا برتاؤ کرو اور قرابت دار کے ساتھ اور یتیموں کے ساتھ اور مسکینوں کے اور اُس پڑوسی کے ساتھ جو قرابت بھی رکھتا ہو اور اُس پڑوسی کے ساتھ جو بالکل اجنبی ہو اور اُس شخص کے ساتھ جس سے ذرا دیر کا ساتھ ہو جاوی اور مسافر کے ساتھ اور غلاموں کے ساتھ کیونکہ حق تعالیٰ نہیں پسند کرتا ہے اُس شخص کو جو مغرور اور اترانے والا ہے جبکہ زرخرید غلام اور لونڈیوں کے ساتھ اور پڑوسی اور ہمراہی کے ساتھ احسان اور نیک برتاؤ کا حکم ہے اور اُس کے خلاف پروعید ہے کہ حق تعالیٰ کو احسان نہ کرنے والا پسند نہیں اور ایسا شخص متکبر ہے بلکہ آگے یہ لفظ بھی ہے کہ ایسا شخص بخیل بھی ہے اور ریاکار بھی ہے اور ہمنے کفار کیلئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے تو اُس سے عورت کے ساتھ ہمدردی اور سلوک کا حکم بطریق اولیٰ نکل آیا کیونکہ پڑوسی اور ہمراہی سے اور لونڈی غلام سے بہر حال اُس کا حق زیادہ ہے غایت وضوح کی وجہ سے حق تعالیٰ نے عورت کو یہاں ذکر بھی نہیں فرمایا نیز اوپر سے معاملہ بالاہل ہی کا تذکرہ چلا آ رہا ہے التزام نہایت تاکید حسن معاشرت بالاہل کی نکل آئی پھر مردوں کا منکوحہ عورتوں کے ساتھ وہ برتاؤ کرتا جو اوپر بطور نمونہ بیان کیا گیا کس درجہ شریعت کے خلاف ہے اور کس درجہ جہالت ہو کہ صرف اس حکم شرعی کو مطمح نظر کر لیا جاوی کہ مرد کو عورت پر شرف دیا ہے اور اسکو اس طرح غلطی کے ساتھ استعمال کیا جاوی کہ شرع و عقلی زرخرید غلام اور لونڈیوں کے ساتھ بھی اُس



استعمال کو جائز نہ رکھے۔ یہ برتاؤ ہی ہے جو آج کل بعض سطحی نظروالوں کو نعوذ باللہ شریعت مطہرہ پر وقعت کے ساتھ نظر ڈالنے سے مانع ہوتا ہے اور بعض بے تمیز کہہ اٹھتے ہیں کہ اسلام نے عورت کو کچھ نہیں سمجھا۔ اور یہ برتاؤ اور شرعی حفظ مراتب کا نہ رہنا ہی ہے جو اصل ہے خانہ جنگی اور گھر کی بربادی کی زن و مرد اس شرعی تعلیم سے واقف اور اسکے پابند ہوں خواہ غریب ہوں یا امیر عرفی تعلیم یافتہ ہوں یا انہوں کبھی ان کی مخالفت نہیں پیش آسکتی۔ مردوں کو چاہئے کہ جیسے مسائل روزہ نماز کے پوچھتے ہیں ویسے ہی حقوق زوجین کو بھی علما سے سیکھیں اور اسکو معمولی بات نہ سمجھیں یہ حق العبد ہے جو بلا صاحب حق کے معاف کئے معاف نہوگا۔ ایک دوسری غلطی مردوں کی یہ ہے کہ جیسے آج کل انھوں نے شریعت سے اپنا حاکم ہونا اور عورت کا محکوم ہونا سیکھ لیا ہے ایسے ہی یہ بھی سیکھا ہے کہ چار تک نکاح جائز ہیں جسکا ثبوت اس آیت میں ہے فَاَنْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَثَلٰثَ وَرُبَاعَ۔ ترجمہ پس نکاح کرو جتنی عورتیں تم کو پسند ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار تعدد ازواج کا مسئلہ اس آیت سے صاف ثابت ہے اور شریعت اسلامی کا مجمع علیہ و مسلم مسئلہ ہے مگر ہمیں وہی خبط کیا گیا ہے کہ صرف اپنے مطلب کا جزو لے لیا اور اپنے خلاف تھا اسکو نظر انداز کر دیا گیا جس سے اس مسئلہ کی ایسی گت بن گئی کہ ہر سے دیگر اقوام کے اشخاص جاہل مسلمانوں کو ہمیں گڑ بڑا لیتے ہیں اور جب ان کو جواب نہیں آتا تو دل میں گو نہ تردد ضرور پیدا ہو جاتا ہے کہ اسلام میں اگر یہ مسئلہ نہوتا (نعوذ باللہ) تو کیا حرج تھا اور جب اس مضمون میں غور کرتے ہیں جو اس وقت ہمارا موضوع بحث ہے یعنی خانہ جنگی تب تو اور اس خیال کی تائید پاتے ہیں خصوصاً جبکہ ایسے گھروں کی حالت بھی بچشم خود دیکھ لیتے ہیں جنہیں کئی کئی بیبیایاں ہیں کہ انہیں ہر وقت سوائے تو تو میں میں اور لڑائی و لگنے کے کچھ مشغلہ ہی نہیں ہوتا تب تو شرح صدر اور علم الیقین کے مرتبہ میں اس خیال باطل کی تصدیق ہو جاتی ہے حتیٰ کہ بعض مدعیان عقل اور فارمروں نے ان باتوں کو دیکھ کر ضرورت سمجھی کہ اس مسئلہ کو قرآن پاک ہی میں سے اڑا دیا جاوے تاکہ شریعت مطہرہ سے یہ دھبہ مٹ جاوے اور اگرچہ یہ فعل انکاح دوستی بے خردیوں دشمنی است کا مصداق یا فرمن المطردہ و فر تحت المیزاب کا مصداق رہا اور اصلیت اسکی تقلید بیجا کے سوا کچھ بھی نہ تھی مگر اپنا دل اور اپنے حواریں اور ہم خیالوں کا دل تو خوش کر ہی لیا لیکن



کیا ایسی تحریفوں سے قرآن پاک پر کوئی اثر پڑ سکتا ہے حاشا وکلا۔ ایسے جاہلان مرکب کو علمی  
 جواب دینا تو فضول ہے اور نہ یہاں اس کا موقع ہے اسپر علماء اسلام نے مبسوط کتابیں لکھی ہیں  
 یہاں صرف واقعات سے اُن کا جواب دینا کافی ہے وہ یہ کہ مردم شماری کے کاغذات سے بخوبی  
 ثابت ہے کہ عورتوں کی پیدائش فی زمانہ مردوں سے بہت زیادہ ہے تو اگر تعدد ازواج کا مسئلہ قابل  
 اعتراض ہو تو عورتوں کی کھپت کی کیا صورت ہے، اور موجودہ زمانہ نے تو اس مسئلہ کو رای العین مشا  
 کر کے دکھا دیا ہے کہ عورتیں مردوں سے کہیں زیادہ موجود ہیں تو اب ان عورتوں کی  
 کھپت کی کیا صورت ہے..... اگر مسئلہ تعدد ازواج کو تسلیم نہ کیا جاوے  
 راقم بالیقین کہتا ہے کہ موجودہ حالت زمانہ بتا رہی ہے کہ اگر اسلام میں مسئلہ تعدد ازواج نہوتا تو  
 آج وہی مدعیان عقل زبان کی چھریاں نکال کر شریعت کی بوٹیاں کاٹنے کو کھڑے ہو جاتے اور اسکا  
 کچھ بھی جواب نہو سکتا۔ اصل یہ ہے کہ تقلید بجانے ان کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے یا اس مسئلہ پر عمل  
 کرنے والوں کی بیٹھنگی کا ردائی نے یہ دھوکہ دیا ہے جس قرآن میں تعدد ازواج کی اجازت ہے، اُنکی  
 میں اسکی کچھ شرائط بھی ہیں اور متعدد دہیہوں سے نپاہ کی صورتوں کی بھی تعلیم ہے اُن سے قطع نظر  
 کر کے اس مسئلہ پر عمل کرنا ایسا ہوگا جیسے کسی شخص کو گوشت کھانیکے فوائد بتائے جاویں کہ گوشت  
 مولد خوں ہے اور جزو بدن بنتے ہیں دوسری تمام غذاؤں سے فوقیت رکھتا ہے اور وہ اسکو سنکر کچا گو  
 کھانے لگے جس سے اسکو بدہضمی ہو جائے اور اسکو دیکھ کر کوئی یہ سمجھے کہ بتانے والے نے غلطی کی اور  
 گوشت ہرگز کھانیکلی چیز نہیں حالانکہ یہ غلطی عمل کرنے والے کی ہے کہ گوشت کے طریقہ استعمال اور کھانے  
 کے شرائط کو نہیں کام میں لایا اگر طریقہ کے ساتھ استعمال کرتا تو ضرور گوشت کے وہی فوائد ثابت ہوتے  
 جو بتائے گئے تھے شریعت میں تعدد ازواج کی اجازت کے ساتھ یہ بھی ہو فان خفتم ان لا تعدلوا  
 فاحدة ترجمہ اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ ایک سے زیادہ عورتوں کو برابر نہ رکھ سکو گے تو بس ایک ہی  
 کرو۔ اور یہ بھی وارد ہے کہ جو شخص دو عورتوں کو برابر نہ رکھے گا وہ قیامت کے دن اس حالت میں اٹھیکے گا  
 کہ آدھا دھڑ اس کا فالج زدہ ہوگا اور یہ بھی ہے ولیستعفف الذین لا يجدون نکاحا حتی  
 یغنیہم اللہ من فضلہ ترجمہ جو لوگ نکاح کی قدرت (مالی استطاعت) نہیں رکھتے انکو  
 چاہئے کہ جب تک استطاعت حاصل ہو (صبر کریں) نفس کو بجز روکیں۔ اور یہ بھی ہے ومن لم



یستطع منكم طولا ان يملك المحصنات المؤمنات فها ملكت ايمانكم من فتيا تكم المؤمنات  
ترجمہ جو کوئی آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو اُسکو چاہئے کہ نوٹدیوں سے (اُن کے  
مالکوں سے اجازت لیکر) نکاح کرے۔ یہ دونوں آیتیں تعدد ازواج سے کچھ تعلق نہیں رکھتیں ایک  
نکاح کرنے کے متعلق بھی یہ قید بتاتی ہیں کہ نان نفقہ کی قدرت ہونا ضرور ہے جب ایک نکاح کے لئے  
بھی یہ شرط ہے تو دو اور زیادہ کیلئے ظاہر ہے۔ ان دو آیتوں سے مالی قدرت کا شرط ہونا ثابت ہوا اور  
پہلی آیت یعنی قولہ تعالیٰ فان خفتن الا یہ سے قوت جسمانی کا شرط ہونا ثابت ہوا (کیونکہ بلا قوت جسمانی  
کے چند عورتوں کو برابر کیسے رکھا جاسکتا ہے) نیز قوت قلبی کا شرط ہونا بھی ثابت ہوا جس سے دونوں پر  
یکساں نظر رکھ سکے۔ پھر جو شخص مالی قدرت بھی کافی رکھتا ہو اور قوی الجشہ اور قوی القلب بھی ہو تو کوئی  
ثابت کرے کہ ایسے شخص کو چند بیبیاں کرنے میں کیا خرابی ہے۔ بڑی خرابی یہ بتائی جاتی ہے کہ  
یہ رشتہ لڑائی دنگے کی جڑ ہے لیکن نظر انصاف سے دیکھنا چاہئے کہ سوکنوں میں لڑائی دنگا ہونے کی  
وجہ کیا ہے سو جو کوئی غور کرے گا اس کے سوا کچھ نہ کہے گا کہ وجہ اسکی ایک کی حق تلفی ہے اور جب مرد و دونوں  
برابر رکھ سکتا ہے تو لڑائی دنگا ہونے کی کوئی وجہ نہیں اور اگر اس صورت میں بھی لڑائی دنگا ہو تو اُسکے  
واسطے حق تعالیٰ نے قوت قہر یہ مرد میں رکھی ہے جس سے وہ بچر اُسکو روک سکتا ہے اور از روی انصاف  
اُسکو حق ہے کہ بچا لڑائی کو روکے اور اگر کوئی اس شبہ غیرواشی عن دلیل کی وجہ سے اب بھی کہے کہ تعدد  
ازواج بہتر نہیں تو اُسکو یہ بھی کہنا چاہئے کہ دنیا میں سلطنت اور حکومت بھی کسی کو کرنا نہ چاہئے کیونکہ  
اس میں بھی مختلف اشخاص اور مختلف اقوام اور متضاد امور جو ایک قانون میں منسلک کرنا پڑتا ہے لہذا  
چاہئے کہ ہر شخص آزاد ہے کوئی اس جھگڑے میں نہ پڑے کہ حکومت قائم کرے کیونکہ نہ کوئی حاکم بنیگا  
نہ اُس کے سامنے طرح طرح کے دنگے فساد آویں گے لیکن اُسکو کسی عقلمند نے بھی پسند نہیں کیا بلکہ اس کا  
مزان لوگوں نے چکھا ہے جنہوں نے ہندوستان میں شہ کا بلوئی دیکھا ہے صرف حکومت اور سلطنت  
باقی نہ رہنے اور آزادی ہو جانے کے یہ سب نتائج تھے تو جیسا کہ حکومت اور سلطنت کو اس بکھیرے کی وجہ  
بجائیں کہا جاتا بلکہ ضروری کہا جاتا ہے اور یہ بات تسلیم کی جاتی ہے کہ حکومت کا دنیا میں رہنا ضروری  
ہے ہاں حاکم کا بہت ہی معتدل اور غیر جانبدار ہونا لازم ہے اور اُسکے بعد جو فساد ہوں وہ غیر قابل  
التفات ہیں بلکہ اُن کا واقع ہونا دنیا میں یقینی ہے اور اُنکو بقوت قہر یہ روک سکتا ہو اور یہ روکنا بالکل بجا اور



# الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ

## بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ

۱۰ ملاحظہ بابت ربیع الاول ۱۳۵۵ھ نمبر ۹ جلد اول ملاحظہ ہو۔ نیز ان چار رسالوں کا بھی مطالعہ فرمایا جاوے۔ النور۔ الظہور۔ السُّرُور۔ الحُبُور جو اس الزمیعین کا ایک جزو ہے ان چاروں کے مجموعہ کو فضول اربعہ سے ملقب کرنا مناسب ہے۔

انوارِ قلم

اشرف علی عفی عنہ

۱۰ یہ سب رسائل پتہ ذیل پر مل سکتے ہیں قیمت مندرجہ ذیل ہے۔ النور (۱۲) الظہور (۲) السُّرُور (۳) الحُبُور (۳۰)۔

## اطِّلاع

سلسلہ حسن المواعظت کے مواعظ حسب ذیل طیار میں شائقین جلد سے جلد فرمائیں ارسال فرما دیں ورنہ پھر کف افسوس ملنا پڑے گا۔

انخصوع۔ مع ضمیمہ تمامات اربعہ تنبیہات وصیت قیمت اصلی ۲۰ رعائتی ۱۰۔  
عمل الذرہ۔ قیمت اصلی ۳۰ رعائتی ۱۰۔  
الحُبُور۔ قیمت اصلی ۳۰ رعائتی ۱۰۔  
سلسلہ تسہیل المواعظ بھی ان شاء اللہ قریب ہی شائع ہوگا۔

ملنے کا پتہ۔ دفتر الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیں

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد و ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ چھپکے ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے چھپکا کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حبیبؒؑ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاویگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑدی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظفر علی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الاחדاد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ منبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دیکھیں اس عقد  
کے جواز کی  
ادالت مطبوعہ  
مصر سال ۱۲۹۲  
جلد راج صفی  
۱۹۱۸ء  
۱۲۹۲





رَبِّ زُرِّي عِلْمًا

وَفِي الْحَدِيثِ مَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي شَيْءٍ عَظِيمٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَلَا مِنْهُ وَفِي الْإِسْلَامِ عِلْمٌ وَفِي الْإِسْلَامِ عِلْمٌ

امثال اللآیه کہ دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و ادب و الحیرت  
کہ دال است بر مندوبیت قدری از فضل و ارشاد و صحیفہ شریعہ یقینہ

# الامداد

مستملہ شعبہ متنوعہ سلسلہ و دائرہ  
بینی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث القضا و فی ما يتعلق بالسوانح اجدید و توبیخ السیالک  
فی الاحوال الخاصه من السلوك الرفیق و فسواء الطرق فی الاحوال العامه منہ و ملفوظات عجیبت  
فی الفوائد المختلفہ لنقلیہ و عقلیہ کہ آل ان زافادات سلسلہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است  
باز جل ان زافاضات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاہ محمد ایداد اللہ است کہ لقب صحیفہ  
مشیرت بہ تبرک بنام تائیش نیز و خامسہ الاکفشات کہ از تحقیقات دائرہ دیگر اہل فضل است

عند باب ماہ مع الثانی ۱۳۳۵ ھجری ۱۳۳۵ ھجری

از مطبع آید المظاہر الخزانہ بیرون جلوہ نمودن گرفت  
بازدارۃ الاحقر رفیق احمد



ایں صحیفہ کا مدش امداد نام یافت امداد المطلب بع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت سبب الثانی ۱۳۳۵ھ

بہ برکت دعا رحیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلم العالم

خالقاہ امداد یہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

| نمبر | مضامین                      | فن                              | صاحب مضمون                | صفحہ | کیفیت |
|------|-----------------------------|---------------------------------|---------------------------|------|-------|
| ۱    | الرفیق فی سوار الطرق -      | سلوک اخلاق                      | حضرت مولانا اشرف علی صاحب | ۳    |       |
| ۲    | تربیتہ السالک -             | سلوک یا طبیب حافی               | ” ” ”                     | ۱۱   |       |
| ۳    | اصلاح القلب -               | فقہ                             | ” ” ”                     | ۱۵   |       |
| ۴    | امداد الفتاوی -             | فقہ                             | ” ” ”                     | ۱۹   |       |
| ۵    | حوادث الفتاوی -             | جدید واقعات کے متعلق فقہی احکام | ” ” ”                     | ۲۱   |       |
| ۶    | ترجیح الراجح -              | فقہ                             | ” ” ”                     | ۲۳   |       |
| ۷    | شرح وعظ -                   | وعظ                             | مولانا عاشق الہی صاحب     | ۲۹   |       |
| ۸    | الاحکام الوقتیہ بابت جمادین |                                 |                           | ۳۱   |       |

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو۔ (نائب مدیر)



غور کیجئے کہ ادھر سے اصرار ہے اور ادھر سے سوکھا جواب کہ ہم کو کوئی ضرورت نہیں اور ہمیں  
تصنع نہیں تھا ورنہ اثر کیوں ہوتا۔

## اہل اللہ طفیل خوار نہیں ہیں

اور اس حالت سے کوئی اہل اللہ کو طفیل خوار نہیں کہہ سکتا کیونکہ وہ سرکاری لوگ ہیں دیکھئے  
گورنر جنرل کو کثیر التعداد رقم ہر مہینہ ملتی ہے حالانکہ نظاہر ان کو کوئی ایسا بڑا کام نہیں کرنا پڑتا لیکن محض  
اس لئے کہ ان کا کام دماغی کام ہے۔ تو حضرات اہل اللہ سرچو گزرتی ہے اور جو دماغ سوزی ان کو کرنی  
پڑتی ہے اگر آپ پر وہ گزرے تو چند روز میں جنوں ہو جائے اور ہمیں سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی  
کہ اہل اللہ پر ایسا ہی ہونی کا الزام بھی بالکل غلط ہے وہ ہرگز ایسا ہی نہیں ہوتے ہاں وہ بدن کے اعتباراً  
سے ایسا ہی ہیں سو یہ فخر ہے ان کی یہ شان ارشاد خداوندی میں مذکور ہے احصر وافی سبیل اللہ  
لا یستطیعون ضرہا فی الارض تو یہ عدم استطاعت مایہ فخر ہے نیز یہ خود کہتے ہیں کہ

ما اگر قلاش و گردیوانہ ایم | مست آن ساقی و آن بیانیہ ایم

یہ اگر طفیلی ہیں تو اسی کے طفیلی ہیں اور ان کا جسم گو معطل ہے لیکن ان کی روح ایک بہت  
بڑے کام میں ہے ان کی روح نے اس بارگراں کو اٹھایا ہے جسکے اٹھانکی پہاڑ بھی تاب نہیں  
لا سکتا اور زمین آسمان سے بھی نہیں اٹھ سکا چنانچہ ارشاد ہے۔ لوانزلنا هذا القرآن علی  
جبل لرایتہ خاشعاً متصدعاً من خشية الله اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ انا  
عرضنا الامانة علی السموات والارض والجبال فابین ان یحملنها واشفقن  
منها وحملها الانسان ط تو جبکی روح اتنا بڑا بارگراں اٹھائے ہوئے ہے وہ ایسا ہی کیسے کہا جاتا ہے  
کسی نے خوب کہا ہے

اے تراخارے بیان شکستہ کے دانی کہ جیت | حال شیرانے کہ شمشیر بلا بر سر خورند

آپ کو کیا خبر ان پر کیا گذرتا ہے صاحبو! وہ اس شقت میں ہیں جسکا ایک نمونہ یہ ہے فلبعلک  
بایخ لفسک ان لا یکنوا مومنین غور کیجئے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا گذرتی ہوگی  
جو یہ لفظ فرمایا گیا۔



## دین کی حفاظت علی العموم سب کے ذمہ

دیکھئے اگر جائداد کئی آدمیوں میں مشترک ہو کہ ایک کے اسمیں آٹھ آنہ ہوں دوسرے کے چار آنہ تیسرے کے دو آنہ چوتھے کا ایک آنہ اور کوئی ظالم اس جائداد پر دست برد کرے تو کیا ایک آنہ کا شریک خاموش ہو کر بیٹھے گا ہرگز نہیں اس سے معلوم ہوا کہ مشترک چیز کی حفاظت تمام شرکاء کو چاہئے اسی طرح قرآن شریف مسلمانوں کی مشترک جائداد ہے اس کی حفاظت بھی سب کو کرنی چاہئے اور اگر کہئے کہ مشترک نہیں تو مہربانی کر کے یہ لکھ کر کے دیدیجئے کہ ہم اسکو شائع کر دیں پھر ان لوگوں سے ہم ہرگز اس کی حفاظت کا خطاب نہ کریں گے اور انشاء اللہ تعالیٰ کوئی بھی نہ کرے گا اور جب یہ گوارہ نہیں تو معلوم ہوا کہ آپ کے ذمہ بھی ضروری ہے۔

## ہر مقصود میں دو جزو ہونا ایک علمی ایک عملی اور لوگ میں شیخ کی ضرورت

ہر مقصود میں خواہ وہ ادنیٰ درجہ کا ہو یا اعلیٰ درجہ کا دو جزو ہوتے ہیں ایک جزو علمی اور ایک جزو عملی مثلاً اگر ہم کوئی دنیاوی کام کرنا چاہیں تو اول ہمیں اس کا علم ہوگا پھر اس کے بعد ہم اس پر عمل کریں گے یا جیسے میں نے پہلے بیان میں عرض کیا تھا کہ طبیب اسکو کہیں گے جسکو علم ادویات بھی ہو اور ان کا استعمال بھی جانتا ہو اسی طرح ہر مقصود کے اندر بھی دو جزو ہیں تو دین میں بھی چونکہ ہر مقصود علیہ سے ہے اس لئے اس میں بھی یہ دو جزو معتبر ہوں گے اور میں نے یہ بھی بیان کیا تھا کہ علوم میں ایک مرتبہ دال کا ہوا کرتا ہے اور ایک مرتبہ مدلول کا۔ جو جس طرح تقسیم الی الخ نہیں ہر مقصود میں ہوتی ہے کچھ دین کی تخصیص نہیں اسی طرح دال مدلول کا مرتبہ بھی ہر مقصود علمی میں ثابت ہوگا اسمیں دین کی تخصیص نہ ہوگی مثلاً طب کے الفاظ کہ وہ دال ہیں معنی مقصود پران کے بغیر ان معانی کا سمجھنا مشکل ہے۔ پس الفاظ دال ہوئے معانی مدلول ہوئے یہاں سے الفاظ کے دال علی المعانی اور کافی فی الدلالة ہونیکے متعلق ایک عجیب کام کی بات یاد آئی وہ اہل باطن کیلئے بہت مناسب ہے بعض اہل باطن یہ سمجھتے ہیں کہ سلوک طے کرنے کیلئے کسی شیخ کی ضرورت نہیں اور اس خیال کی وجہ سے اگر کسی کو تجویز کرتے بھی ہیں تو پھر اس کو چھوڑ دیتے ہیں بالخصوص اگر



قلب میں کچھ حرکت و حرارت عبادت میں کسی قسم کی لذت آنے لگے تو سمجھتے ہیں کہ اب ہم کامل ہو گئے  
حالانکہ تکمیل اسکو کہتے ہیں جسے اہل فن کہہ دیں بچہ ایک دو کتاب پڑھ کر سمجھتا ہے کہ میں عالم ہو گیا  
حالانکہ ابھی علم سے اسکو مناسبت بھی نہیں ہوتی ہاں جب اہل علم یہ تجویز کر دیں کہ اب یہ عالم  
ہو گیا ہے اس وقت کہا جائیگا کہ اس کو کمال فی العلم ہو گیا۔ ان لوگوں کی بعینہ وہ حالت ہے  
جیسے کہ مشہور ہے کہ ایک بندر کے ہاتھ ایک ہلدی کی گرہ لگی تھی کہنے لگا کہ میں بھی پنہاری ہوں  
تو جیسے وہ بندر ایک ہلدی کی گرہ سے پنہاری بنا تھا ایسے ہی یہ لوگ بھی اپنے خیال میں اسی  
قلب کی حرارت وغیرہ کو دیکھ کر اپنے کو کامل سمجھ بیٹھے۔ بہر حال تکمیل سے مراد وہ ہے کہ جب کو اہل  
فن تکمیل سمجھیں۔ تو اگر قبل تکمیل شیخ کی وفات ہو جائے تو دوسرے سے رجوع نہیں کرتے بالخصوص  
اگر کشف قبور ہی ہو کہ اس صورت میں تو اپنے کمال میں شبہ بھی نہیں رہتا کیونکہ کشف قبور  
کیلئے صاحب نسبت فنا ضروری ہے تو جب صاحب نسبت بھی ہو گئے پھر کیا کسر رہی حالانکہ کشف  
قبور کوئی کمال نہیں ہے نہ مطلق نسبت کا حصول دلیل کمال ہے کشف قبور کے نسبت فنا پر موقوف  
ہونے پر مجھے ایک حکایت یاد آئی کہ۔

۱۲۵  
حکایت۔ ایک بزرگ سے ایک شخص نے دریافت کیا کہ قبور سے فیض ہوتا ہے یا نہیں فرمایا کہ  
فیض لینے والا کون ہے اس شخص نے کہا مثلاً میں ہوں فرمایا کہ نہیں ہوتا اللہ اکبر کتنا بڑا مسئلہ  
اور کس طرح دو جملوں میں حل کر دیا۔ یہ بات اہل علم کے یاد رکھنے کی ہے کہ ان کو جواب سائل  
کے تابع ہرگز ہونا چاہئے کہ وہ جس طرز سے جواب چاہیں اسکو ضروری سمجھا جائے بلکہ ان کی  
مصلحت پر نظر کرنی چاہئے اور جو طرز جواب کا ان کیلئے مصلحت ہو اسکو اختیار کرنا چاہئے گو  
وہ ان کی رائے کے خلاف ہو یہ ضروری نہیں کہ جس راہ سائل نے چلے اسی راہ چلیں جس طرح  
اس حکایت میں سائل نے تو یہ چاہا کہ پوری تحقیق مسئلے کی بیان کی جائے اور محقق مجیب نے اسکو  
بیمار سمجھ کر ان کی حالت کے مناسب جواب دیدیا کہ تم پورے مسئلے کو کیا کرو گے اپنا تعلق حقیقہ  
مسئلے سے ہے اسکو سمجھ لو کہ تم کو قبور سے نفع نہیں ہو سکتا سائلین تو یہ چاہتے ہیں کہ جس راہ ہم  
چلیں اس راہ اگر چلیں تو ہم جانیں گے کہ ہمارے سوال کا جواب ہے اور نہ سمجھیں گے کہ جواب نہیں ہوا  
مجیبوں نے جب دیکھا کہ ان کی یہ حالت ہے تو جس چال انھوں نے چلایا اسی چال انھوں نے



چلنا اختیار کیا اس میں بڑی خرابی یہ ہوئی کہ سائلین کے امراض میں ترقی ہوتی گئی اور شبہات ترقی پذیر ہوتے گئے اس کی ایسی مثال ہے کہ جیسے طبیب کے پاس کوئی مریض جائے کہ اس کو مرض دق بھی ہو اور زکام بھی ہو اور جا کر حکیم سے فرمایش کرے کہ اول زکام کا علاج کر دیجئے تو اگر طبیب زکام کے علاج میں ایک مدت مدید صرف کرے تو وہ خائن ہے اسکو چاہئے کہ مریض کو رائے دے کہ ہرگز ایسا نہ کرو اول دق کی خبر لو اگر مریض اس تجویز پر یہ کہے کہ حکیم صاحب کچھ نہیں جانتے تو طبیب سخت کیا کرے گا ظاہر ہے کہ اسکے جمل پر رحم کرے گا اور پھر بھی اپنی ہی تجویز اور اسکی مصلحت پر عمل کرے گا اور اگر اس نے مریض کا اتباع کیا تو وہ خود غرض ہو اسی طرح محقق پر واجب ہے کہ جواب مصلحت کے موافق دے نہ کہ سائل کی مرضی کے موافق سوال میں جتنا ناشایستہ جز ہو اس کو نکال دے اگر سارا ہی ناشایستہ ہو تو جواب ہی نہ دے اور اگر جواب دے تو یہ ضروری نہیں کہ سب کا جواب دے بلکہ جتنا مناسب ہو اتنا جواب دے مجھے یاد آیا کہ ۔

**حکایت**۔ مجھے ایک شخص نے پوچھا کہ کافر سے سود لینا کیوں ناجائز ہے تو ان کی مرضی کہ موافق تو یہ تھا کہ میں دو ورق میں مدلل جواب دیتا مگر میں نے ایسا نہیں کیا کیونکہ ایسا کرنا ان کی مصلحت کے خلاف تھا بلکہ میں نے یہ لکھا کہ کافر عورت سے زنا کرنا کیوں ناجائز ہے یہ اس سوال کا جواب تحقیقی ہی تھا لیکن اس وقت کم علمی اس قدر چھا گئی ہے کہ وہ اسکو سمجھے ہی نہیں حاصل اس جواب کا یہ تھا کہ جو حرام قطعی ہے وہ کسی محل میں بھی جائز نہیں یہ تھا جواب اسکو سمجھ کر وہ جتنے شبہ کرتے وہ صحیح ہوتے اتفاق سے وہ شخص ایک مرتبہ مجھے ملے وہ تو مجھے پہچانتے تھے لیکن میں نہ پہچانتا تھا کہنے لگے کہ آپ نے تو مجھے نہ پہچانا ہو گا میں نے کہا بیشک میں نے نہیں پہچانا کہنے لگے میں وہی شخص ہوں جسکے پاس سے اس قسم کا سوال جناب کے پاس آیا تھا اور اب میں پوچھتا ہوں کہ آپ نے اس قسم کا جواب کیوں دیا تھا جب میں نے دیکھا کہ یہ جواب کو ابھی تک نہیں سمجھتے تو میں نے ان کی سمجھ کے موافق اس استفسار کا دوسرا جواب دیا میں نے کہا کہ آپ ایک عہدہ دار ہیں آپ کو ہر قسم کے آدمیوں سے سابقہ پڑتا ہے کیا آپ سب کے ساتھ ایکسا برتاؤ کرتے ہیں یا احباب کے ساتھ دوسری قسم کا برتاؤ ہے اور اجانب کے ساتھ دوسری قسم کا کہنے لگے کہ ہر قسم کے آدمیوں سے علیحدہ برتاؤ ہوتا ہے میں نے کہا کہ جب یہ ہو تو افتار کا بھی ایک محکمہ ہے اس میں بھی اسی طرح کسی کو ضابطہ



کا جواب دیا جاتا ہے کسی کو دوسری قسم کا چونکہ آپ کی حالت سے واقف نہ تھا اس لئے میں نے آپ کو ضابطہ کا جواب دیا اور اب چونکہ آپ سے ملاقات ہو گئی اب انشاء اللہ اس قسم کا جواب نہ آئے گا لیکن ملاقات کا جیسا اثر مجھ پر ہوگا آپ پر بھی ہوگا آپ کے پاس سے اس قسم کا لغو سوال کبھی نہ آئے گا غرض اس وقت ایسی آفت ہے کہ عجیب سائل کے تابع ہو جاتے ہیں مگر ان محقق کا جواب نہایت ہی نفیس تھا کہ اگر فیض لینے والا تو ہے تو نہیں ہوتا مقصود یہ ہے کہ قبور سے جو فیض ہوتا ہے تو صاحبِ بخت فنا کو ہوتا ہے۔

## قبور سے فیض حاصل کر سکنے پر بھی شیخ سے استغناء نہیں ہوتا

طالب اگر صاحب کشف بھی ہو جائے تب بھی اسکو شیخ سے استغناء جائز نہیں کیونکہ اس میں کفایت نہیں ہوتی وجہ یہ ہے کہ فیض کی دو قسمیں ہیں ایک یہ دلالت لفظیہ یعنی تعلیم و تلقین ایک غیر لفظیہ یعنی تقویت نسبتہ افادہ اور استفادہ میں لفظیہ بہت مفید اور عمدہ ہے پس صرف قبور سے استفادہ پر بس کرنا غلطی ہے۔ کیونکہ قبور سے اتنا فیض ہوتا ہے کہ حالت موجودہ میں ترقی ہوتی ہے و بس بخلاف زندہ کے کہ اگر کوئی شبہ ہو تو پیش کہو کے حل کر سکتا ہے خوب شیخ طور سے تو اسکی برابر ہرگز فیض قبور نہیں ہو سکتا۔

## علوم دینیہ بے التفاتی اور عمل میں کوتاہی کی شکایت اور مضر

یہ تو معلوم ہے کہ اس وقت کتنی بے التفاتی علوم دینیہ سے ہو رہی ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ آیا یہ مضر ہے یا نہیں تو یوں سمجھئے کہ جس حکومت کے ماتحت کوئی شخص رہتا ہے اُسکو اُس حکومت کے قوانین چاہئے یا نہیں تو ان کے احکامات چاہئے اور قوانین ہوتے ہیں دو قسم کے ایک تو وہ کہ جن میں محض ہارجیت ہو جیسے مال کے کی ضرورت ہے اور قوانین ہوتے ہیں ضروری ہے لیکن اگر ان کو نہ بھی سیکھا جاوے تو زیادہ ضرر نہیں قوانین۔ سوال تو ان کا جاننا بھی ضروری ہے لیکن اگر ان کو نہ بھی سیکھا جاوے تو زیادہ ضرر نہیں اس لئے کہ ہارجانا خسارہ ہے جرم نہیں ہے۔ دوسرے قوانین ہیں کہ انکی خلاف ورزی جرم اور لغو ہے ان کا سیکھنا واجب ہے خواہ پڑھ کر یا پوچھ کر تو اب میں یہ سوال کرتا ہوں کہ ہم لوگ خدا تعالیٰ کی عملداری میں ہیں یا نہیں۔ اور دوسرا سوال یہ کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ کے کچھ قوانین ہیں یا نہیں۔ اگر ہم اُسکی



عملداری سے باہر ہوتے یا وہ صاحب قوانین نہ ہوتا تب تو چندان فکر نہ تھی اور جب کہ یہ دونوں باتیں ہیں تو اب بدون قوانین سیکے چارہ نہیں۔ اب یہ بات رہ گئی کہ وہ قوانین کس قسم کے ہیں آیا ان میں صرف اپنا نقصان ہے یا ان کی مخالفت جرم اور بغاوت بھی ہے سو قرآن شریف کو اٹھا کر دیکھئے کہ تمام قرآن اس سے بھرا پڑا ہے کہیں احل الله البيع و حرم الربوا ہے کہیں لا تفرجوا الزنا ہے غرض تمام قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہماری معاشرت اور معاملات دونوں کے متعلق کافی انتظام فرمایا ہے اور عدم اطاعت پر وعید بھی فرمائی ہے پھر کیا شبہ رہ گیا اب تو صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ قوانین شریعت کا سیکھنا اشد ضروری ہے۔

## قوانین خداوندی کو لوگ صرف نماز روزہ میں منحصر سمجھتے ہیں بلکہ بعض تو نماز روزہ کی بھی حاجت نہیں سمجھتے

آج کل لوگ قوانین خداوندی صرف نماز روزہ کو سمجھتے ہیں باقی دوسرے امور میں اپنے کو آزاد محض سمجھتے ہیں۔ سوا دل تو میں یہ پوچھتا ہوں کہ آپ نے نماز روزہ ہی میں کونسا اہتمام کیا ہے افسوس ہے کہ معاملات سے یہ آزادی شروع ہوئی تھی مگر چونکہ زمانہ ترقی کا ہے ہر چیز کو ترقی ہوتی ہے اس کو بھی یہاں تک ترقی ہوئی کہ یہ کہا جاتا ہے کہ اب نماز ہی کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ تہذیب اخلاق کیلئے مقرر ہوئی تھی اور تہذیب اخلاق دو سکر طرق سے ہو جاتی ہے لہذا نماز کی ضرورت نہ رہی۔ تو اول تو اس زمانہ کی تہذیب کے تہذیب ہونے ہی میں کلام ہے اور اگر مان بھی لیا جاوے تو اس کی پابندی میں کلام ہوگا اور یقیناً وہ بالکل ناکافی ہے۔ تو اگر تہذیب ہی نماز روزہ کی علت ہوئی تب بھی ہکو نہ چھوڑنا چاہئے تھا کیونکہ ہکو تو تہذیب بھی حاصل نہیں اور بالخصوص جبکہ نماز روزہ سے غرض بھی دوسری ہو کہ یہ ثابت ہو کہ یہ کسی کا غلام ہے کہ اس کے حکم پر تسلیم خم کئے ہوئے ہے۔ اور اگر کہو کہ بعض نصوص کے اشارات سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ میں شہوت کا انکسار ہے تو سمجھ لیجئے کہ یہ حکمت ہے علت نہیں ہے۔ وجوب تو محض خدا کے حکم سے ہوا۔ اب اس پر یہ حکمتیں مرتب ہو گئیں۔



## ہمارا منصب احکام کی علت سے سوال کرنا نہیں ہے

اور اگر کوئی علت ہو بھی تو جب موجب نے خود اس کو متعین نہیں فرمایا تو ہماری کیا مجال ہے کہ ہم اسے متعین کرنے لگیں۔

حکایت۔ کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ معراج میں خدا تعالیٰ سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا باتیں ہوئی تھیں انھوں نے جواب میں فرمایا کہ ۵

|                                     |                                       |
|-------------------------------------|---------------------------------------|
| الکنوں کر ادا باغ کہ پر سد ز باغباں | بلبل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد |
|-------------------------------------|---------------------------------------|

حقیقت میں ہمارا کیا منصب ہے کہ ہم احکام کی علت دریافت کریں۔ ہمارا تو یہ مذہب ہونا چاہئے کہ ۵

|                           |                           |
|---------------------------|---------------------------|
| زباں تازہ کردن با قرار تو | نہ سنگینختن علت از کار تو |
|---------------------------|---------------------------|

## حق تعالیٰ سے علاوہ اُن کے حاکم ہونیکے ہم کو اُن سے محبت کا بھی علاقہ ہے

دیکھئے خدا تعالیٰ کے تو بہت سے حقوق ہیں حاکم ہونیکا بھی محبوب ہونے کا بھی تو فرض کیجئے اگر کسی بازاری عورت سے پوری محبت ہو جاوے اور وہ بے ڈھنگے ہی حکم کرے تو اُن کو نہایت خوشی سے پورا کرو گے یا نہیں تو اگر خدا تعالیٰ کی طلب ہی نہیں تب تو ایسے لوگوں سے گفتگو ہی نہیں اور اگر طلب ہے تو یہ حالت ہونی چاہئے کہ ۵

|                                     |                                      |
|-------------------------------------|--------------------------------------|
| زندہ کنی عطائے تو در یکبشی فدائے تو | دل شدہ مبتلائے تو ہر چہ کنی رضائے تو |
|-------------------------------------|--------------------------------------|

آج کل لوگوں کی ظاہری حالت سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ سے کچھ بھی علاقہ نہیں اگر محبت ہوتی تو کیا اتنا بھی نہ کیا جاتا جتنا ایک بازاری عورت کے ساتھ کیا جاتا ہے مولانا رومی رح فرماتے ہیں کہ ۵

|                            |                           |
|----------------------------|---------------------------|
| عشق مولیٰ کے کم از لیے بود | کوئی گشتن بہر او اولے بود |
|----------------------------|---------------------------|

بہر حال محبت کی رو سے دیکھئے یا حکومت کی رو سے ہر طرح سر تسلیم خم کر دینا چاہئے۔ اور محبت تو ایسی چیز ہے کہ اس میں لوگوں نے اپنی جانیں دیدی ہیں۔



**حکایت** - ایک کیل صاحب مجھے کہتے تھے کہ ایک بزرگ صاحب حال جن کو لوگ مسخرا سمجھا کرتے تھے حج کرنے کے لئے گئے جب خانہ کعبہ کے سامنے پہنچے تو مطوف کی زبان سے نکلا کہ یہ کعبہ ہے اس وقت ان پر ایک وجد کی سی کیفیت طاری ہوئی اور یہ شعر ان کی زبان سے نکلا ۵

چورسی بکوسے دلبر پیار جان مضطر | کہ سب دبار دیگر نہ رسی بدیں تمنا

یہ کہتے ہی ایک چیخ ماری اور جاں بحق ہو گئے۔

**حکایت** - حضرت نجم الدین کبریٰ رحمہ اللہ کے سامنے کسی نے یہ پڑھ دیا کہ - جاں بدہ و جاں بدہ و جاں بدہ آپ نے فرمایا کہ محبوب جان طلب کر رہا ہے مگر افسوس کوئی جان دینے والا نہیں اور پھر فرمایا کہ - جاں دادم و جاں دادم و جاں دادم - اور یہ کہتے ہی جاں نکل گئی۔

## دین کے تیسرے جزو یعنی عمل کا بیان

بس اب تیسری چیز فیض کی میں عمل ہے اگر وہ نہ تو علم کچھ بھی نہیں۔

تو عمل کی تقسیم یہ ہے کہ ایک تو اعمال ظاہری ہیں اور ایک اعمال باطنی - اس وقت جو لوگ عمل کرتے بھی ہیں وہ صرف اعمال ظاہری پر متوجہ ہیں ورنہ باطن کی یہ حالت ہے کہ ۵

واندروں قہر خدا سے عزوجل

از بروں چوں گور کافر پر حلل

وزدرونت ننگ می دارد پزید

از بروں طعنہ زنی بر بار پزید

کیا معنی کہ باطن اکثر لوگوں کا درست نہیں باطن کی درستی ایک صحیح عقائد ہے جسکو کم و بیش حاصل بھی کیا جاتا ہے دوسرے تہذیب اخلاق جسکو تصوف کہتے ہیں اور وہ بالکل متروک ہے جسکی دوجہ ہیں - ایک تو بے اتفاقی اہل دنیا کی - دوسرے بے عنوانی منتسبین الی التصوف کی یعنی آج کل رسوم کا نام تصوف رکھ چھوڑا ہے حقیقت تصوف کی ہے تعمیر الظاہر والباطن - ظاہر کا درست کرنا یہ ہے کہ اقوال و افعال سب شریعت کے موافق ہوں اور باطن کی درستی یہ ہے کہ قلب کی حالت درست ہو یعنی ایک تو اخلاق باطنی درست ہوں - توکل ہو شکر ہو - بذائل کو دور کیا ہو - جیسے حب دنیا وغیرہ۔



اُن بزرگ نے بجائے کسی جواب کے ایک شعر عربی مکرر سکر پڑھا۔ جسکو فدوی نے یاد کر لیا  
 اُن بزرگ کے تشریف لیجانے کے بعد نیاز مند اس شعر کو نہایت بلند آواز سے پڑھتا رہا اسکے  
 پڑھتے پڑھتے حالت وجد طاری ہو گئی۔ جب آنکھ کھلی تو مصرعہ اولیٰ بالکل فراموش ہو گیا مصرعہ  
 ثانیہ کے لکھنے کا ارادہ کیا وہ بھی ذہن سے نکل گیا لیکن مضمون شعر بخوبی یاد ہے۔ مصرعہ اولیٰ  
 وہ مسافر یا وہ راہ رو کیب گمراہ ہو سکتا ہے۔ مصرعہ ثانی۔ جسکی ہر منزل کے نصف پر شعل روشن  
 ہو۔ عربی میں کوئی ایسا لفظ تھا جسکے معنی میں مسافر یا راہ رو ہم معنی ہوں گے۔  
 (تحقیق) عالم قدس سے آپ کو تسلی دینی ہے آپ کا راہبر نور حق پر ہے اندیشہ ضلالت  
 نہیں مبارک ہو۔

(حال) حسب ارشاد حضور۔ ہزار بار اسم ذات معمول ہست بعد چندین مدت بحمد اللہ  
 ازیں ذکر اُن سے پیدا شدہ کہ ہر گاہ تنہا می مانم از زبان اللہ اللہ جاری میدارم بالا اختیار  
 (تحقیق) الحمد للہ۔

(حال) این از برکت حضور است و بہ ہزار بار خواہ نوم غالب شود بانفاس جاری میدارم  
 و بصورت ادانہ شدن شب بروز گدای وقت تلافی میکنم بعد چندین عرصہ بعید این امر حاصل  
 شدہ الحمد للہ علی ذلک۔

(تحقیق) انشاء اللہ تعالیٰ برکت روز افزون رومی نماید۔  
 (حال) اگرچہ ازیں قدر کم مقدار از ذکر تمنی رویت الوار کردن یا امیدوار آں بودن خلاف است  
 (تحقیق) از زیادہ مقدار ہم این تمنی مضر است و نیز لازم نیست و نیز غیر مقصود۔  
 (حال) و نیز حسب تحریر اقدس مقصود نیز نیست لیکن اُن الوار چگونہ است کہ دیگر اں را  
 میبادہ میشود و این احقر را نمی شود موجب حسیت۔

(تحقیق) اختلاف استعداد دیگر غارت قوہ عقلیہ ہم مانع است زیرا کہ اکثر مدارش  
 یکسوئی است و چندان کہ عقل بشیر باشد یکسوئی کم میسر باشد و آں الوار مختلف می باشند  
 در الوان ہم و در ملک و زوال ہم و در اغلب احوال اینہا از اشتغال اخلاط می باشد  
 و در نادرا لحوال از کشف ملکوت نیز و منفعتش محض قطع وساوس و حصول جمعیت کہ سبب



سہولت طاعت سے باشد و بعضے راضی سے افتد کہ براں ملتفت شدہ ہلاک میشود پس نقد حال طالب این سے باید شد ع کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند۔

(حال) اگرچہ کوتاہی بسیارست لیکن اگر موجب آل معلوم سے شود شاید برائے دفع آں کو شش نمایم۔

(تحقیق) بعد تحقیق مذکور انشاء اللہ تعالیٰ خود دفع میشود۔

(حال) یا ہرچہ حکم شود غالباً بوجہ یک منزل قرآن مجید و سہ ورق درس بخاری شریف حسب حکم ازیں سہ ہزار اند شدن قدرے مشکل ست۔

(تحقیق) انشاء اللہ تعالیٰ کافی ست۔

(حال) کل شب جمعہ کو بعد نماز تہجد مراقب لیٹا ہوا تھا کہ کچھ غنودگی طاری ہوئی اسی حالت

بین النوم والیقظہ میں مولانا ..... صاحب کی زیارت نصیب ہوئی مولانا سفید لباس

پہنے ہوئے خوش خرم معلوم ہوتے تھے میں نے دریافت کیا کہ حضرت کس طرح گذری اور آپ

کس حال میں ہیں۔ (اس وقت میں خوب سمجھتا تھا کہ مولانا کا وصال ہو چکا ہے۔ اور یہ

جسم دوسرا ہے فرمایا کہ .... تو خوب جانتا ہے کہ محبوب کا ذرا ساعتاب بھی بہت

ہوتا ہے اور میرے اوپر تو ذرا سی بات کا بھی بہت اثر ہوتا ہے۔ اور تو سب طرح خیر سے

مگر لڑکوں کی بابت سوال ہو رہا ہے (اس کے بعد مجھے ایک با عظمت صورت سے یہ الفاظ

مسموع ہوئے) لڑکوں سے محبت کیوں کی تھی (میں غنودگی میں اس کو کلام الہی سمجھ

رہا تھا اور عجیب کیفیت تھی پھر یہ الفاظ سننے) خیر اس کا بدلہ ہم دنیا ہی میں دے چکے تھے

کہ آنکھیں جاتی رہی تھیں اس کے بعد میں نے مولانا سے عرض کیا کہ اب تو راحت ہو گئی

فرمایا ہاں اب راحت ہو گئی اور کہانے پینے کی چیزیں تو یہاں عجیب عجیب آتی ہیں یہاں

بہت راحت ہے پھر بطور نصیحت مجھ سے یہ الفاظ فرمائے کہ صوفی ہی بن کر نہ بیٹھ جانا

کتابوں کی تقریر کیا کرو۔ درس تدریس خالی ذکر سے حق تعالیٰ کے یہاں فضل ہے جو

اذکار احادیث میں وارد ہوئے ہیں۔ ان کا ورد رکھو اور قلب کا خیال رکھو کہ غفلت

نہو انتہی۔ مولانا مرحوم نے جو اذکار احادیث کے ورد کو فرمایا ہے تو مولانا حصن حصین کے



بہت پابند تھے۔ شاید یہ اسی طرف اشارہ ہو اگر اجازت ہو تو میں بھی اُس کا ورد کروں۔  
**(حقیق)** رویا سراپا ہدایت ہے، عرض بصر کی تاکید ظاہر ہے اور اشاعت شرائع کا مہتمم بننا  
 ہونا بھی مگر بشرط عدم غفلت حصن حصین کا شغل بہت بہتر ہے۔ اگر التزام ہو سکے دروغ نکرین  
**(حال)** آج شب توار کو ایک طویل خواب دیکھا جو عرض خدمت کرنا چاہتا ہوں میں نے  
 دیکھا کہ حضرت والا نماز پڑھا رہے ہیں اور جماعت میں یہ احقر بھی شریک ہے اور بھائی  
 صاحب مرحوم بھی شریک ہیں جماعت میں احقر نے ایک ذکر کو دیکھا کہ کانپتے ہوئے  
 بہت پیچھے ہٹ گئے بعد نماز کے احقر نے جناب بھائی صاحب مرحوم سے عرض کیا کہ حق  
 تعالیٰ جمالت کا برا کرے بعض ذکر نمازیں بہت مقدار چل کر بھی نماز کو درست سمجھتے ہیں۔ فرمایا  
 کہ یہ ہی لوگ ایک وقت میں ہدایت پھیلانے گئے اور دنیا کو نور سے بھر دیں گے میں نے  
 عرض کیا تو شاید یہ کوئی حالت و کیفیت ہوگی فرمایا شاید۔

**(حقیق)** ہمیں اشارہ ہے ترک تعجیل فی الانکار کی طرف لا حتمال العذر۔

**(حال)** پھر میں نے دیکھا کہ حضرت کی خدمت میں ہم لوگ شنوی پڑھ رہے ہیں برادر  
 مولوی شبیر علی صاحب کلیہ شنوی سامنے رکھے ہوئے بیٹھے ہیں ایک شعر کے مطلب کی  
 تقریر مولوی شبیر علی صاحب نے کی مگر حضرت نے قبول نہ فرمائی دوسرے لوگوں نے بھی  
 شاید تقریر کی حضرت نے پسند نہ فرمائی حضرت والا نے مجھے ارشاد فرمایا تو میں نے اُس شعر  
 کی یہ تقریر کی کہ اے سالک تو جو سلوک کا لطف اس وقت حاصل کر رہا ہے یہ بھی اُسی حالت  
 جذب و دیوانگی کی برکت ہے اگر وہ حالت پریشانی کی نہ ہو چکتی تو یہ سکون کا لطف کیونکر حاصل  
 ہوتا شعر یاد نہیں رہا حضرت والا نے اس تقریر پر تبسم فرمایا کہ ہاں تم سمجھ گئے ہو۔

**(حقیق)** بشارت ہے حصول علم لدنیہ کی۔

**(حال)** اس کے بعد میں نے دیکھا کہ حضرت والا مسجد میں تشریف لائے اور خدام سے  
 فرمایا کہ آؤ بیعت ہو جاؤ سب خدام مجتمع ہو گئے میں بھی ان میں تھا اور ہم سب نے اپنے ہاتھ اکٹھے  
 حضرت والا کے دست مبارک میں دیدیئے مولانا محمد عبداللہ صاحب بھی اُس وقت تشریف لائے  
 لے آئے اور انھوں نے بھی اپنا ہاتھ اور سب کے ہاتھوں کے ساتھ شامل کر دیا۔



(تحقیق) اشارہ ہے اتحاد سلاسل کی طرف۔

(حال) اور حضرت سیدی مولائی مولانا صاحب دام مجیدہم کی علالت طبع کی خبر سنائی اور یہ معلوم کیے کہ بندہ سہارنپور جا ہوا ہے۔ کوئی دوا مجھے شیشی میں دی جب میں نے چلنے کا ارادہ کیا تو حضرت والا نے فرمایا کہ میرا ارادہ بھی سہارنپور چلنے کا ہے۔ اور حضرت کچھ تیاری کے لئے مکان تک تشریف لیچے چلتے وقت ایسا معلوم ہوا کہ حضرت کو رونی کی ضرورت ہے کیونکہ کان میں درد ہے اور سیکر بھی کان میں درد تھا اور میں نے رونی رکھ رکھی تھی تو مولوی شبیر علی صاحب نے فرمایا کہ کچھ رونی حضرت کو دیدو۔ تو انہیں سے یا اور اپنے پاس سے کچھ رونی میں نے حضرت کے سامنے پیش کی تو حضرت نے فرمایا کہ یہ رونی علیگڑھ کی میں نہ لوں گا کیونکہ مجھے منشی شرافت اللہ صاحب سے معلوم ہوا ہے کہ اس مرتبہ رونی کے بارہ میں کاشتکاروں پر علیگڑھ میں ظلم ہوا ہے میں نے عرض کیا حضرت میشتبہ نہیں میں خود خرید کر لایا تھا انتہی۔ تعبیر سے مطلع فرما کر مشرف فرما دیں۔

(تحقیق) غالباً اشارہ ہے علیگڑھ کے اس تعلق کے خیر ہونے کی طرف کیونکہ کسب کا غیر مشتبہ ہونا موقوف ہے۔ اس عمل کی عدم قبح پر۔

(حال) بحضرت فیض گنجور حضرت مولانا و مرشدنا دام اللہ ظلمکم العالی بعد سلام سنون و آداب آنکہ بفضلہ تعالیٰ بندہ اینجا ہمہ وجوہ بخیریت ست بالفعل از نگاشتین عریضہ مقصود این ست کہ از عرصہ طویلہ در مرض مبتلا ہستم و در فہم خود بعد تتبع و تلاش کبر قرار دادہ است چونکہ این مرض دیرینہ است و اصل ست جملہ معاصی صغیرہ و کبیرہ ازیں حبت از حال خود اطلاع و ادم براسے این ناکارہ نسخہ تجویز کردہ شود تا ازالہ مرض مہلک باشد چون خلوت نشستہ بغور تتبع کردم سبب ہمہ مرضہا آنکہ دریں ناکارہ اندکبر یافتہم و ایں داعیہ راسخ شد کہ ہمہ مرضہا ازیں متفرع میشوند انکوں امید دارم بغور ملاحظہ عریضہ ہذا از تجویز نسخہ اطلاع فرمائند۔

(تحقیق) السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ کد امی وقت انشاء اللہ تعالیٰ از زبانی گفتگو طے خواہد شد فی الحال ایں خلق را ندوم دانند و بر مقتضائش عمل نہ کنند و اگر زلت واقع شود فوراً متعقبات نمایند و دست ہمیں قدر کافی ست و دعا ہم میکنم۔



مثلاً ایک شخص کی صرف ماں بنی ہاشم میں ہوا سکو زکوٰۃ حلال ہے پس صرف نجیب اللاب ہمسر ہے نجیب الطرفین کا البتہ اس کلیہ سے صرف ایک جزئیہ مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت نسبتہ حضرت فاطمہ کے لئے بھی ثابت ہو کر جو لوگ آپ کی اولاد میں ہیں وہ بھی سید ہیں اور افضل ہیں دو سکر بنی ہاشم سے حتیٰ کہ جو لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد میں بھی ہوں مگر حضرت فاطمہ کے لہجہ سے نہوں وہ سید نہوں گے بلکہ علوی ہوں گے اور یہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ بعض نسب ناموں میں جو علویوں کے ناموں کے ساتھ لفظ سید ملا ہوا ہے صحیح نہیں اور علویوں کا دعویٰ سیادت محض غلط ہے البتہ بنی ہاشم میں سے ہیں اور بنی ہاشم کے فضائل ہیں وہ ضرور ان کیلئے حاصل ہیں ایک کوتاہی یہ ہے کہ نسب پر فخر بہت کرتے ہیں اور دوسرے کو حقیر سمجھتے ہیں حالانکہ نسب کوئی فخر کی بات نہیں البتہ حق تعالیٰ کی ایک نعمت ہے جس پر شکر کرنا چاہئے نہ کہ کبر و تحقیر جو کہ پوری ناشکری ہے خصوصاً جبکہ خود اسی پر کوئی دلیل کافی نہیں کہ یہ مفتخرین جس حد کی طرف انتساب کا دعویٰ کرتے ہیں وہ دعویٰ صحیح بھی ہے بلکہ بعض قرائن سے اس کے خلاف کا شبہ ہوتا ہے چنانچہ ایک شہرہ احقر نے بعض بڑے بڑے مجامع میں جہاں ایسے حضرات کا اجتماع تھا۔ بیان کیا وہ یہ کہ اکثر جگہ لوگوں کو دیکھا جاتا ہے کہ چند صحابہ کی طرف اپنے کو منسوب کرتے ہیں مثلاً حضرات خلفائے اربعہ حضرت عباسؓ حضرت ابوالیوب انصاریؓ اب خلجانؓ اسمیں یہ ہے کہ کیا ہندوستان میں فتوحات و غزوات کے لئے خلیفہ ان ہی حضرات کی اولاد منتخب ہو کر آئی یا اوروں کی نسل منقطع ہو گئی اور یہ دونوں امر عاۃً مستبعد ہیں اس سے صاف یہ شبہ ہوتا ہے کہ شاید دوسرے نے بھی اپنے کو ان ہی حضرات کی طرف افتخار کے لئے منسوب کر دیا ہے تو ایسے شبہ کے ہوتے ہوئے اس قدر فخر کرنا نادانی نہیں تو کیا ہے ایک کوتاہی اس کے مقابلہ میں بعض لوگوں میں پائی جاتی ہے کہ وہ لوگ عرفاً شریف نہیں ہیں مگر زبردستی اپنے کو اصطلاحی شریفیوں میں داخل کرتے ہیں اور اپنے لئے نسب غیر معروف و غیر ثابت بالدلیل کا محض مجازفت سے دعویٰ کرتے ہیں حدیث میں ایسے مدعی پر لعنت آئی ہے ان عرفی غیر شریفیوں میں سے بعض نے اپنے اوپر سے ایک اور طریق سے یہ دہبہ دھونا چاہا ہے وہ یہ کہ شرافت نسبہ ہی کی سرے سے نفی کرنے لگے کہ سب بنی آدم



برابر ہیں کسی کو کسی نہ سبباً شرف نہیں سواس کا اگر یہ مطلب ہے کہ ایسا شرف نہیں جس پر دنیوی فخر کیا جاوے یا اسکو اخروی نجات میں کچھ دخل ہو تو تو ٹھیک ہے اور لخصوص وغیرہ میں جو اس قسم کے مضامین آئے ہیں اُن سے یہی انتقاء فخر مقصود ہے۔ اور اگر یہ مطلب ہے کہ شرف نسب میں تفاوت کا بالکل یہ بھی کسی حکم میں اعتبار نہیں تو محض غلط ہے خود شریعت نے نکاح میں اس کفارت کا اعتبار کیا ہے امامت کبریٰ میں قریشیت کو شرط ٹھرایا ہے امامت صغریٰ میں اشرفیہ نسبہ کو مرجحات میں سے کہا ہے ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض قصبائی دیہاتی لوگ تمام پردیسوں کو رذیل اور ذلیل سمجھتے ہیں گویا ان کے نزدیک شرافت محصور ہے چند قریٰ میں جس پر کوئی دلیل نہیں اسی وجہ سے اگر کوئی شخص باہر سے کوئی نکاح کر کے لے آوے برادری کی عورتیں ہرگز اس کو اپنی برابر نہیں سمجھتیں پھر اس کی اولاد کی شادی برادری میں مصیبت ہو جاتی ہے۔ دو کوتاہیاں اس باب کفارت نسبہ میں اور وقوع میں آتی ہیں ایک افراطی ایک تفریطی افراطی تو یہ کہ بعض لوگ خصوصاً پرانے زمانہ کے اس کو اس قدر مہتمم بالشان سمجھتے ہیں کہ اس کے ہوتے ہوئے وہ ناکح کے کسی وصف کو نہیں دیکھتے نہ لیاقت کو نہ دین کو نہ صحت کو نہ عمر کو نہ وسعت مالہ کو اور اپنے اس خیال پر اس عنوان سے افتخار کرتے ہیں کہ میاں بڑی بوٹی اچھی ہونا چاہئے کسی ظریف نے اس عنوان کا جواب نہایت لطیف دیا ہے کہ ہم تو کہنے نہیں جو فقط بڑی بوٹی کو دیکھیں اور واقعی اس خیال کا لغو ہونا ظاہر ہے نکاح سے جو اصل مقصود ہے یعنی مصالح خاصہ اُس کے لئے سب ہی امور پر نظر کرنے کی ضرورت ہے نہ کہ صرف ایسے وصف اصنافی پر جو کہ خود ناکح کے کسی وصف حقیقی کی طرف بھی راجح نہیں محض آبار و اجداد کے طرف انتساب اُس کا منشا ہے اُس پر مفاسد یہ مرتب ہوتے ہیں کہ بعض دفعہ نلک محض نالائق بد دین یا مریض بیکار یا بہت بوڑھا یا بالکل بچہ یا فاقہ زدہ ہوتا ہے اور منکوحہ کے لئے عمر بھر کا جیلخانہ ہو جاتا ہے اور تفریطی یہ کہ بعض لوگ خصوصاً نئے زمانہ کے دوسرے اوصاف کے ہوتے ہوئے نسب کا ذرا لحاظ نہیں کرتے کہیں حسب دین کے غلبہ کے سبب اور کہیں حسب دنیا کے غلبہ کے سبب امر ثانی تو کثیر الوقوع ہے امر اول کا بھی ایک مادہ تحقیق ہمنے دیکھا ہے کہ دو لونوانوں میں دوستی تھی جو کہ دونوں نیک بخت دیندار تھے جنہیں ایک عالی نسب سید زادہ اور دوسرے برہمن زادہ لو مسلم تھے اور وہ سید زادہ اپنی



یتیم ہمیشہ کا عقد اس اپنے دوست سے کرنے کی فکر میں تھے اور وہ دوست اپنے لئے اس  
 امر میں سجدہ کو شاں تھے مجھ کو اطلاع ہوئی چونکہ دونوں شخصوں کو مجھ سے دینی خصوصیت تھی میں  
 نے دونوں کو خصوصاً مخاطب کو بہت سختی کے ساتھ روکا اور کہہ دیا کہ اگر وہ لڑکی بالغ ہے تب تو  
 گویا بھائی کے بعد استیذان کرنے سے نکاح منعقد ہو جاوے گا لیکن جمیت و مصلحت کے خلاف ہے  
 کہ شریفہ کو فراش بنایا جاتا ہے دینی کا نیز اکثر ایسے موقع پر عورت کی نظریں زوج کی وقعت  
 بھی نہیں ہوتی جس سے تمام مصلحت نکاح فوت ہو جاتے ہیں اور اگر وہ نابالغ ہے تو چونکہ نکاح  
 کرنے والا باپ اور دادا انہیں اس لئے یہ نکاح منعقد ہی نہ ہو گا کما فی الدر المختار رد المحتار  
 ج ۲ ص ۵۲۹ چنانچہ بفضلہ تعالیٰ ایک مدت کے بعد دونوں اس خیال سے باز آ گئے البتہ اگر  
 نکاح کرنے والا باپ یا دادا ہوں تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے چنانچہ ابھی تازہ ایک واقعہ ہوا ہے کہ  
 ایک غریب شیخ زادہ نے اپنی نابالغ دختر کا نکاح ایک ذی وسعت عجمی نسل مگر دیندار شخص کے  
 فرزند سے کیا ہے اور گو بعض نے عجمی عالم کو عربیہ کا کفو کہا ہے مگر در مختار میں تصریح ہے کہ العجمی  
 لا یكون كفوا للعربية ولو كان العجمی عالماً وسلطاناً وهو الاصح فتنہ عن الینا بیع  
 وادعی فی البحرانہ ظاہر الروایۃ ج ۲ ص ۵۲۹ اور بعض نے اس افراط و تفریط کے درمیان  
 بزعیم خود ایک معتدل فیصلہ اختراع کیا ہے وہ یہ کہ کم ذات کو خواہ لڑکی دیدے مگر کم ذات کی  
 لڑکی لے نہیں اور اپنے ذہن میں اس کا بنی ایک نکتہ نکالا ہے وہ یہ کہ اگر کم ذات کی لڑکی  
 آئی اور اس سے اولاد ہوئی تو اپنے خاندان کی نسل بگڑتی ہے اور اگر کم ذات کے گھر لڑکی  
 چلی گئی تو اس کی نسل سنورتی ہے اس شخص نے خود حکم میں بھی اور اس کی بناریں بھی شریعت  
 کے ساتھ مزاحمت کی حکم میں تو یہ کہ مسئلہ فقہیہ ہے الکفاءة معتبرة من جانبہ ای الرجل  
 لان الشریفة تابی ان یكون فراشاً للذی ولا تعتبر من جانبہ لان الزوج  
 مستفرش فلا تغیضہ دناءۃ الفراش وهذا عند الكل فی الصحیح الہ البتہ بعض نے  
 ناک صغیر میں اس کا اعتبار کیا ہے کما فی رد المحتار تحت القول الذکور ج ۲ ص ۵۲۹  
 فیصل کنندہ نے خلاف شریعت منکوحہ کا وضع ہونا تو جائز نہ رکھا اور ناک کے وضع ہونے کو  
 جائز رکھا اور اس حکم کی بناریں شریعت کے ساتھ یہ مزاحمت کی کہ اس شخص نے نسبتیں



ماں کا اعتبار کیا حالانکہ شرع نے صرف باپ کا اعتبار کیا ہے دوسری مزاحمت یہ کہ اصل حکمت اس اعتبار کفارت کی وہ ہے جو درمختار کی عبارت بالا میں مذکور ہے لان الشریفة تابی الخ اور اس شخص نے اس شخص کے مقابلہ میں خود ایک غلط بنا گھڑی پس اس شخص کا یہ فیصلہ ہر طرح بنا الفاسد علی الفاسد ہے یہ تو قانون شرعی کی تفصیل تھی جیسے لوگوں کی کوتاہیاں مذکور ہوئیں باقی اقرب الی المصلحہ یہ ہے کہ منکوحہ بھی اپنی ہی کفو کی لاوے کیونکہ غیر کفو کے اخلاق و عادات اکثر اپنے موافق نہیں ہوتے تو ہمیشہ باہم ناچاتی رہتی ہے نیز وہ منکوحہ مرد کے خاندان میں بے قدر رہتی ہے تو ایک مسلمان عورت کو بے وجہ مدت العمر کیلئے بقدر کرانا کیا ضرور نیز عرفا اس کی اولاد کی شادی میں دشواریاں پیش آتی ہیں تو بلا ضرورت ان کلفتوں میں کیوں پڑے یہاں تک تو اوصاف معتبرہ عند الشرع میں سے کفارت نسبہ کا بیان تھا اور منجملہ ان اوصاف کے جن کا شرع نے کفارت میں اعتبار فرمایا ہے ایک دین بھی ہے اور اس میں بھی مثل کفارت فی النسب کے عورت کا مرد سے کم ہونا مضر نہیں مرد کا عورت سے کم ہونا مضر ہے سو اس میں بھی چند کوتاہیاں ہو رہی ہیں جو ایک تحقیق کے ضمن میں مذکور ہوئی ہیں اور وہ یہ ہے کہ مرد کی بدینی تین طرح کی ہے ایک اعتقادی اصولی دوسری اعتقادی فروعی تیسری عملی۔ **قسم اول** جیسے عورت مسلمان ہو اور مرد غیر مسلمان ہو خواہ کتابی ہو مثل یہودی و نصرانی کے خواہ غیر کتابی ہو مثل مجوسی دبت پرست دوہری کے اس کا حکم تو ظاہر ہے کہ نکاح بالکل صحیح نہ ہوگا البتہ مرد اگر مسلم اور عورت کتابیہ ہو تو نکاح درست ہو جاتا ہے گو مناسب نہیں جب مناسب نہ ہوئی ہے کہ اختلاف کافہ کا لازم آتا ہے اور یہ درست ہونا بھی جب ہے کہ عورت باعتبار عقائد کے یہودی یا عیسائی ہو اور اگر صرف قوم کے اعتبار سے ہو جیسے آج کل بہت سے نام کے عیسائی ہیں اور عقیدہ میں دہری اس کا حکم کتابی کا نہیں ایسی عورت سے نکاح اصلاً درست نہیں اور اگر عورت غیر کتابیہ ہو تو بھی نکاح درست نہیں۔ **قسم ثانی** جیسے عورت سنیہ ہو اور مرد مبتدع جیسے شیعی وغیرہ سو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اسکی بداعت حد کفر تک پہنچ جاوے مثلاً حضرت عائشہ کو تمت لگانا یا وحی لانے میں جبریل علیہ السلام کو غلطی کی طرف منسوب کرنا و نحو ہمایا اس زمانہ میں مرزا کی نبوت کا قائل ہونا تو اس شخص کا حکم بھی مثل قسم بالا کے ہے یعنی ایسے شخص سے سنیہ کا نکاح جائز نہیں۔



## تمتہ خامسہ امداد الفتاویٰ

از ۱۳۳۵ ہجری

(ملاحظہ ہو تمہید تمثہ ثانیہ)

سوال۔ ایک بات یہاں پیش آئی کہ کچھ گلگلے اور ایک کچے آٹے کا چراغ اُس میں گھنی ڈال کر روشن کر کے مسجد کے طاق میں رکھ دیتے ہیں اور اُس کو طاق بھرنا کہتے ہیں آیا ان گلگلوں کا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب۔ اس طرح سے گلگلے لانا جس میں بہت سی تقصیدات و تخصیصات اعتقاد یہ و عملیہ ہیں اور بعض جگہ عورتوں کا لانا مزید برآں ہے عمل منکر اور بدعت ہے مگر اس سے خود ان گلگلوں میں کوئی خبیث یا حرمت نہیں آتی ما اهل لغیر اللہ بلہ میں بھی داخل نہیں کیونکہ مسجد میں لانا قرینہ اس کا ہے کہ اللہ ہی کے لئے ہے لہذا ان کا کھانا حلال ہے البتہ اگر اس لئے نہ کھاوے کہ فاعلیں کو عبرت ہو تو زیادہ بہتر ہے ۵ صفر ۱۳۳۵ھ

سوال۔ فی العالمگیریہ لا یجوز التضحیۃ باشاء الخنثی لان کھمالا ینظف آہ و فی الدر المختار ولا باخنثی لان کھمالا ینظف آہ۔ یہ روایت صحیح ہے یا نہیں؟ اگر کسی نے اتفاقاً خنثی بکرے کی قربانی کر لی اور وہ علت عدم جواز کی نہ پائی گئی یعنی گوشت اچھی طرح سے پک گیا تو قربانی جائز ہو گئی یا نہیں؟ خنثی سے مطلق خنثی مراد ہے یا خنثی مشکل؟ یہاں کے علماء اس باب میں دو فریق ہو گئے حضرت کے جواب کے لئے سب منتظر ہیں۔

الجواب۔ در مختار کے قول مذکور کے تحت میں صاحب رد المحتار نے کہا ہے و بعد التعلیل اندفع ما اوردہ ابن وہبان من انها لا تخلو اما ان تكون ذکرا او انثی و علی کل تجوز آج ۵ ص ۱۳۱ اس تقریر سے دو امر استفادہ ہوئے ایک یہ کہ لان کھمالا ینظف آہ سے حکمت نہیں اور ظاہر ہے کہ علت کے ارتقاء سے حکم مرتفع ہو جاتا ہے پس جب گوشت اچھی طرح پک گیا تو قربانی کو صحیح کہا جاوے گا دوسرا امر یہ استفادہ ہوا کہ خنثی سے مراد خنثی مشکل ہے مطلق خنثی

فاتیحہ صحت گلگلہ ہاؤ اور وہ مسجد میں کھانا



نہیں مکایدل علیہ قولہ لا تخلوا اما ان تكون ذکراً او انثیٰ ورنہ ظاہر ہے کہ غیر مشکل کا ذکر یا انثیٰ ہونا مستعین ہو اور اس تقریر سے سوال کے دونوں جزو کا جواب ہو گیا۔ ۵۔ اصغر سلسلہ

**سوال - نمبر ۱۔** کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قصبہ لونوا واڑہ میں ہنود بکثرت رکھتے ہیں یہ لوگ بہاہ ساون آٹھ روز تھوار مناتے ہیں اس تھوار کو اپنی اصطلاح میں بچوں کہتے ہیں ان دنوں میں آٹھ روزے بھی اپنے مذہب کے موافق رکھتے ہیں اور جاندار شے کو مارنا اور تکلیف دینا بہت برا سمجھتے ہیں چنانچہ مسلمان تیلیوں کو اسی بنا پر گھانی چلانے سے روکتے ہیں اس لئے کہ تلوں میں کچھ کپڑے جو ہوتے ہیں وہ بھی پل جاتے ہیں اس آٹھ روز مسلمانوں کو گھانی نہ چلانے کی عوض میں روپیہ بھی دینا چاہتے ہیں پس مسلمان تیلیوں کو اس آٹھ روز گھانی نہ چلانا اور ان سے روپیہ لیکر اس امر میں ان کا اتباع کرنا کیسا ہے۔

**نمبر ۲۔** جو مسلمان کہ ہنود کے تھوار میں ان کی موافقت کرے اور اس کو مناعی اس کے لئے کیا وعید ہے۔

۹۲

**نمبر ۳۔** کسی قصبہ کا رئیس مسلمانوں کو کہے کہ تم ہنود کے تھوار میں ان کی اتباع کرو ورنہ سخت تم کو اذیت پہنچاؤں گا پس مسلمانوں کو اس امر میں رئیس کا اتباع درست ہے یا نہیں۔ بدینو اب الکتا و توجروانی یوم الحساب

**الجواب۔** چونکہ بنی اس درخواست کا ہنود کے مذہب کا احترام اور رعایت ہے مسلمانوں کو اس کا قبول کرنا یا اعانت و تائید کرنا حرام قریب بہ کفر ہے اور جو شخص اس کے خلاف پر قادر ہو اس کو ایسے امر میں اتباع کرنا بھی حرام اور قریب بہ کفر ہے۔ ۸۔ بیع الاول سلسلہ ۵۔

**سوال۔** وقتیکہ شمایاں در جلسہ مدرسہ عبدالرب صاحب مرحوم تشریف آوردہ بودیدیں در آنجا دز انصاحب یکدو مرتبہ تفتیش کردہ بود کہ بیع مضطر بغبن فاحش یا شرائے وے بغبن فاحش جائز است یا نہ جناب در جواب فرمودہ کہ بیع و شرار مضطر غیر مکروہ جائز و صحیح است دریں بارہ عرض کردہ می شود کہ در مختار در آخر بیع الفاسد فرمودہ و فی التفت بیع المضطر و شرائک فاسد و صاحب رد المحتار زیر این قول تحقیق کردہ و بعد ازاں تحقیق بیع و شرار مضطر بغبن فاحش فاسد گردانیدہ چونکہ عبارت وے طویل بود ازین وجہ نقل نہ کردہ شدہ۔



## حصہ خامسہ حوادث الفتاویٰ

از ۱۳۳۵ھ ہجری

(ملاحظہ ہو تمہید حصہ ثانیہ)

**سوال**۔ بالکل گاڑی پر سوار ہونا کیسا ہے ایک مولوی صاحب سے دریافت کیا تھا تو انھوں نے جائز فرمایا اب مجھ کو مناسب غیر مناسب ہونے کا خیال ہے البتہ اس سواری میں دو باتیں ہیں ایک عمدہ اور ایک بُری۔ عمدہ یہ کہ راستہ جلد ختم ہو جاتا ہے۔ برائی یہ ہے کہ سپر سوار ہونے سے وہ انگساری نہیں ہوتی جو پیادہ چلنے میں پائی جاتی ہے۔

**الجواب**۔ اس سواری میں گویا ہر تشبہ کا بھی شبہ ہو سکتا تھا مگر عند التامل اس کا عام ہو جانا اس تشبہ کا منزل ہوا اب صرف یہ عارض اس میں محتمل رہا کہ اس سے عجب پیدا ہوتا ہے سو اس کا مقتضایہ ہے کہ جبکو عجب نہو اُس کیلئے کچھ حرج نہیں البتہ بعض مبہات صلیحات کے مناسب حال نہیں ہوتے سو بحالت موجودہ یہ سواری ایسی ضرور معلوم ہوتی ہے لہذا تحرز اولیٰ ہے جبکہ صرف مصلحت کا درجہ ہو ضرورت کا نہو اور اگر ضرورت ہو کہ مسافت زیادہ ہے اور وقت کم یا دوسری سواری میں صرف زیادہ ہو گا تو اس صورت میں خلاف اولیٰ بھی نہیں۔

۴ صفر ۱۳۳۵ھ ہجری

**سوال**۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ناصران شرع متین اس مسئلہ میں کہ علوم روحانی مثلاً علم سرزمین۔ علم تصور۔ علم مقناطیسی وغیرہ کی بابت شرع شریف میں کیا حکم ہے۔ جائز ہیں یا کہ ناجائز۔ اگر جائز ہیں تو جزوی یا کلی۔ دلائل حوالہ حدیث شریف یا آیت معہ خلاصہ تفسیر و تشریح کے تحریر فرمادیں۔

**الجواب**۔ یہ عمل روحانی نہیں ہیں۔ نہ عملاً نہ اثرًا۔ بلکہ دونوں طرح سے اعمال نفسانی ہیں۔ اور چونکہ قاعدہ شرعیہ ہے کہ فعل مباح بھی اگر متضمن بفساد کو ہو وہ غیر مباح ہو جاتا ہے اور یہ اعمال متضمن بفساد کثیرہ اعتقاد یہ و عملیہ کو ہیں جیسا تجربہ کار محقق نہیں اس لئے بنا بر قاعدہ مذکورہ

تحقیق سواری بالکل

۳۵

تحقیق حکم سرزمین و امثالہ



اُن سے ممانعت کی جاوے گی۔ اگر مفاسد کی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو زبانی سوال پر ظاہر کئے جاسکتے ہیں۔ ۱۷ ربيع الاول ۱۳۵۵ھ۔

سوال۔ یہاں فی الحال ایک واقعہ پیش آیا ہے ایک شخص مذہب حنفی جو کہ ریلوے لائن پر سے جا رہا تھا پیچھے سے گاڑی نے آکر ٹھوکر ماری جس سے اُس کے ہر دو پاتا پڑا زانو ناکام ہو گئے اسے اٹھا کر قریب کی مسجد کے سامنے لے گئے وہاں کے پیش امام صاحب (حنفی) کی تحریک سے مجروح نے پانچوں کلمے بخوبی ادا کئے اور اپنے کمرے کی معافی کا خواستگار ہوا اس کے بعد اسے ہسپتال لیگئے وہاں کچھ مرہم پٹی وغیرہ کیگئی قصہ مختصر قریباً ۹ بجے کے گھائل ہوا تھا اور ساڑھے گیارہ کو جاں بحق تسلیم ہوا جب اُس کے غسل و کفن کی تیاری کرنے لگے تو پیش امام صاحب مذکور نے یہ فتویٰ دیدیا کہ چونکہ مرحوم دو لوہوں کے درمیان دبک رہا ہی عدم ہوا ہے اسلئے وہ شہید کا درجہ رکھتا ہے اور غسل و کفن کی ضرورت نہیں چنانچہ اسی طرح میت پر جنازہ کی نماز پڑھ کر بے غسل و کفن دفن کی گئی اب سوال یہ ہے کہ آیا شرع محمدی (مطابق مذہب حنفی) کا یہی حکم ہے جو کہ اوپر بیان ہوا یا عکس اسکے غرض جو حکم ہو اس کا فتویٰ درکار ہے حوالہ کتاب بھی ضرور ہوتا کہ حجت کی گنجائش نہ رہے ازراہ عنایت اسی سوال نامہ کی نثرت پر تحریر فرما کر ارسال فرماوین خدا آپ کو اجر عظیم دیگا۔ جواب کے لئے ٹکٹ چسپاں ہیں۔ والسلام۔

الجواب۔ شہید کی یہ تعریف کسی نے نہیں کی کہ جو لوہے سے ہلاک ہو جائے بلکہ تعریف اُسکی کتب فقہ میں یہ ہے ہوکل مکلف مسلم ظاہر قتل ظلماً بجارحة ای بما لوجب القصاص ولم یجب بنفس القتل بل الی قوله وکذا القتل باغ او حربی او قاطع طریق ولو تسبیا او لغير الله جارحة او وجد جرمیاً فی معرکة کذا فی الدر المختار۔ اور یہ تعریف اس مجروح پر صادق نہیں آتی پس امام صاحب نے اس فتوے میں سخت غلطی کی واللہ اعلم۔

۲۰ ربيع الاول ۱۳۵۵ھ

(باقی آئندہ)



اور میں نے اُن ہی کی عبارت بعینہ نقل کر دی فی الواقع اس قید کو حذف کر دینا واجب ہے اطلاق الفاظ خاص مادہ تحقق غلطی کو بھی شامل ہے پس اس قید کی کوئی ضرورت نہیں۔ ۱۸ ذی القعدة ۱۳۲۷ھ

## ایک خط مع جواب متعلق بعض مقامات ترجمہ عوارف

(خط) مجدد الملة والدين فاضل انهار فيوضهم - السلام عليكم ورحمة الله - القام بابت ماہ جمادی الثانیہ ۱۳۲۷ھ صفحہ ۱۰۔ ترجمہ عوارف المعارف مسمی بہ معارف العوارف میں ایک روایت ہے جو عبد اللہ بن حسن بن تخریج ثعلبی بدین مضمون مروی ہے کہ جبوقت یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ اُذُنٌ وَاَعْيُنٌ طُورُ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم نے حضرت علیؑ سے فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ تمہارے کان کو محفوظ رکھنے والا بنادے حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اُس کے بعد میں کچھ نہ بھولا اور نہ ہو سکتا تھا کہ بھولوں ۱۱۔ میری نظر سے گزری تحقیق سے معلوم ہوا کہ یہ روایت اس قابل نہیں ہے کہ علمائے محققین اس کو اپنی کتابوں میں درج کریں لہذا بذریعہ عریضہ ہذا تفصیلی حالت عرض کر کے ابیدوار ہوں کہ اس پر توجہ فرمائی جاوے گی۔ جب اس روایت کو علامہ حلی شیعہ نے ان ہی ثعلبی کے حوالہ سے اپنی کتاب منہج الکرامۃ میں ثبت امامت علیؑ کیلئے پیش کیا تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں اس کا ان الفاظ سے جواب دیا۔ ان ہذا موضوع بالفاق اهل العلم والشعبي والولعیم یرویان ہلا یحتم بہ بالاجماع۔ شیخ الاسلام نے اس کے موضوع ہونیکا دعویٰ کیا ہے پس میں چاہتا ہوں کہ اُس کو مدلل کروں تاکہ اس کے موضوع ہونے میں کسی کو کلام نہواور شیعہوں کو بھی حیرات نہو کہ وہ اسے سنیوں کی روایت کہہ کر جاہل سنیوں کو بہکائیں اس کے راوی جو اس کو عبد اللہ بن حسن سے روایت کرتے ہیں ابو حمزہ ثمالی ثابت بن ابی صفیہ ہیں اہل سنت کے جو ان پر جرح کی ہیں حسب ذیل ہیں۔ قال احمد ضعيف ليس بشي وقال ابن معين ليس بشي وقال ابو زرعة ابن وقال ابو حاتم بن احمد بن الحسن بن يكتب حديثه ولا يحتم به وقال ابو حاتم بن واہی الحديث وقال النسائي ليس بثقة وقال ابن حبان بن حفص بن غياث ترك ابی حديث ابی حمزة الثمالی وقال ابن عدی



وضعفہ بین علی روایاتہ وهو الی الضعف اقرب وقال ابن سعد کان ضعیفاً  
 وقال یزید بن ہارون کان یومن بالرجعة وقال ابو داؤد جائزہ ابن المبارک قد رفع  
 الیہ صحیفۃ فیہا حدیث سوء فی عثمان فردا صحیفۃ علی الجاریۃ وقال قوی لہ قبحک  
 اللہ وقبح صحیفۃک وقال عبد اللہ بن موسیٰ کنا عند ابی حمزۃ الثمالی فحضر ابن المبارک  
 فذکر ابو حمزۃ حدیثاً فی عثمان فقام ابن المبارک فمزق ما کتب ومضى وقال ليعقوب  
 بن سفیان ضعیف وقال البرقانی عن الدارقطنی متروک وقال فی موضع آخر ضعیف  
 وقال ابن عبد البر لیس بالمتمین عندهم فی حدیثہ لین وقال ابن حبان کان کثیر الوهم  
 فی الاختیار حتی خرج عن حد الاحتجاج بہ اذ الفرد مع غلوہ فی تشیعہ وروی ابو علی  
 عن الفلاس لیس بثقة وعدۃ السیلمانی فی قوم من الرافضیۃ وذكرہ العقیلی فی الدولہ  
 وابن الجارود وغیرہم فی الضعفاء هكذا فی تہذیب التہذیب - شیعوں کے یہاں  
 جو ان کا مرتبہ اور جو حالت ہے وہ حسب ذیل ہے۔ رجال نجاشی میں ہے۔ کان من خیالی صحتہ  
 وثقاتہم ومعتمدیہم فی الروایۃ والحدیث وروی عن ابی عبد اللہ علیہ السلام  
 انه قال ابو حمزۃ فی زمانہ مثل سلمان فی زمانہ کشی نے امام رضا سے نقل کیا ہے کہ  
 انھوں نے فرمایا ابو حمزۃ فی زمانہ کلکان فی زمانہ صاحب شتہی المقال نے ایک جگہ لکھا ہے  
 الرجل فی اعلی درجات العدالۃ - دوسری جگہ لکھا ہے - الذی ینبغی ان یقال لا خلا  
 بین الطائفتہ فی عدالتہ - شیخ طوسی بلکہ خود علامہ علی نے بھی خلاصۃ الاقوال میں اُسے  
 رافضی ثقہ تسلیم کیا ہے غرض کہ کسی شیعہ عالم کو اس کے رافضی ہونے میں کلام نہیں ہاں  
 بعض روایتیں ایسی موجود ہیں جن سے اس کی عدالت میں خلل پڑتا ہے وہ یہ کہ نبیہ مسکریہ  
 تھے سو اس کو بھی شیعہ علماء نے لیب پوت کر کے خلاصہ یہ نکالا - الرجل فی اعلی درجات  
 العدالۃ - اور الذی ینبغی ان یقال لا خلاف بین الطائفتہ فی عدالتہ ان یقول  
 سے معلوم ہوا کہ یہ معمولی درجہ کا شیعہ نہ تھا بلکہ مذہب شیعہ کا رکن رکین تھا اور جن علماء نے  
 صرف تضعیف وتلبیس پر اکتفا کیا ہے ان کو اس کے تقیہ کے سبب اس کے عقیدہ کا حال  
 نہ معلوم تھا یا وہ سمجھتے تھے کہ رفض کے ساتھ صدق جمع ہو سکتا ہے اور وجہ اس کی یہ تھی



کہ شیعوں کے مسائل اصولیہ و فروعیہ صندوق تقیہ میں بند تھے اس لئے ان کو ان کے پورے خیالات کا علم نہوا اس کے علاوہ انھوں نے حسن ظن سے بھی کام لیا اور سمجھے کہ کوئی شخص جھوٹ کو جائز نہیں سمجھ سکتا۔ بالخصوص افتراء علی الرسول کو پس شیعہ اگر اپنے مذہب کا بھی پابند ہوگا تو لامحالہ جھوٹ سے پرہیز کرے گا کیونکہ جھوٹ کسی مذہب میں جائز نہیں ہو سکتا وہ کیا جانتے تھے کہ رافضی کا سچا ہونا یوں ہی ناممکن ہے جیسے رات کا دن ہونا اس لئے کہ ان کا مذہب انہیں تقیہ کی اس درجہ ہدایت کرتا ہے کہ بحر طالب ہدایت کے کسی سے بدون تقیہ کے بات ہی نہ کی جائے چنانچہ صاحب من لا یحضر فرماتے ہیں جیسا کہ مولوی عبد الشکور صاحب نے مناظرہ اور اطہار حق حصہ چارم میں صفحہ ۸ پر نقل کیا ہے۔ لا یکلم الا بالتقیہ کا ثناء من کان الا ان یكون مسترشداً فیرشد و یبین۔ پس ثبوت رفض کے بعد ثبوت کذب کی ضرورت نہیں رہی اور ثبوت کذب کے بعد اس کے موضوع ہونے میں کلام نہ رہا بالخصوص جبکہ فضائل اہل بیت اور تائید مذہب برفض میں ہو یہ بھی دلیل اس کے کذب کی ہے کہ اسکی احادیث کو محدثین ٹھیک نہ مانتے تھے گو وہ اس کی تاویل کثرت و ہم وغیرہ سے کرتے تھے جو کہ حسن ظن پر مبنی تھی نہ کہ واقعیت پر پس یہ حدیث موضوع ہے اور شیخ صاحب عوارف رحمۃ اللہ علیہ نے جو اسے نقل کیا ہے اسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ انھوں نے یہ دیکھا کہ محدثین اسکی تضعیف و تلبیس پر اکتفا کرتے ہیں لہذا یہ حدیث ضعیف ہوگی اور فضائل میں حدیث ضعیف کا نقل کرنا جائز ہے اسلئے نقل کر دیا گو یہ اصل فی نفسہ صحیح ہے مگر جبکہ مخالفین ایسی حدیثوں سے اہل حق کے مقابلہ میں احتجاج کرتے اور ان کو جاہلوں کے گمراہ کرنے کا آلہ بناتے ہیں جو اس دقیقہ کو نہیں سمجھتے کہ فضائل میں ضعف کا تحمل کر لیا جاتا ہے کیونکہ اس سے کسی حکم شرعی پر اثر نہیں پڑتا اس لئے ضرور ہے کہ علماء اپنی تصانیف میں اس مفسدہ کو نظر انداز نہ کریں والسلام۔

**اجواب۔** مشفق سلمہ اللہ تعالیٰ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ واقعی ترجمہ کے وقت مجکوا طرف التفات نہوا تھا میں آپ کے متنبہ کرنے سے شکر گزار ہوا اور حرفاً حرفاً آپ کے مضمون سے متفق ہو کر آپ کی تحریر کو شائع کرنے کا اہتمام کئے دیتا ہوں والسلام۔ ۲۰ ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ

(سوال) بعالیجناب کرامت مآب برگزیدہ اذکیا پسندیدہ اصفیا جناب مولانا صاحب



دام ظلم - بعد از آرزوئی قد مبوسی و اشتیاق دست بوسی معروض خدمت حاشیہ بوسان  
آستان قدسی نشان می گرداند که آن صاحبان در تصنیف خود عینی بهشتی گوهر در باب عیدین  
چنین فرموده است که آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب تابعین و تبع تابعین بعد از صلوات عید  
دعا خواسته اند اگر خواسته شده بود سے ضرورت نقل کرده بود سے از خواستن عدم خواستن افضل است  
و حوالہ آن صاحب بہ کتاب بحر الرائق نموده است عرض این است کہ مایان این مسئلہ را در بحر الرائق  
در باب عید نیافتیم و در مطلب دعا در کتاب شامی نوشتارست من صلی صلوٰۃ و لم یدع  
فیہا فہو خلاف و دیگر قول باری تعالی فاذا فرغت فالنصب - از آیہ و حدیث این سخن معلوم  
می شود کہ دعا در پس ہر نمازی باید کرد ہنوز این چنین عرض است کہ آن صاحب توفیق کلام  
خود و حدیث و آیہ شریف می باید کرد کہ شک مایان رفع شود عنایت باشد از جواب ہر فراز فرمایند  
گستاخی معاف فرمایند چرا کہ در باب دین این امر اولی است -

(الجواب) السلام علیکم بہشتی زیور تصنیف مستقل نیست بلکہ تلخیص است از علم الفقہ پس ناقل  
از علم الفقہ کہ مولفش زندہ ہستند گو علم الفقہ ناقل از دیگر جا باشد پس بذمہ ناقل تصحیح نقل می  
بذمہ تصحیح نقل از علم الفقہ است و بذمہ علم الفقہ تصحیح نقل از بحر الرائق است - ما ذمہ دار نیستیم این کلام  
بود متعلق نقل و تصحیح آن اما نفس مسئلہ پس اقرب الی کلیات الشرع ہماں است کہ شما نوشتہ  
اید و عمل من و اکابر من موافق ہمیں است یعنی بعد نماز عیدین دعا معمول است بہر حال ہر قدر  
کہ مضمون بہشتی گوہر معارض قواعد است از آن رجوع میکنم والسلام -

رذی الحجۃ سئلہ ہجری

## فصل دہم در تحقیق صوم ۲۰ ح ۱

بہشتی زیور حصہ ششم میں اس کے متعلق یہ لکھا گیا ہے - اس کو عام لوگ مریم روزہ  
کا چاند کہتے ہیں اور اس کی ستائیں تاریخ میں روزہ رکھنے کو سمجھتے ہیں کہ ایک ہزار  
روزوں کا ثواب ملتا ہے شرع میں اس کی کوئی اصل نہیں اگر نفل روزہ رکھنے کو دل



چاہے اختیار ہے خدا سے تعالیٰ جتنا چاہیں ثواب دیدیں اپنی طرف سے ہزار یا لاکھ مقرر نہ سمجھے اھ" اس عبارت سے شبہ پڑتا ہے کہ اس کی نہ قوی اصل ہے اور نہ ضعیف سو چونکہ ضعیف اصل اسکی پائی گئی ہے اس لئے الامداد بابت ماہ رجب ۱۳۳۲ھ میں اسکی مزید تحقیق کر دی گئی جو بعینہ ذیل میں منقول ہے۔

اس ماہ کی ۲۷ میں یہ اعمال مرجع ہیں۔

**منبأ**۔ روزہ جسکی روایات پر شیخ دہلوی نے مابثت بالسنہ میں سخت جرح کی ہے صرف ایک روایت کو جو کہ ابوہریرہ رضی سے موقوفاً وارد ہے جس میں اس روزہ کو برابر ساٹھ ماہ کے روزوں کے کہا گیا ہے شیخ نے سب سے اشل اور غنیمت کہا ہے لیکن پھر بھی ختم روایت پر یہ فرما دیا فہذا احادیث ذکر ت فیما حضر عندنا من الکتاب ولم یصلح منها علی ما قالوا شیء وغایتہ الضعف و جملہا موضوع۔

مگر شیخ ہی نے ایک حدیث بروایت ابن ابی شیبہ طبرانی حضرت عمر رضی سے نقل کی کہ حضرت عمر رضی صوم رجب پر لوگوں کے ہاتوں پر مارتے تھے اور جبراً کھانے میں ڈلاتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ ماہ جاہلیت میں معظم تھا اسلام میں متروک ہو گیا۔ خیر اگر کوئی روزہ ہی رکھے تو ایک تو اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہ سمجھے ابوہریرہ رضی کا سمجھے دوسرے اس کو ہزاری یعنی ہزار روزہ کے برابر ثواب میں نہ سمجھے کہ اس میں منقول کی تغیر ہے تیسرے اسکو حدیث صحیح کے برابر نہ سمجھے غایت سے غایت ضعیف سمجھ لے اور اس کو بھی کسی فقیہ سے تحقیق کر کے کہ حضرت ابوہریرہ رضی کے بیان فضیلت اور حضرت عمر رضی کی ممانعت میں عملاً کس کو ترجیح ہوگی اھ۔

پس اصل تو ظاہر ہو گئی باقی روزہ رکھنا نہ رکھنا اس میں بوجہ تعارض فتویٰ حضرت عمر رضی حضرت ابوہریرہ رضی کسی محقق عالم سے تحقیق کر کے عمل کرے قواعد سے اتنی گنجائش ہے کہ جاہلیت کی تشبیہ کی بنا پر صوم کو منع کیا جائے اور اب چونکہ تشبیہ نہیں رہا اسلئے اجازت دیجادوی بہر حال اس روزہ کو عملاً منع نہ کیا جاوے مگر عقیدہ کی اصلاح کر دی جاوے فقط ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ

تمام شد حصہ یکم ترجمہ الرائع



# چشم ترجیح الرابع

از سنہ ۱۳۳۵ ہجری

(ملاحظہ ہو تہیہ حصہ دوم)

رفع سبابة کو سلام کے وقت تک رکھنے کی کیا دلیل ہے میں نے بہت تلاش کی مگر نہ ملی بلکہ مولانا عبدالحی صاحب نے تعلیق المجہد میں ملا علی قاری کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے واصلحہ المختار عند جمهور اصحابنا ان یضع کفیه علی فخذیہ ثم عند وصولہ الی کلمۃ التوحید یعقد الخصر والنصر ویخلق الوسطی والایہام ویشیر بالمسحۃ رافعا لہا عند النقی واضعا عند الاثبات ثم یستمر علی ذالک لانہ ثبت العقد عند ذالک بلا خلاف ولم یوجد امر بتغیرہ فالاصل بقاء الشی علی ما ہو علیہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رفع سبابة صرف نفی کے وقت ہونا چاہئے بعدہ اس کا وضع چاہئے اور اسی طرح خلق مع وضع سبابة اخیر صلوٰۃ تک چاہئے اور جو حدیث ترمذی کے ابواب الدعوات میں ہے اُس سے رفع سبابة الی آخر الصلوٰۃ ظاہر نہیں ہوتا بلکہ اس سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ قبض اصابع ولبس سبابة اخیر صلوٰۃ تک چاہئے بہر کیف رفع سبابة الی آخر الصلوٰۃ کی کوئی روایت باوجود سستی کے نظر سے نہ گذری۔

## الجواب

واقعی بقا اشارہ میں روایت ترمذی کی صریح نہیں گو محتمل ہے اور ملا علی قاری رحمہ کی عبارت کا مدلول بھی واقعی قبض اصابع ولبس سبابة ہی کا بقا ہے نہ کہ اشارہ کا پس میں ہستی زبور کے مضمون سے رجوع کرتا ہوں اور اُس کو اس طرح بدلتا ہوں تشہد میں لا الہ کے وقت انگلی اٹھاوے اور لا الہ پر جھکاوے مگر عقد اور حلقہ کی ہیئت کو آخر نماز تک باقی رکھے۔ وجزاکم اللہ علی ہذا التنبیہ۔

یکم صفر ۱۳۳۵ھ

(باقی آئندہ)

فصل اول در تحقیق بقا اشارہ وعقد اصابع از تشہد تا آخر صلوٰۃ



ذکر شغل اور محنت و مجاہدہ جو کچھ بھی راتوں اور دنوں کرتا تھا خالص خدا کے لئے کرتا تھا مگر جس خدا کے لئے کرتا تھا اس کا قرب جبہ برابر بھی نظر نہ آتا تھا۔ یہ نہیں کہ اس کو قرب حاصل نہوتا تھا کہ محنت کی صنائع نہیں جاتی مگر چونکہ اس کے صبر و استقلال کی پوری جانچ منظور تھی اس لئے اس کو قرب کی جھلک بھی نظر نہ آتی تھی اور ایسا بنا ہوا تھا کہ گویا نہ مومن ہے نہ موحد۔ ایسی کس میرسی کے عالم میں ممکن تھا کہ عبادت و مجاہدہ کو بے سود سمجھ کر چھوڑ بیٹھتا مگر بایں ہمہ وہ اپنے کام سے باز نہ آیا اور جسے ہوئے پانوں کو لغزش بھی نہوئی حصول کی جگہ امید حصول ہی کو اس نے مطلع نظر بنایا اور دیکھتا ہوا اپنے کام میں لگا رہا کہ ۵

اگرچہ دور افتاد م بایں امید خور سندم | کہ شاید دست من بہ ردگر جانان من گیرد

اس لئے کہ جو کچھ بھی کر رہا تھا خالص ذات حق کیلئے کر رہا تھا اور عاشقانہ و مجاہدانہ کر رہا تھا نہ کہ قرب والوار و مشاہدات کیلئے اور عاشق ذات تھا نہ کہ عاشق قرب والوار۔ طالب رضا تھا کہ جو بھی مرضی ہو وہی عین رضا ہے لہذا قبض کے حالات میں جو حال بھی پیش آیا اس پر صابر رہا بلکہ اس کو فرستادہ سرکاری اور رضا حق کا مصداق سمجھ کر اس کی مدارات میں لگا رہا۔ اس کا مشرب یہ تھا ۵

فراق و وصل چہ باشد رضائے طلب | کہ حیث باشد از وغیر او تمنائے  
اتنی طرح طرح کی مصیبتوں پر صبر کرنا ان کی عالی حوصلگی و ظرف و استقلال کی علامت تھی کیونکہ انھوں نے جان لیا تھا کہ مشقت ہائے گوناگوں پر صبر کرنا ان کے قلب کی دوا ہے کہ بغیر تلخی و ناگواری کے برداشت کئے بیماریاں دور نہیں ہوا کرتیں اور حزن و دل شکنگی کی بولہوں تکلیفوں کا جھیلنا قلب کو غیاء سے صاف اور محبوب حقیقی کے قریب کرنے کا سبب ہے کہ سونا اور چاندی جب تک آگ میں خوب تپایا اور آہنی چوٹ سے بار بار پیٹا اور کوٹا اور تار بنا کر جنتری کے باریک سوراخوں میں بھینچ بھینچ کر سیدھا نکلیا جاوے اس وقت تک اس قابل نہیں ہوتا کہ بالیاں بنکر محبوب کے کانوں میں لٹکے یا ہار بنکر سینہ سے آلیٹے۔ کیمیا گر چونکہ جانتا ہے کہ مال و متاع غارت کئے اور چین و آرام کو خیر باد کہے بغیر اکسیر ہاتھ نہیں لگا کرتی لہذا وہ نقصان اور تکلیف سے برسوں بھی نہیں اکتاتا پھر کیسے ممکن ہے کہ طالب حق اپنے مقصود کی طلب میں ان تکلیفوں سے گھبرا جائے جو منزل میں اس کو پیش آتی ہیں مگر حصول مقصود کا وسیلہ و پیش خمیہ بنتی ہیں ۵



طلب گار با بد صبور و حمول کہ نشیندہ ام کیمیا گر ملول

نیز یہ حضرات جانتے ہیں کہ خوبی و بھلائی امتحان کے بعد ہی نصیب ہوگی تو جس پھول کو حاصل کرنا کانٹوں کے زخم کھائے بغیر ممکن نہو اس کے کانٹے تو پھول ہی کی طلب و شوق کی طرح مطلوب و محبوب ہونے چاہئیں ۵

برند از براسے دلے بارہا | خورد از براسے گلے خارہا

اگر نشہ شراب کا سر کسی کو محبوب ہوگا تو ظاہر ہے کہ تلخی شراب و عارضی دوران سر سے منہ نہ پھیرے گا ۵

دما دم مشرب الم در کشند | اگر تلخ بینند دم در کشند

غیبت ہے کہ انوار و تجلیات نظر نہ آنے پر عبادت میں لگے رہنے کا امتحان کافی سمجھ لیا گیا ورنہ اگر یہ حالت ہوتی کہ جتنی عبادت کرتے اسی قدر بعد بڑھتا اور جتنا قرب چاہتے اسی قدر دوری ہوتی اور اس پر علاج کیجاتی کہ جمنے والا ہے یا ڈگے والا اور سچی طالب ہے یا جھوٹا تو بڑی بہت تھی اور کٹھن معاملہ تھا۔ تاہم ایسا ہوتا تب بھی پہاڑ کی طرح اٹل رہتے واسے سچے طالبوں کی بھی شان تھی کہ طلب سے باز نہ آتے اور محبوب کی اس چھڑ چھڑ کو ناز و دلال سمجھ کر اپنے کام سے باز نہ آتے۔ طلب میں فتور آئے بغیر یوں کہتے ہوئے آگے قدم بڑھاتے کہ ۵

ارید وصالہ و یرید ہجری | فاترک ما ارید لما یرید

کہ میں وصال چاہتا ہوں اور محبوب ہجر چاہتا ہے مگر میں چونکہ اس کی رضا کا طالب ہوں اس لئے اسکی خواہش کے سامنے اپنی خواہش چھوڑ دیتا ہوں کہ کسی طرح آپ راضی رہیں باقی ہمپر تو جو کچھ گزرے گی اسکو جھیل ہی لیں گے کہ پیدا ہی اسلئے ہوئے ہیں۔ ایک بزرگ کا حال لکھا ہے کہ راتوں مجاہدہ کرتے اور دنوں روزہ رکھتے تھے مگر روزانہ آواز آیا کرتی کہ لے شخص تو کافر ہو کر مر گیا۔ مر جبا اسکی استقامت پر کہ پھر بھی اپنے کام سے باز نہ آیا اور شب بیلری میں ایک لفظ کی بھی کمی نہ آنے دی آخر جب ایک مدت اسی حال پر گزری تو شیخ سے ذکر کیا اور اندرونی صدمہ کا اظہار معالج پر کرنا ضروری سمجھا۔ شیخ تو ان گھاٹیوں کو قطع کر چکا تھا لہذا مسکرا کر فرمایا کہ میاں یہ و شبنام محبت ہے اسکو سنکر بدل نہونا کہ پختگی کے خلافت ہے۔

(باقی آئندہ)



# نظم الاخوان في صرف الزمان

## الاحكام الوقتية

(باعتبار بعض حالات عارضه)

باب تجمادیٰ سنہ ۱۳۵۷ھ

عمود اس مضمون کا ایک آیت اور ایک حدیث ہے آیت یہ ہے ظہر الفساد في البر والبحر بما سببت ايدي الناس لينذيقهم بعض الذي عملوا العلم يوم رجوعهم (ترجمہ) ظاہر ہو گئی خرابی خشکی میں اور دریا میں سبب لوگوں کے اعمال (بد) کے تاکہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو ان کے بعض اعمال کا مزہ چکھائے تاکہ وہ باز آجادیں۔

اور حدیث یہ ہے من حسن اسلام امره تركه ما لا يعنيه (ترجمہ) انسان کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ وہ ایسی چیز کو ترک کر دے جنہیں کچھ فائدہ نہ ہو۔

آج کل عامہ مصائب کے غلبہ سے مثل قحط و وبا و طاعون و امراض و ناداری و تنازع و تقاطع جو کچھ لوگوں کو پریشانی ہو اور خصوص متعدد دولتوں کی باہمی ویزش کو آثار کے تعدیہ سے تمام معاملات تعلقات آفاقہ و انفسیہ پر جو اثر ہے وہ شاہد ہے مگر افسوس ہے کہ ہم اسے بھائیوں نے اسکی اصل کم پر کہ اوپر کی آیت میں مذکور ہے نظر نہ کر کے جسکا نتیجہ توبہ و استغفار و اصلاح اعمال و شغل آخرت ہوتا بقول مولانا العارف

الرومیؒ

|                               |                              |
|-------------------------------|------------------------------|
| گفت ہر دارو کہ ایشان کرده اند | آں عمارت نیست ویراں کرده اند |
| بے خبر بودند از حال دروں      | استعینا الله همایفتروں       |
| دید از زاریش کو زار دلست      | تن خوشست اما گرفتار دلست     |
| علتش پیدا است از زاری دل      | نیست بیماری چو بیماری دل     |

اسکی اصل تدبیر سے جو کہ اوپر مذکور ہے (یعنی توبہ و استغفار و اصلاح اعمال و شغل آخرت) غفلت کی

۱۵ چونکہ یہ مضمون بوجہ الفح ہو نیکی قابل تعجیل تھا اسلئے ان دونوں ماہ ہی پہلے ہیج کر کے پھر ان دونوں مہینوں کے پرچہ میں ان کا حوالہ دیدیا جاوے گا اور اتفاقات حسنہ سے سنہ گزشتہ کے جمادیٰ میں بھی اسی قبیل کے مضمون یعنی قحط و وبا کے متعلق رسالہ ہذا میں لکھا گیا تھا ۱۲ منہ



اور لا یعنی قصوں میں مشغول ہو گئے جس سے اوپر کی حدیث میں ممانعت آئی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا

کہ ہر چہ گردند از علاج وازدوا | پنج افزوں گشت حاجت ناروا

یعنی ع مرض بڑھتا رہا جوں جوں دوا کی + مختصر فہرست ان لا یعنی امور کی یہ ہے جن میں نادانقت مشغول ہیں اور بزم خود ان کو ان پریشانیوں کا علاج سمجھتے ہیں۔

(منبر) بعضے شرب روز اخباروں کا تذکرہ اور مشغلہ رکھتے ہیں اور خود ہی کچھ رائیں قائم کر کے اپنے ذہن میں جس کو چاہیں غالب جب کو چاہیں مغلوب بنا لیتے ہیں گو یا تمام سلطنتوں نے فیصلہ کیلئے ان کو جج مقرر کر دیا ہے سو یہ کتنا بڑا خط اور خلل دباغ ہے ۵

آرزو میخواد لیک اندازہ خواہ | برنتابد کوہ رایک برگ کاہ

مشہور مقولہ ہے ایاز قدر خود شناس آج کل کے اکثر اخباروں میں جو کچھ دینی خرابیاں ہیں وہ بقدر کفایت رسالہ اخبار دینی میں مذکور ہوئی ہیں جس پر بعض ایڈیٹروں نے بے حد غل مچایا تھا مگر واقعات نے مشاہدہ کرادیا کہ درحقیقت اخباروں میں انہماک رکھنے والے حدود و رعایت سے ضرورت تجاوز ہو جاتے ہیں چنانچہ اس کا ایک لمبر اس جگہ نقل کیا جاتا ہے ”کسی کے معاملہ میں خواہ مخواہ دخل اور مشورہ دیدیا خواہ کوئی پوچھے یا نہ پوچھے حتیٰ کہ سلطنتوں کے معاملات میں فضول اوراق سیاہ کئے جاتے ہیں جس کا کوئی مقصد بجز اشتغال اور جولان فکر کے نہیں اس کا ضرر بھی کسی درجہ میں حدیث رابع میں مذکور ہوا ہے ”یہ وہی حدیث ہے جو مضمون ہذا کی تہذیب میں مذکور ہے یعنی من حسن اسلام الخ یہ تو اس وقت ہے جب محض فضول ہی کی حد تک ہوا اور کبھی فضول سے گذر کر مضر تک نہ پہنچ جاتی ہے مثلاً کوئی خبر غلط شائع کر دی یا صحیح خبر کچھ تغیر کی ساتھ نقل کر دی یا باوجود عدم تغیر اس سے کوئی خطرناک نتیجہ اپنی رائے سے نکال کر قارئین یا سامعین کے خیالات کی تشویش کا سبب اس کو بنا دیا جس کے مذموم ہونیکو حق تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا ہے اور گویا یہ آیت ایسے اخبار کے نتائج کا پورا فوٹو ہے وہ ہے۔ واذ اجاء ہما من الامن اذ انخوف اذا عواہد واد ردوا الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلہ الذین یستنبطونہ منہم الا یہ (ترجمہ) اور جب ان لوگوں کو کسی امر موجب امن یا خوف کی خبر پہنچتی ہے تو اسکو



مشہور کر دیتے ہیں اور اگر یہ لوگ اس کو رسول کے اور جو ان میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کے  
 اوپر حوالہ رکھتے تو اس کو وہ حضرات تو پہچان ہی لیتے جو ان میں اس کی تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔  
 محققین کا مسلک اس باب میں یہ ہے

اگدائے گوشہ نشینی تو عافیا محروم  
 روز و مصلحت ملک خسرواں دانند

(مفسر) بعضے لوگ کو کوئی رائے قائم نہیں کرتے مگر ایسے امور کا جا بجا چرچا کر کے  
 اہل حکومت کو بھی پریشان کرتے ہیں اور اپنے کو یا دوسرے اپنے بھائیوں کو بدگمانی کا شکار  
 بناتے ہیں بقول سعدی رح

نمی بینی کہ گافے در علف زار  
 بیا لاید نهمہ گاوان ده را

اور یہ دونوں امر شرعاً ناپسندیدہ ہیں۔ بخاری کی حدیث میں ہے عن جبیر بن مطعم  
 ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی اساری بدر لو کان المطعم بن عدی  
 حیاً ثم کلمنی فی ہواہ النتنی لقرکتھم لہ۔ مشکوٰۃ الفصل الاول من باب  
 حکم الاسراء۔ (ترجمہ) جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسیران  
 بدر کے بارہ میں فرمایا کہ اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا پھر مجھ سے ان گندوں کے باب میں (سفارشی)  
 کلام کرتا تو میں اس کی خاطر ان کو رہا کر دیتا۔

یہ مطعم بن عدی غیر مسلم ہیں مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ایک احسان کو یاد کر کے  
 کہ انھوں نے واقعہ طائف میں آپ سے مشرکین کی مدافعت کی تھی یہ ارشاد فرمایا۔ اس  
 سے صاف معلوم ہوا کہ اپنا محسن اگر غیر مسلم بھی ہو تب بھی اس کا احسان ماننا جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے جسکا اتباع اہل اسلام پر لازم ہے پس جس حالت میں اہل حکومت  
 کی طرف سے متعدد انواع کی راحت و آسائش و امن کا انتظام ہمارے لئے کیا جاتا ہے اور  
 سب سے بڑھ کر یہ کہ ہم کو مذہبی آزادی دی جاتی ہے تو ان کو بلا وجہ برہم کرنا یا فکر میں ڈالنا بالیقین  
 شریعت کے خلاف ہے اسی طرح حکم شرعی ہے اتقوا مواضع القہم کمافی کنوثر  
 المحقائق عن تاریخ البخاری علی ما اخبرنی بعض احبابی الثقات یعنی شبہات  
 کے مواقع سے بچا کرو تو جب نیت بھی صاف ہے پھر بھی اپنے کو بدگمانی کا مورد نہانا اس حکم



شرعی کی مخالفت ہے اسی طرح حکم شرعی ہے لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام یعنی اسلام میں نہ خود ضرر میں واقع ہونا روا ہے نہ دوسرے کو ضرر میں واقع کرنا روا ہے پس اپنے کسی فعل سے دوسرے بھائیوں کو یہ ضرر پہونچانا کہ بے احتیاطی ایک کرے اور حکومت کو گمان ہو کہ اور مسلمان بھی ایسے ہی ہوں گے اس حکم شرعی کے خلاف کرنا ہے۔

(مضمب) بعضے علانیہ حکومت پر خردہ گیری اور خفیہ اس کے خلاف کی تدبیریں اور سازش کے خیالات سوچ کر اپنے دل کو ٹھنڈا کرتے ہیں اس خردہ گیری کے جو نتائج ہیں ظاہر ہے کہ ایسا شخص جو ہر طرح حکومت کے دائرہ میں مقید ہو کسی طرح ان نتائج کا متحمل نہیں ہو سکتا تو پھر اس پر اقدام کرنا صریح مخالفت کرنا ہے حدیث ذیل کی۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للؤمن ان يذل نفسه قيل يا رسول الله وكيف يذل نفسه قال يتجمل من البلاء مما لا يطيقه رواه الترمذی (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن کو زیبا نہیں کہ اپنے کو بے ہوش کرے پوچھا گیا یا رسول اللہ اپنے کو کس طرح ذلیل کرے فرمایا کہ ایسی بلا کو اپنے اوپر لاؤ جسکی برداشت کی اُس کو طاقت نہ ہو۔

پس ایسی حرکت کرنا سر اسر بلا میں بھینسنا اور ذلت و خواری اٹھانا ہے جو کہ بروئے حدیث بالا غیر مشروع ہے اور سازش کی حرکت ایسی حالت میں کہ حکومت کے ساتھ معاہدہ قائم ہے سر اسر غدر اور بد عہدی ہے جس کا حرام ہونا شریعت محمدیہ میں صریح ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم کی حدیث میں بھی ہے۔

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة فيقال هذه غدرة فلان بن فلان متفق عليه مشكوة باب ما على الولاة۔ (ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ غدر کرنے والے کیلئے قیامت کے روز ایک جھنڈا کھڑا کیا جاوے گا اور کہا جاوے گا کہ یہ علامت ہے فلاں شخص کے غدر کرنے کی (یعنی اُس کی خوب رسوائی ہوگی)۔



مناسب مقام اس بارہ میں اپنی سابق دو تحریریں ایک ترکی کی شرکت کے قبل کی اور ایک اُس شرکت کے بعد کی نقل کرنا ہوں تاکہ ناواقفوں کو واقفیت ہو۔

**تحریر اول (سوال)** اس وقت برطانیہ اور جرمن میں جو جنگ برپا ہے اُس سلسلہ میں واقعات سے برطانیہ اور ترکی میں بھی جنگ کی صورت واقع ہونے والی معلوم ہوتی ہے لیکن اس میں دو امر یقینی ہیں ایک تو یہ کہ یہ جنگ ابھی نہیں ہے محض ملکی ہے چنانچہ واقعات کی حقیقت جاننے والوں پر یہ امر پوشیدہ نہیں دوسرے یہ کہ برطانیہ نے یہ پورا اطمینان دلایا ہے کہ جو مقامات متبرکہ اہل اسلام کے ہیں اُن پر دست اندازی ہرگز نہ کی جاوے گی اُن کا پورا ادب اور احترام ہر حال میں قائم رکھا جاوے گا اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ ایسی حالت میں اہل ہند میں سے کسی مسلمان کو برطانیہ سے بغاوت کرنا شرعاً کیا حکم رکھتا ہے۔

**جواب۔** قال اللہ تعالیٰ وان استنصرکم فی الدین فعلیکم النصہ لا علی قوم بینکم و بینہم ميثاق الا یہ یعنی قرآن مجید میں ارشاد ہے خدا تعالیٰ کا کہ اگر اہل ایمان تم سے دین کے معاملہ میں مدد چاہیں تو تم پر مدد کرنا لازم ہے مگر ایسی قوم کے مقابلہ میں اُن کو مدد دینا جائز نہیں کہ تمہارے اور اُس قوم کے درمیان معاہدہ ہو اور مسلمانان ہند و سلطنت برطانیہ میں باہم امن و امان کا معاہدہ چلا آرہا ہے اس لئے مسلمانان ہند کو برطانیہ سے بغاوت کرنا حرام اور گناہ ہے مسلمان ہرگز اس کا ارتکاب نہ کریں بلکہ اپنے وفائے عہد پر قائم رہیں خدا تعالیٰ کا یہ بھی حکم ہے و اوفوا بالعہد ان العہد کان مسئولا یعنی عہد کو پورا کرو بے شک عہد کی نسبت (قیامت میں) باز پرس ہوگی (کہ تم نے عہد تو نہیں کیا)۔

**ثانی (بہ تصحیح ایک ایسے ہی مضمون کے)** واقعی مسلمانوں پر وفائے عہد فرض ہے اور عذر حرام ہے قرآن و حدیث کی نصوص بکثرت اس مضمون کی موجود ہیں موجودہ حالت میں مسلمانوں کو امن و سکون کے ساتھ گورنمنٹ کا مطیع و منقاد بنکر رہنا چاہئے۔ فقط



وہ دونوں تحریریں ختم ہوئیں اور یہاں دو شبھوں کا رفع کرنا ضروری ہے ایک یہ کہ حکم مذکور  
یعنی غدر کا حرام ہونا ترکی و برطانیہ کی باہم فرائضت یا ترکی و شریفیت کی باہم مخالفت  
سے بدل نہیں گیا گو تعلق اسلامی کے سبب یہ واقعات موجب رنج ہوں مگر احکام شرعیہ  
جس طرح نشاط کی حالت میں واجب العمل ہیں اسی طرح رنج کی حالت میں بھی پس حالات  
مذکورہ میں بھی غدر حرام ہے یہ تو ایک عامیانہ شبھ کا رفع تھا۔ دوسرا ایک خاصیانہ  
شبھ کا رفع ہے وہ یہ کہ معاہدہ جس طرح طسح قالاً ہوتا ہے اسی طرح حالاً بھی پس مدت  
دراز سے جو معاملہ مسلمانان ہند اور گورنمنٹ کا ہے وہ بالیقین معاہدہ کی ذیل ہے اگر یہ  
معاہدہ نہیں ہے تو کیا وجہ ہے گورنمنٹ سے اپنے بعض استغاثات اور بعض حقوق کی  
درخواست کو اسی معاہدہ پر مبنی کیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ ہم سے آزادی مذہبی کا وعدہ  
ہے تو ہم کو فلاں امر میں آزادی عطا ہونا چاہئے تو یہ کیا بات ہے کہ گورنمنٹ سے حقوق  
طلب کرنے میں تو اس کو معاہدہ قرار دیا جاوے اور گورنمنٹ کے حقوق ادا کرنے میں  
اس کو معاہدہ نہ کہا جائے تحقیق یہی ہے کہ دونوں شقوں میں وہ معاہدہ ہے جس میں  
وفاداری واجب ہے اور یہاں تو اس معاہدہ میں حکومت کی جانب سے بھی انتظام  
راحت ہو رہا ہے تو محکومین پر وفا سے عہد کیوں نہ واجب ہوگا اسلامی تعلیم تو یہاں تک  
ہے کہ اگر حکومت کی جانب سے کوئی تکلیف بھی پہونچے تب بھی حکام کے لئے زبان سے  
بدو عاین مشغول ہونے تک کی اجازت نہیں مقابلاً تو درکنار رہا چنانچہ مشکوٰۃ کتاب  
الامارۃ کی یہ آخری حدیث ہے۔

عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ  
تعالیٰ یقول انا اللہ لا الہ الا انا مالک الملوک و ملک الملوک قلوب الملوک  
فی یدى و ان العباد اذا اطاعونی حولت قلوب ملوکهم علیہم بالرحمة  
و ان العباد اذا عصونی حولت قلوبہم باسخط و النقمۃ  
فساموہم سوء العذاب فلا تشغلوا انفسکم بالدعاء علی الملوک  
ولکن اشغلوا انفسکم بالذکر و التضرع کے اکیں مرواۃ ابو نعیم فی الحلیۃ



ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں تمام بادشاہوں کا مالک ہوں اور بادشاہوں کا بادشاہ ہوں بادشاہوں کے دل میرے قبضہ میں ہیں اور بے شک بندے جب میری اطاعت کرتے ہیں میں اُن کے بادشاہوں کے دلوں کو مہربانی اور شفقت کے ساتھ اُن پر پھیر دیتا ہوں اور جب بندے میری نافرمانی کرتے ہیں میں اُن بادشاہوں کے دلوں کو ناخوشی اور انتقام کے ساتھ پھیر دیتا ہوں پس وہ اُن کو سخت تکلیف پہنچاتے ہیں ہو تم اپنے کو بادشاہوں کے لئے بد دعا کرنے میں مت لگاؤ لیکن اپنے کو ذکر اللہ اور نیاز مندی میں لگاؤ تاکہ میں تمہارے لئے کافی ہو جاؤں۔ روایت کیا اس کو ابو نعیم نے کتاب حلیہ میں۔

تذکرہ مضمون ہذا کے شروع میں جو آیت منقول ہے اُس کے آخری جملہ لعلمہم یوحجون سے جس طرح اس رجوع و توبہ کا ان مصائب کے لئے غایت و حکمت ہونا ثابت ہوتا ہے اس مضمون کے ختم پر جو حدیث ابھی منقول ہوئی ہے اُس سے اس توبہ و رجوع کا علاج و تدبیر ہونا بھی ثابت ہوتا ہے چنانچہ اُس کے ترجمہ سے جو کہ اُس کے ساتھ لکھا گیا ہے ظاہر ہے پس خلاصہ تعلیم اسلامی کا ایسی حالت کے متعلق یہ ہو کہ نشان کلفتوں اور مصیبتوں کا اپنے اعمال سیئہ کو سمجھ کر دعا و استغفار و ذکر اللہ و اصلاح اعمال و اشتغال طاعات میں مشغول ہوں اور کوئی امر قوم یا ملک یا ملوک کے ساتھ خلاف شرع نہ کریں اور اعمال سیئہ کا سبب مصائب ہونا اور اعمال صالحہ و دعا و ذکر و استغفار کا اُن کے لئے علاج ہونا اگر مفصلاً معلوم کرنا ہو تو توبہ کے رسائل ذیل کا مطالعہ فرمایا جاوے۔

علاج القحط والوباء + جزاء الاعمال + الاستبصار +  
 اخبار الزلزله اور اکثر موعظ احقر کے وهو المذکور  
 فی ہذا الابیات ۵



ابرنايد از پے منع زکات

وز زنا افتد و با اندر جهات

هر چه بر تو آيد از ظلمات و غم

آن و بيباکی و گستاخی ست هم

غم چو بينی زود استغفار کن

غم با مر خالق آسود کار کن

وهذا آخر الكلام فمهما المرام

انبرق

اشرف علی عفی عنہ

فی ربيع الاول للجماديين من سنة ۳۳۵ هجرى

ارشاد حضرت حافظ رح

در حال رساله

دو يار زيرک و از بادۀ کهن دامن

فراغت و کتابے و گوشت چمن

بگوشت پيشين سرخوش و تماشا کن

ز حادثات زمانے رخ شکر دهن

بروز واقعه بم با شراب پيد گفتم

که اعتماد بکس بنسبت در چنين زمينه



# الاحکام الوقتیہ

الامداد جلد اول نمبر ملاحظہ ہو نیز اساس الربیعین کا صفحہ ۳۲ و ۳۳ مطالعہ کیا جائے +

## اضافہ متعلقہ مضمون ربیع الاول ۳۵

ان چار رسالوں کی ساتھ ایک پانچواں نو تصنیف رسالہ بھی مطالعہ فرمایا جاوے۔  
اور ان پانچوں کے مجموعہ کی تلقیب حواص خمسہ سے مناسبت ہے۔  
اشرف علی عفی عنہ

## المصالح العقلیہ للاحکام التقلیدہ

شرعی احکام کی عقلی مصلحتیں  
ان احکام شرعیہ میں حسب قدر حکمتیں اور مصلحتیں ہیں  
ان کا احاطہ تو ظاہر ہے کہ طاقت بشریہ سے  
خارج ہے لیکن چونکہ احکام کی کچھ مصلحتیں

ہو جانے سے ان کے اشتغال میں آسانی ہو جاتی ہے اسلئے حکیم الامت حضرت قبلہ و کعبہ مولانا مولوی  
اشرف علی صاحب دایم ظلم نے ایک کتاب جس میں بہت احکام شرعیہ مثل وضو نماز روزہ اور نماز کے پانچ  
وقت مقرر ہونے اور وضو میں ہر عضو کو کئی کئی بار دہونے اور گھومنے اور تصویر کے ہونے کی وجہ سے فرشتوں کا  
نہ آنا حج زکوٰۃ وغیرہ کی مصلحتیں قواعد شرعیہ کے موافق ہیں تالیف فرمائی ہے۔ اس زمانہ میں اپنے طرز کی  
ایک یہی کتاب ہے کہ مصالح و اسرار کے بیان کے ساتھ ساتھ قواعد شرعیہ پر بھی منطبق ہو۔ اس کا مطالعہ  
کرنا آج کل اکثر طبائع کیلئے بجا آوری احکام میں انشاء اللہ سہولت پیدا کر دیگا۔ ایک نکتہ بجا آوری ہے کہ  
طیار ہو گیا ہے قیمت حصہ اول صلی ۹ رعایتی ۲ شائقین جلد سے جلد فرمائیں اس سال فرماویں ورنہ  
بعد ختم ہو جانے کے کف افسوس ملنا پڑے گا۔

الحمد للہ کہ سلسلہ تسہیل المواعظ کا بھی حصہ اول طیار ہے جس میں تین عظموں کی تسہیل ہے۔ اول اس  
کی پوری حالت الامداد محرم ۳۵ کے ٹائٹل پر بیان کی گئی ہے۔ ملاحظہ فرمائی جائے قیمت حصہ اول  
اصلی ۴ رعایتی ۲۔ سب سائل بکفایت ملنے کا بہت وقت الامداد تھا نہ بھون صنم منظر

سلسلہ تسہیل المواعظ کے سوا ان کے سب سے بہت کم جلدیں باقی رہ گئی ہیں۔ انشا اللہ جلد دوم و تیسری ارسال فرماویں۔ ان موضوع قیمت رعایتی ۲۔ عمل الامداد ۲  
ایک اور ۲۔ سب سائل بکفایت ملنے کا بہت وقت الامداد تھا نہ بھون صنم منظر



# اصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد دائمہ شجرہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تیسری تاریخ کو انشائے اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کتبہ آرہانی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس سالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ یہ ہے
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران گنجیہ میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے عہد کا ویلو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب ۲۲ تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حزب ۱۳۳۲ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی ہونی چاہیے اور پچیس یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب وسط سال میں رسالہ نہ کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑی جائیگی۔
- (۱۰) رسالہ ۱۱ کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا مظلوم العالی مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک ادا المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دیکھیں اس عقد  
کے ۹۰ از کی  
ادامہ بطور  
معم ۱۳۵۲  
جلد ۱۱ صفحہ  
۱۰۹۱۸  
۱۳۵۴





رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

وَفِي خَيْرٍ مِّنْ حَالٍ اللَّهُ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ عَلَيْنَا بِالْمَوْعِظَةِ الْحَقِّ وَالْحَقِّ وَالْحَقِّ

انتشال لایله که دال است بر مطلقیت زیادت در علوم و ادب و الهی  
که دال است بر مطلقیت قدرت از فصل در ارشاد و حقیقت و یقین

# الامداد

مشمول شریعت است متنوعه و دایره  
یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقاید و حوادث الفقه و فی ما يتعلق بالسوانح و توبیه السیالک  
فی الاحوال الخاصة من السلوك و الرفیق فی سواء الطرق فی الاحوال العامة منه و ملفوظات خبرت  
فی القواعد المختلفة لثقلیه و العقلیه که آن را زافات سلسله حضرت مولانا اشرف علی صاحب دله است  
باز جل آن را زافات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج الشاه محمد امداد است که لقب صحیفه  
مشیر است به تبرک بنامش نیز و خامسا الامتثالات که از تحقیقات دایره دیگر اهل فضل است

جلد بابت ماه جمادی الاولی ۱۳۳۵ هجری قمری

از مطبع امداد المطابع تخفیه بخون خلوه نمودن گرفت







یہ ہے تصوف تو اس وقت لکھے پڑھے بھی صرف ظاہر کو لئے ہیں۔ اور جنہوں نے باطن کو لیا انہوں نے ظاہر کو چھوڑ دیا تو گویا تقسیم کر لیا ہے کہ جو ظاہر کو لیں وہ باطن کو چھوڑ دیں اور جو باطن کو لیں وہ ظاہر کو چھوڑ دیں اور بعض نے دونوں کو چھوڑ دیا وہ نہ نماز روزہ کریں۔ نہ تصفیہ باطن بلکہ حب دنیا و حب جاہ میں غرق ہیں اور یہ تینوں قسم کے لوگ تصوف سے بمرحل دور ہیں غرض تصوف اصلاح ظاہر و باطن کا نام ہے نہ کہ رسوم کا۔ بلکہ احوال متعارفہ کا نام بھی نہیں یہ احوال اگر نہ بھی ہوں تو نسبت مع اللہ پیدا ہو سکتی ہے۔ جسکا اثر یہ ہے کہ طاعت میں سہولت ہو اور دوام ذکر پر توفیق ہو۔

رہے رسوم کہ قبر پر کپڑے چڑھانا عرس کرنا کپڑے رنگین پہننا سماع سننا سو اس کو کوئی تعلق تصوف سے نہیں ہے اور احوال اگرچہ کبھی مقامات پر مرتب ہو جاتے ہیں لیکن وہ تصوف کے اجزاء یا اس کے لوازم سے نہیں۔ اب لوگوں کی یہ حالت ہے کہ اگر ذکر میں کبھی ان کو وجد وغیرہ ہونے لگے۔ تو سمجھتے ہیں کہ اصل مقصود حاصل ہو گیا اور اگر نہ تو سمجھتے ہیں کہ کچھ فائدہ ہی نہیں ہوا حالانکہ ذکر سے مقصود یہ نہیں بلکہ حقیقی مقصود یہ ہے کہ حکم ہے کہ فاذا ذکر کنی اذکرکم۔ جسکا ظہور آخرت میں ہوگا اور عاجل مقصود یہ ہے کہ کثرت ذکر سے نسبت مع اللہ ہو جائے اور اس سے سہولت فی الطاعة ہو تو یہ ایک غلطی تو متصوفین کو ہوئی دوسری غلطی منکرین کو ہوئی کہ انہوں نے صوفیہ کو خشک باغ بتایا حالانکہ وجد وغیرہ کا سبب یہ نہیں ہے اگرچہ اس میں بھی شک نہیں کہ کبھی اس میں تھوڑا دخل حوالہ طبعیہ کو بھی ہوتا ہے لیکن ہمیشہ اور ہر حالت کو ایسا سمجھنا سخت غلطی ہے۔ غرض ان کو عین تصوف سمجھنا بھی غلطی ہے اور بالکل مبائن خارج سمجھنا بھی غلطی ہے۔ فیصلہ یہ ہے کہ داخل تو نہیں مگر متعلق ہے۔ اور ایک درستی قلب کی یہ ہے کہ عقائد درست ہوں جسکا ضروری ہونا ظاہر ہے اور عمل ظاہری کا ضروری ہونا بھی ظاہر ہے۔

۱۵۱

## قرب الی سے مراد

قال الله تعالى وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفی الامن امن وعمل صالحا فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فی الغرفات امنون۔ یہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے اس میں خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ایک بڑی دولت کا پتہ اور اس کے



حصول کا طریقہ بتایا ہے اور غلطیوں ان سے واقع ہو گئی ہیں ان پر تنبیہ فرمائی ہے اس آیت کے ترجمہ سے اس دولت کا پتہ چل جائیگا مگر اول مجملاً اسکا پتہ بتلاتا ہوں کیونکہ بہت کم لوگ اسکو دولت سمجھتے ہیں اور اہل دنیا تو کیا سمجھتے اکثر اہل دین بھی اس پر نظر بہت کم کرتے ہیں اور وہ دولت قرب خداوندی ہے اور وہی اس آیت میں مذکور ہے اور اس قرب کی حقیقت عنقریب معلوم ہوگی اسلئے کہ وہاں قرب جسمانی تو ہے نہیں کہ فاصلہ کم ہو جائے کیونکہ یہ خواص جسم سے ہے باقی جو چیزیں مادی نہیں ہیں اگرچہ حادث اور ممکن ہوں ان میں قرب متصور نہیں ہے تو جو ذات پاک امکان اور حدوث سے بھی منزہ ہے اس میں یہ قرب کیونکر متصور ہو سکتا ہے۔

## جہلاء صوفیہ کی قرب کے معنی سمجھنے میں غلطی

اور یہاں سے ان عوام الناس کی غلطی معلوم ہوگی جو خواص کی صورت میں ہیں اور خواص سے علماء و اقرار مراد نہیں کیونکہ یہ لوگ تو ایسی غلطیوں سے محفوظ ہیں بلکہ مثل نوح اور صوفیہ مراد ہیں تو جو لوگ ان حضرات کی صورت بنائے ہیں اور حقیقت میں وہ عامی ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ قرب خداوندی بھی قرب جسمانی ہے اور اس کا پتہ ان کی مثالوں سے چلتا ہے اور اگر محققین سے اس قسم کی کوئی مثال منقول بھی ہو تو ہم اس میں تاویل کریں گے لیکن یہ عوام اس قسم کے اقوال میں تاویل بھی نہیں کرتے بلکہ انکے ظاہری تبادلی معنی مراد لیتے ہیں اور اس قسم کے اقوال بولنے والے بعض تو وہ ہیں کہ خدا کو دریا اور اپنے کو موج کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں اور بعض لوگ قطرہ اور دریا کی تشبیہ دیتے ہیں تو اگر تشبیہات کسی معتبر کلام میں پائی جائیں گی تو ہم اس کی تاویل کریں گے۔

## علی الاطلاق تشبیہ کا انکار کرنا غلو مذموم ہے

کیونکہ محض تشبیہ پر انکار کرنا تو غلو ہے قرآن شریف میں خود تشبیہ موجود ہے اللہ نور است والارض مثل نوره کمشکوۃ فیہا مصباح للمصباح فی زجاجة الزجاجة کا نھا کوکب اس میں تصریح ہے کہ نور خداوندی کی صفت ایسی ہے جیسے کہ ایک طاقتور ہے کہ اس میں ایک چراغ



ہو اور وہ چراغ ایک شیشہ میں ہو اور اس چراغ کی یہ حالت ہو جیسے کہ ایک درخشاں ستارہ  
 الی آخر القول پس جب قرآن میں خود تصریح تشبیہ کی ہے تو اگر مطلق تشبیہ مذموم ہوتی تو قرآن میں  
 یہ تشبیہ کیوں مذکور ہوتی اور یہ اس واسطہ میں نے ذکر کر دیا کہ آج کل بعض متشددین بہت غلو کرنے  
 لگے ہیں کہ محض ظاہری الفاظ دیکھ کر معنی میں غور نہ کر کے کفر و بدعت کا فتویٰ لگا دیتے ہیں حالانکہ  
 ارشاد خداوندی ہے لا تغلوا فی دینکم غیر الحق۔ کہ حق سے آگے نہ بڑھو کہ یہ غلو فی الدین ہے  
 مثلاً جس چیز کا نظیر قرآن میں موجود ہو اسکو علی الاطلاق حرام کہہ دیا جائے۔

## تشبیہ کی حقیقت

ہاں وجہ تشبیہ متعین کرنی چاہئے تو سمجھ لو کہ تشبیہ میں مشارکت ہوتی ہے دو چیزوں کی کسی خاص  
 امر میں مثلاً کسی کے چہرہ کو چاند سا کہیں تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ حسن میں یہ اور چاند شریک  
 ہیں یہ مطلب نہیں ہوتا کہ چہرہ بھی اسی قدر بڑا جسم ہے جس قدر چاند یا چاند میں بھی آنکھ ناک کان  
 خدو خال موجود ہیں یا جیسے چاند کے ہاتھ پیر نہیں اس شخص کے بھی نہیں علی ہذا خدا تعالیٰ نے  
 جو تشبیہ دی ہے کہ کمال نورانیت میں اس کے مشابہ ہے اگرچہ یہ بھی ظاہر ہے کہ دونوں کمال  
 ایک درجہ کے نہیں جس طرح کلی مشکک کے افراد مختلف ہوتے ہیں برابر نہیں ہوتے مگر کوئی امر  
 مشترک ان میں ضرور ہوتا ہے مثلاً شدت ضیاء اور مشبہ بہ کا اکل ہونا بھی ضروری نہیں البتہ  
 اوضح یا اشہر ہونا ضروری ہے تو اسی طرح سے اگر کسی محقق کے کلام میں خدا کو دریا اور اپنے کو قطرہ  
 کے ساتھ تشبیہ دی ہو تو وہ کسی خاص امر میں ہوگی جیسا کہ مغربی نے کہا ہے ۵

زبے رنگی بہ رنگ چوں برآمد

زور یا موج گوناگوں برآمد

افسوس ہے کہ یہ حال ہے کہ جنہوں نے ایک پارہ قرآن کا بھی نہیں پڑھا وہ ان اشعار کو پڑھتے  
 اور سنتے ہیں اور ان پر وجد کرتے ہیں حالانکہ خاک بھی نہیں سمجھتے اور اگر کچھ سمجھتے ہیں تو یہی کہ خدا  
 پھیلا ہوا ہے اور ہم اس سے نکلے ہیں اور یہ سمجھ کر اپنا دین برباد کرتے ہیں ایسے اشعار کا ان کے  
 سامنے پڑھنا بھی جائز نہیں ہے۔



## خلاف قاعدہ شریعت کے عبادت بھی گناہ ہے

اور اس عدم جواز کے حکم سے کوئی تعجب نہ کرے دیکھئے حکماء امرتے یہاں تک احتیاط کی ہے کہ بعض لوگوں کیلئے حج کو ناجائز کہہ دیا ہے مثلاً ایک ایسا شخص کہ جس کے پاس زادراہ بھی نہ ہو بیوی بچوں کے دینے کو بھی کچھ نہ ہو اس کے لئے سفر حج کو بالکل ناجائز کہا جاوے گا اور یہ بھی کوئی تعجب کی بات نہیں دیکھو عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا نقصاننا جائز ہے حالانکہ نماز کتنی بڑی عبادت ہے علیٰ ہذا عید کے روز روزہ رکھنا حرام ہے بات یہ ہے کہ ہر عبادت میں کچھ قیود و وجوب کے ہوتے ہیں اور کچھ شرائط جواز کے ہوتے ہیں تو حج میں استطاعت و وجوب حج کی شرط ہے اور اہل و عیال کا حق ضائع نہ ہونا جواز حج کی شرط ہے اس کو حضرت مسعود بکؒ خوب فرماتے ہیں اور واقعی حضرت کا کلام بدون علم ظاہری کے سمجھنا نہایت دشوار ہے ظاہراً معلوم ہوتا ہے کہ اس فرمانے کا ہر شخص مخاطب ہے مگر واقع میں مخاطب ایسے ہی لوگ ہیں سو فرماتے ہیں ۵

اے قوم حج رفتہ کجا سید کجا سید  
مبعثوق دریں جا ست بیاید بیاید

۱۵۴

یعنی تمھارے لئے محبوب اسی جگہ ہے کیونکہ مقصود رضا سے حق ہے تو اگر بحالت مذکورہ بالا مکہ جاوے گا تو خلاف رضائے حق ہوگا اس لئے خدا نہ ملے گا اس واسطے کہ محض سفر مکہ سے خدا نہیں ملتا مثلاً اگر کوئی نفل حج کر کے بیوی کا حق ضائع کر دے تو خدا تعالیٰ کب راضی ہو سکتے ہیں تو معلوم ہوا کہ بعض صورتوں میں حج کرنا بھی ناجائز ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ایسے شخص کے سامنے کعبہ کی حالت بیان کرنا جس سے وہ مغلوب الشوق ہو کر سفر میں چلا جاوے جائز نہیں دیکھو ظاہر نظر میں یہ بات سمجھ میں بھی نہیں آتی لیکن واقع میں بالکل صحیح فرمایا اس واسطے کہ حالات سفر کا شوق پیدا ہوگا اور بوجہ عدم استطاعت کے یہ سفر معصیت ہوگا تو اس کا جو سبب ہے وہ بھی معصیت ہوگا واقعی اول اول جس نے امام غزالی کا یہ قول سنا ہوگا اس نے امام کو ضرور کا فر کہا ہوگا۔ حالانکہ امام بالکل ٹھیک لکھ رہے ہیں کہ جب سفر معصیت ہے اور تذکرہ اس کا سبب ہے تو تذکرہ بھی معصیت ہوگا غرض کسی ہی عبادت ہو وہ کسی نہ کسی وقت ناجائز ہو جاتی ہے ایک اور مثال یاد آئی نیک کام میں چندہ دینا عبادت ہے لیکن بعض اوقات یہ بھی جائز نہیں چنانچہ حضور



صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا چندہ لینے سے اس لئے انکار فرمایا کہ وہ اس واقعہ سے پہلے خود سوال کر چکا تھا تو اس چندہ دینے کا مال یہ ہوتا کہ جب اپنے پاس کچھ نہ رہتا تو پھر سوال کرتا خوب سمجھ لو بس شریعت جو کچھ حکم کرے وہ کرو جہاں شریعت پڑھنے کی اجازت دے پڑھو اور جہاں روکے رک جاؤ۔

## مسلمان کی صلی شان عبدیت

بالکل مسلمان کی وہ حالت ہونی چاہئے جیسے ایک شخص نے ایک غلام خریدا اور اس سے چھپا کہ تم کیا کھایا کرتے ہو کہنے لگا جو کچھ آپ کھلا دیں گے وہی منیری غذا ہے اور زبان حال یہ کہ۔

۵ زندہ کنی عطائے تو۔ در بکشی فدائے تو جہاں شدہ مبتلائے تو۔ ہر چہ کنی رضائے تو

جب غلام کی شان آقا کے سامنے یہ ہے تو کیا خدا تعالیٰ کے سامنے بندہ کی یہ شان بھی نہ ہو غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کے سامنے ایسا ہو جائے جیسے مردہ بدست زندہ اور آپ کے احکام جیسے کبھی مخصوص ہوتے ہیں اسی طرح کبھی غیر مخصوص اور مستنبط بھی ہوتے ہیں اور یہ سب حضور ہی کے احکام ہیں اور فقہ اور حدیث میں یہی فرق ہے کہ حقیقت ایک ہے اور لباس جدا جدا ہے جیسے کسی نے کہا ہے ۵

بہر رنگے کہ خواہی جامہ می پوش من انداز قدرت رامی شنا سم

عاشق کی یہ شان ہوتی ہے کہ محبوب جس جوڑہ میں بھی آوے وہ پہچان لیتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو وہ عاشق نہیں تو جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق ہیں ان کو حدیث و فقہ سب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ارشادات نظر آتے ہیں۔

بہر حال شریعت کے احکام یہ ہیں اور یہ واجب العمل اور متبوع ہیں تو جب حج کو جانا بعض کو ناجائز ہے تو یہاں سے قیاس کر کے دیکھ لو کہ جب بعض اوقات عبادت ناجائز ہو جاتی ہے تو ایسے اشعار کا گو و صحیح ہوں ذکر کرنا ان لوگوں کے سامنے جبکہ ان میں کوئی مفسدہ ہو اگر ناجائز ہو جائے تو عجب کیا ہے اسی لئے حدیث میں ہے کلموا الناس علی قدر عقولہم۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ جب کسی کے سامنے اسکی عقل سے بڑھ کر کلام کیا گیا وہ اس کے لئے فتنہ ہوگا



## مِضَائِینِ غَامِضَہ کو دیکھنا اور سننا عوام کو ممنوع ہے

تو اب جو ایسے اشعار عوام کے سامنے پڑھ جاتے ہیں کہ ان کے سمجھ میں نہیں آتے اگرچہ وہ حافظ اور مغربی ہی کے ہوں تو یہ عوام کے لئے فتنہ ہونگے یا نہیں۔ ان حضرات کے کلام کے صحیح ہونے کا کلام نہیں جو کچھ انھوں نے کہا صحیح ہے لیکن ان کے سمجھنے کیلئے فہم صحیح اور طبیعت سلیم درکار ہے مولانا ایسے ہی نازک مضامین کی نسبت فرماتے ہیں ۷

نکلتا چوں تیغ پولادِ ست تیز | گزنداری تو سپر واپس گریز

کہ بہت سے نکتے تلوار کی طرح تیز ہیں اور سپر سے مراد فہم ہے یعنی اگر فہم نہ ہو تو دور رہو گے فرماتے ہیں

۷ | پیشِ این الماس بے اسپر میا | گزندِ بریدن تیغ را بنود حیا

کہ اس کے سامنے بدون سپر آؤ کیونکہ ایمان اگر اس کے سامنے پڑ گیا یہ اسکو قطع کر دیا اور اسی واسطے ابن العربی نے کہا ہے محرم النظر فی کتبنا رہا یہ شبہ کہ جب کتاب کے دیکھنے کی اجازت نہیں تو پھر لکھا تھا کیوں یہ شبہ اکثر پڑے۔ لوگوں کو بھی ہو جاتا ہے تو وجہ یہ ہے کہ وہ حالات جو ان پر طاری ہوئے دوسرے لوگوں پر بھی طاری ہو سکتے ہیں تو انھوں نے اپنے سے پچھلے لوگوں کیلئے جن پر وہ حالات طاری ہوں اپنے اقوال و احوال کو مدون کیا ہے تاکہ پچھلوں کے پاس معیار رہے ورنہ یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ ہماری طاعت مقبول ہے یا مردود اور جب پہلوں کے حالات مدون ہیں تو نہایت آسان ہے کہ اس پر منطبق کر کے دیکھ لو اگر مطابق ہو تو صحیح ورنہ باطل تو غلام یہ ہوا کہ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ اپنے جیسوں کیلئے لکھا ہے عوام الناس کیلئے اسکو دیکھنے سے منع کر دیا بلکہ وہ اخفا کا اس قدر اہتمام کرتے ہیں کہ ان کے سامنے ان مضامین کا اگر کوئی انکار بھی کرتا ہے تب بھی ان کو جوش نہیں آتا اور وہ بیان نہیں کرتے۔ بلکہ یوں کہتے ہیں ۷

بامدعی مگو سید اسرار عشق و مستی | بگزارتا بمیر دور رنج خود پرستی

مرسول کا کام یہ ہے کہ وہ اپنے علوم کا اعلان کرے اور ولی کا کام یہ ہے کہ وہ اپنے علوم کا اخفا کرے اس لئے ان کو کبھی سہجان بھی نہیں ہوتا البتہ اپنے خواص سے بیان کرتے ہیں تو کوئی کلام غیر اہل کے سامنے بیان مت کرو۔



## احوال و اسرار کا اخصار عوام سے ضروری ہے

تصوف کے اجزاء بہت سے ہیں منجملہ ان کے احوال بھی ہیں ان کو کسی سے بیان نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہ اپنے خاص معاملات ہیں خدا تعالیٰ کے ساتھ اُن کے ظاہر کرنے سے اپنا باطنی نقصان ہوتا ہے نیز ایک جزو اس میں سے علم کاشفہ اور اسرار بھی ہیں ان کو بھی کسی کے سامنے ظاہر نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہ اکثر لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتے اور بہت سی غلط فہمیاں سننے والے کو ہو جاتی ہیں جن سے الکا بہت نقصان ہو جاتا ہے اور عوام کے نہ سمجھنے کی ایک مثال بیان کرتا ہوں۔ دیکھو اگر کسی شخص نے کبھی آم نہ دیکھا ہو اور اس کے سامنے آم کی کیفیت بیان کی جائے تو کسی ہی جامع مانع حقیقت بیان کر دیکھیں اسکی سمجھ میں نہیں آسکتی اسی لئے کسی نے کہا ہے۔

۵ پرسید یکے کہ عائقی حبیبیت گفتم کہ چو ماشوی بدانی

اور وجہ اسکی یہ ہے کہ امور وجدانیہ وجدان ہی سے سمجھ میں آتے ہیں اور وجدان محض سننے سے پیدا نہیں ہوتا اسی واسطے محققین اجماع پر کبھی نظر نہیں کرتے اب بے احتیاطی ہو گئی ہے کہ عام مجالس میں اس قسم کی غزلیں پڑھی جاتی ہیں اور کوئی نہیں سمجھتا میں ایسے لوگوں سے بہت ملا ہوں کہ ان الفاظ کے معنی غلط سمجھتے ہیں۔

حکایت۔ ایک ایسا ہی شخص مجھ سے ملا اور کہنے لگا کہ تصور شیخ جائز ہے یا نہیں میں جائز کہنے کو تھا بشرائط مگر میرے ذہن میں آیا کہ شاید یہ تصور شیخ کے معنی غلط سمجھ رہا ہو اسلئے میں نے اس سے پوچھا کہ تصور شیخ کے کیا معنی ہیں کہنے لگا کہ خدا کو بشکل شیخ سمجھنا انا للہ واللہ قرآن شریف میں تصریح ہے لیس کمثلہ شعی اور یہ جو بعض آیات میں ید اللہ فوق اید عیسم وغیرہ آیا ہے وہاں ید وغیرہ سے یہ مراد نہیں کہ ہم جیسے ہاتھ پیر ہیں بلکہ جو اس کے مناسب ہوں ہم اسکی حقیقت دریافت نہیں کر سکتے ہماری مثال عدم احاطہ حقیقت میں ایسی ہے جیسے ایک پانی کا کپڑا انسان کی مصنوعات ریل اور تار وغیرہ کو دیکھے اور ان کی ناتمام حقیقت دریافت کر کے اندازہ کرے کہ جس نے یہ بنا یا ہوگا وہ اس قسم کا ہوگا کیا کوئی عاقل کہہ سکتا ہے کہ ہمارے ہاتھ پاؤں کی حقیقت کو دریافت کر سکتا ہے خدا تعالیٰ اس مثال سے بھی بالاتر ہیں



لیکن تقریب فہم کیلئے اس مثال کے ضمن میں اُس کو ظاہر کیا گیا ہے کسی نے خوب کہا ہے ۵

|                                  |  |
|----------------------------------|--|
| اے برتر از خیال و قیاس گمان و ہم | وزیر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم |
| دفتر تمام گشت و بیایاں رسید عمر  | ماہ چمن در اول صوف تو ماندہ ایم        |

حق تعالیٰ کی کُنہ کا ادراک طاقتِ بشر سے خارج ہے

غرض خدا تعالیٰ کو کیا کوئی پہچان سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ اللہ تبارک و تعالیٰ تھے جیسا کہ خود ارشاد فرمایا ہے اِنِّیْ اَعْلَمُکُمْ بِاللّٰہِ آپ بھی اس سے اپنا عجز ظاہر فرماتے ہیں کہ لا احصى ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک یہاں تو منتہا رشتا یہ ہے کہ ۵ خاموشی از ثنائے تو حد ثنائے تیرت + اور بھی خاموشی حاصل ہے حدیث مذکورہ کا حضرت مرزا مظہر جان جانا ۳ اس عجز کو عجیب عنوان سے فرماتے ہیں کہ ۵

|                           |                          |
|---------------------------|--------------------------|
| خدا در انتظار حمد ما نیست | محمد چشم بر راہ ثنا نیست |
| خدا مدح آفرین مصطفیٰ البس | محمد حامد حمد خدا بس     |

خدا کی طرف سے حضور کی تعریف اور حضور کی طرف سے خدا کی تعریف کافی ہے آگے فرماتے ہیں کہ

|                                |                            |
|--------------------------------|----------------------------|
| ۵ منا جاتے اگر خواہی بیکان کرد | یہ بیت ہم قناعت میتواں کرد |
| محمد از تو میخواستیم خدا را    | الہی از تو حب مصطفیٰ را    |

حقیقت میں بے مثل مضمون ہے۔ باقی کوئی یہ نہ کہے کہ حضور تو فرماتے ہیں لا احصى ثناء علیک اور مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ حضور کا شکر ناکافی ہے بات یہ ہے کہ یہ کفایت ہمارے اعتبار سے ہے ورنہ خدا تعالیٰ کو کما حقہ کوئی نہیں پہچان سکتا ۵

|                        |                               |
|------------------------|-------------------------------|
| دور بیسنان بارگاہ الست | جزا زیں لیے نبرده اند کہ مہرت |
|------------------------|-------------------------------|

یعنی اتنا معلوم ہوا کہ موجود ہے باقی یہ کہ کیا ہے اور کیسا ہے اسکے لئے بس یہ سمجھئے کہ ۵

|                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| اندریں رہ ہر حی می آید بدست | حیرت اندر حیرت اندر حیرت است |
|-----------------------------|------------------------------|

شیخ شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ۵

|                           |                            |
|---------------------------|----------------------------|
| چہ شبہا نشستم دریں سیر گم | کہ حیرت گرفت استینم کہ قسم |
|---------------------------|----------------------------|

باقی آئندہ



(حال) آج کل احقر کی دینی حیثیت سے بہت خراب حالت ہو رہی ہے اگرچہ احقر اس کی اصلاح میں ہر وقت کوشاں رہتا ہے۔  
(تحقیق) دعائے خیر کرتا ہوں کام میں لگے رہئے اور معاصی سے بچئے اس کے بعد خواہ کچھ بھی حالت ہو بیفکر رہئے۔

(حال) احوال یہ کہ بتاریخ دہل کو مجھے خواب نظر آیا کہ بہت بڑھیا باغ ہے کہ ایسا میں نے کبھی نہیں دیکھا اور اس میں ایک مکان ہے اور اس میں ایسا کوئی ہے جس کو میں نے خوب نہیں پہچانا اور اس میں کئی آدمی ایسے ہیں کہ بہت ہی خوبصورت اور اس میں ایک پلنگ ہے کہ میں نے اس کو دریافت کیا تو یوں کہا کہ یہ پلنگ مولانا اشرف علی کا ہے میں بہت خوش ہوا اور میری بہت طبیعت خوش ہو گئی۔

(تحقیق) بہت مبارک خواب ہے میرے لئے بھی کہ بشارت ہے اور آپ کے لئے بھی کہ اس نعمت کا اظہار ہے کہ ایسے شخص سے تعلق رکھتے ہیں جس سے اُمید ہوتی ہے ثبات علی الصراط کی۔

(حال) عرض یہ ہے کہ ایک مرتبہ میں نے لکھا تھا کہ کسی دینی امور میں اگر کوئی محفل ہوتا ہے اور مجھ کو اپنی حرکات سے برا لگنے لگتا ہے تو مزاج میں بہت غصہ پیدا ہوتا ہے اور برداشت میں سخت تکلیف ہوتی ہے بعض اوقات تحمل نہیں ہو سکتا بعض لوگ خواہ مخواہ نیک کاموں میں محفل ہو جاتے ہیں حالانکہ اُن سے نرمی برتی جاتی ہے لیکن کچھ باتیں ایسی ویسی بددینی کی کر بیٹھتے ہیں جس کی وجہ سے ایسے موقع محل پر مزاج میں حدت پیدا ہوتی ہے حالانکہ مجھ کو بھی اس سے سخت تکلیف ہوتی ہے ہر چند چاہتا ہوں کہ اعتدال میں رہوں لیکن ایسے موقع پر معذور ہو جاتا ہوں حضرت نے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ تکلف صبر کیا کرو حضرت من اولاً تو تکلف صبر کرنے پر جب کبھی غصہ پیدا ہو جاتا ہے قادر نہیں رہتا اور اگر ضبط کرتا ہوں تو بہت سخت تکلیف ہوتی ہے بہر حال کوئی تدبیر ہنسب فرمادی جائے تاکہ اس کی اصلاح ہو جاوے اس کے ساتھ یہ بھی عرض کرتا ہوں کہ اولاً تو جلدی غصہ آتا نہیں اور اگر آتا ہے تو اس میں بہت حدت ہوتی ہے کہ اس غصہ سے بعد کو مجھے بھی سخت تکلیف ہوتی ہے لیکن بے محل نہیں پیدا



ہوتا بلکہ کوئی جب دینی امور میں محمل ہوتا ہے اور اصرار کرتا ہے۔

(حقیق) اگر اس غصہ سے کوئی مفسدہ دینیہ یا دنیویہ پیدا نہ تو اس کے علاج کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ نافع ہے ورنہ پھر مکر وہی مشورہ دوں گا کہ بتکلف صبر کرنا چاہئے اگر تکلیف زیادہ ہونے لگے اُس جگہ سے فوراً علیحدہ ہو جانا چاہئے۔

(حال) ایک یہ عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرنے کے وقت تجوید کے قاعدہ سے اللہ ایک الفی مد سے لام کو پڑھ کر کے پڑھنا چاہئے یا جس طرح سے عام آدمی بلاد اور بلا پڑھ کر اللہ اللہ پڑھتے ہیں اس طرح پڑھنا چاہئے جس طرح سے اولیٰ ہو رقم فرما دیں اور ہا کو ساکن کر کے پڑھے یا پیش کے ساتھ پڑھنا چاہئے۔

(حقیق) لفظ اللہ میں تفہیم اور مد واجبات سے نہیں جسکے ترک سے معصیت ہو ایک امر مستحب ہے اور ذکر میں اس مستحب کے اہتمام و مشغولی سے جو شرط اعظم ہے نافعیت ذکر کی یعنی توجہ و یکسوئی وہ فوت ہوتی ہے پس جو امر غیر ضروری سبب ہو جائے امر ضروری میں خلل پڑنے کا اُس کا ترک کرنا ضروری ہے ہر گز ان قصوں میں نہ پڑیں جس طرح آسان ہو کرتے رہئے اس کاوش سے ضرر ہوگا۔

(حال) آج کل چند روز سے ہجوم و سادس ہے جو امر نیا پیش آتا ہے اُس کی طرف نمازیں اور ذکر میں اور خالی اوقات میں خود بخود قلب کو توجہ ہو جاتی ہے اگرچہ باختیار خود ایسا نہیں ہوتا۔ مگر جس درجہ میں بھی ہے اُس سے پریشانی رہتی ہے لاپرواہی بھی برتا ہوں کہ شاید اس طرح نجات ہو مگر ابھی تک مبتلا ہوں دعا و توجہ فرمائی جاوے۔

(حقیق) کچھ حرج نہیں ہرگز التفات نکلیا جاوے صنعت و نقاہت و مکارہ حیلہ ز قبیل رنج و غم اس کا سبب ہے انشاء اللہ تعالیٰ خود بخود یہ کیفیت جاتی رہے گی۔

(حال) چند روز ہوئے خواب میں کسی نے میرے سامنے ایک کاغذ پیش کیا کہ اسکو دیکھو میں حضرت والکی خلفاء کے فرست تھی اُمیں دو درجہ مقرر کئے گئے تھے اوپر ایک درجہ تھا جسپر لکھا ہوا تھا خلفاء ذلت نیچے کے درجہ میں لکھا ہوا تھا، خلفاء دیوانگی، احقر کا نام خلفاء ذلت میں تھا تعبیر سمجھ میں نہیں آئی۔



(تحقیق) ماثرا اللہ مبارک ہو واللہ بڑی مسرت ہوئی ذلت ٹھیک ترجمہ ہے عبدیت کا  
 يقال طریق معبد ای مذلالت التعلید التذل والعبادة غاية التذل وهو معرفہ  
 اور ظاہر ہے کہ عبدیت خاص مذاق ہے نبوت کا وہ طریق شورش سے کہ مراد ہے دیوانگی سے  
 افضل ہے ع فطوبی لہم ثل طوبی لکم۔

(حال) موصل الی اللہ وسیلتنا فی الدارین متعنا اللہ بطول بقائہ بعد بجا آوری ادب سلیمات  
 مسترشدانہ عرض رسا ہے کہ حضرت کے ضعف کی حالت معلوم ہوئی اللہ پاک ہم گنہگاروں  
 کے سر پر سایہ حضرت کا باقی رکھے آمین ان دنوں بندہ میں ایک مرض سخت و مہلک پیدا ہو گیا  
 ہے وہ یہ کہ مال کی طمع اور اس کی تحصیل کی فکر بہت رہا کرتی ہے کبھی ایسی تدبیریں کرنے کو  
 دل چاہتا ہے کہ اُس میں گناہ ہوتا ہے کبھی ایسی تدبیریں کہ جس سے ذلت ہو امید کہ حضور علاج  
 تجویز فرما کر بصورت عدم ارقام از دست مبارک جناب مولوی سید احمد حسن صاحب کے قلم سے  
 ارشاد فرماویں و نیز خیریت مزاج والا کا استدعی ہے مطلع فرمایا جاوے۔

(تحقیق) علاج دو ہیں ایک یہ کہ اس کے قبائح کو وقتاً فوقتاً مستحضر کیا جاوے دوسرا یہ کہ  
 اس کے مقتضی کی مخالفت کی جاوے یعنی جو اسباب معصیت ہوں یا جنہیں انہماک ہو ان کو  
 اختیار نہ کیا جاوے۔

(تحقیق) بعد حمد و صلوة و سلام سنون فقیر ظہور نہایت ادب سے حضرت مولانا شاہ شرف علی  
 صاحب مدظلہ العالی کی خدمت میں عرض رساں ہے کہ یہ حقیر حضرت مولانا امروہی رحمۃ اللہ  
 و حضرت حافظ عبد الرحمن صاحب مراد آبادی سلمۃ اللہ تعالیٰ کے خدام میں سے ہے شفا علیہ  
 مصنفہ شاہ ولی اللہ صاحب کے مطالعہ سے عرصہ ہوا کہ ہم پاک یا مغنی گیارہ سو گیارہ بار و سورہ نزل  
 گیارہ بار بعد نماز صبح پڑھا کروں اس خیال سے کچھ عرصہ کے بعد شروع کر دیا چونکہ ان کے خواص  
 کب قدر حسب حال خاکسار تھے تو طبیعت میں خیال پیدا ہوا کہ ان کو براؤ حصول غنا پڑھا جائے  
 بعد ازاں خیال ہوا کہ خدا کو خدا ہی کے واسطے یاد کرنا چاہئے چنانچہ اس ورد کو ترک کر دیا اب  
 عرصہ دراز کے بعد کچھ عرصہ سے اس ورد پر محض لوجہ اللہ تعالیٰ طبیعت مائل تھی لیکن شروع  
 کرنے کی نوبت نہ آئی تھی کہ شب و شنبہ کو فقیر نے خواب میں جناب کو دیکھا اور آپ نے فرمایا



کہ پڑھا کرو میں تمکو اس کی اجازت دیتا ہوں یہ بھی مجھے یاد ہے کہ آپ نے صبح اور تہجد دونوں وقتوں میں سے کسی وقت کیلئے فرمایا پھر اسی خواب میں اور درمیانی باتیں تھیں جو محفوظ نہیں رہیں آخر میں آپ نے فرمایا کہ عظم روپیہ ہلکو نذر دو لہذا التماس ہے کہ خاکسار نے وہ ورد آج صبح کی نماز کے بعد سے شروع کیا جناب اسکی ظاہری اجازت مرحمت فرما دیں اور اس خواب کی تعبیر تحریر فرما دیں نذر مذکور اس وقت بوجہ تھی دستی پیش کرنے سے معذور تھیں باقی اس کو پیش ضرور کرونگا اور قبولیت پر مصر ہوں گا جواب کے لئے جوابی کارڈ ارسال ہے یہ میں بھول گیا کہ خواب میں جناب نے فرمایا تھا کہ تمہارے لئے دعا کیجاو گی لہذا دعا بہودی لارین و حصول غنا ظاہری و باطنی فرمائیے۔

(تحقیق) السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ خواب نہیں تصرف دماغ کا ہے گذشتہ خیال کا عود ہوا اور نذر کا مضمون بھی تصرف دماغ ہے جسکا منشا غلبہ ہے رسم کا طبیعت پر جسکا علاج ضروری ہے والسلام۔

(حال) ہادی راہ سنت حضرت مولانا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ دور افتادہ مہجور خدمت گرامی میں عرض کرتا ہے کہ عرصہ سے مہجور خدمت ہوں ہر چند کئی دفعہ ارادہ آنیکا کیا ہے پھر ارادہ فسخ ہو ہو گیا خدا جانے کیا حکمت ہے جو حاضری خدمت گرامی میں دیر ہے سببے بحر خیر مباد آپ دعا فرماویں کہ اللہ تعالیٰ عزا سمی اپنے اس ناچیز بندے احقر کو اپنی مرضیات کی توفیق بخشیں اور رضائے ابدی و رضوان من اللہ اکبر نصیب فرماویں اور اپنے غضب سے پناہ بخشیں۔

(تحقیق) آمین۔

(حال) عرض حال یہ ہے کہ آج کل علاوہ اوامر و نواہی شرعیہ کے اور سب کاموں میں خصوصاً امور معاش میں مجھ پر حالت تقویٰ و توکل کا غلبہ ہے بس مطابقت حال ہے کہ اربیلان لا اربیل و اختاران لا اختار و افوض امری کلہ الی اللہ اوامر کی ادائیگی اور نواہی سے اجتناب کی توفیق کے بارہ میں بھی یہی مسلک اچھا لگتا ہے کیونکہ اپنی تدبیر اور تجویز سب کو منکسر شاہد کرتا ہوں بس اتنا تدبیر یہی ہے کہ تدبیر نہ ہو۔ سب کام اپنا کرنا تقدیر کے حوالے بہ نزدیک عارفوں کے تدبیر تو ہے لیکن باوجود اس کے اسئل اللہ الجنة و اعوذ باللہ من النار امور خیر کی دعا اور شر سے پناہ مانگتا ہوں (تحقیق) عین سنت کی موافقت ہے مبارک ہو۔

(باقی آئندہ)



## ملفوظات خیرت حصہ پنجم

(تمت حصہ دوم ملاحظہ ہو)

(۱) ۲ صفر ۱۳۳۵ھ - ایک صاحب بقصد اصلاح نفس حاضر خدمت اعلیٰ ہوئی اور پہلے اس سے کہ اپنے مقصود کے بارہ میں حضرت سے تفصیلی گفتگو کریں کچھ علمی قیل و قال شروع کیا حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اپنا مطلوب پیش کرنے سے پہلے دوسرے کام میں خود مشغول ہونا نیز مجھے مشغول کرنا دال ہے اس امر پر کہ طلب صادق نہیں ورنہ پہلے اس کام کا اہتمام کرتے جس کے لئے آئے ہو نیز یہ علمی گفتگو اسکی بھی منظر ہے کہ ہم اہل علم ہیں ہم سے اہل علم کا برتاؤ کیا جاوے آپکو چاہئے تھا کہ اول جس لئے آئے تھے اس سے مطمئن اور فارغ ہو کر یہ گفتگو کرتے اور وہ بھی جب کہ مجھے کچھ مناسبت اور تے تکلفی ہو جاتی اور اگر اس سے پہلے ہی اس گفتگو کا شوق تھا تو مجھے اجازت حاصل کرتے اسوقت گفتگو کرتے شاگرد اور استاد ہونی کی صورت میں تو یہ امور ناگوار نہیں ہوتے ہیں اور پیری و مریدی کے تعلق پر ایسے برتاؤ کا برا اثر ہوتا ہے اور شیخ کے قلب میں تکرر ہو جاتا ہے پھر استفادہ کس طرح ہو سکتا ہے وہ صاحب کچھ نامعقول عذر کرنے لگے جو صورت معارضہ و مجادلہ تھا اور کہنے لگے کہ میں نے اظہار علم کیلئے یہ گفتگو نہیں کی بلکہ اظہار جہل کیا ہے فرمایا گو قصد اسکا نہو لیکن صورت موہم تو ہے پھر وہی نامعقول عذر کیا فرمایا کہ آپ معارضہ کرتے ہیں میں کتا ہوں کہ اپنے یہ فعل کیا اور آپ اسکو برابر دکنے جارہے ہیں میں درست بستہ عرض کرتا ہوں کہ میں آپکی صلاح کی لائق نہیں ہوں آپ خود ہادی عالم ہیں میں تو جہلدار کی صلاح کیا کرتا ہوں آپنے علم بڑھ کر یہی سلیقہ حاصل کیا ہے آپ ایسی جگہ تشریف لیجائیے جہاں ان امور پر مواخذہ نہو اور میں جو کچھ عرض کرتا ہوں تحویفا و تہدید انہیں کتا بلکہ بطریق صفائی معاملہ گذارش کرتا ہوں مجھے آپ کو نفع نہوگا اور اگر آپکو مجھے ہی کچھ حاصل کرنا ہے تو چھ ماہ یہاں بالکل خاموش ہو کر قیام کیجئے اور یہاں کل طرز و انداز دیکھئے اور ادب حاصل کیجئے اگر تو افق طبیعتیں ہو گیا تو اسوقت استفادہ ممکن ہے اور اب چونکہ میں اصلاح نفس کی خدمت سے آپ کیلئے انکار کر چکا ہوں بس اب جب قدر آپ چاہیں

۱۵۰ مکتوبات خیرت حصہ پنجم کے عنوان پر حاشیہ کا اخیر حصہ ملاحظہ ہو - ۱۲ منہ -



علمی گفتگو فرمائیے مطلقاً ناگوار نہوگا کیونکہ حیثیت بد لگنی پھر فرمایا کہ بلا تشبیہ پیری مریدی کا علاقہ مثل زوجیت کے علاقہ کے ہے اگر زوجین میں تکرر ہو تو توافق انزالین نہیں ہوتا تو علوق بھی نہیں ہو سکتا پھر کچھ کہاں سے پیدا ہوگا نتیجہ نکلح سے محرومی ہوگی اسی طرح جب شیخ و مستفید میں توافق نہواستفادہ نہیں ہو سکتا اور اگر ہوا بھی تو ناقص جو نتیجہ مطلوب نہیں ہے سو انجام محرومی ہوتی ہے پھر فرمایا کہ حضرت مولانا شاہ محمد قاسم صاحب قدس سرہ کے مزاج میں اس قدر تواضع تھی کہ جب کہیں جاتے تو یہ سچی فرماتے کہ مجھے کوئی صاحب علم نہ سمجھے معمولی گفتگو فرماتے تھے اصطلاحات علمیہ سے بھی احتراز فرماتے تھے اہل اللہ کا تو یہ طریق رہا ہے۔

(۲) ۳ صفر۔ ایک صاحب جو حضرت سے بیعت تھے حاضر خدمت ہوئے اور کسی شخص کا کوئی دنیوی پیغام پیش خدمت کیا حضرت کو ناگوار ہوا اور فرمایا کہ مجھے جو اپنے علاقہ پیدا کیا ہے تو دین کے لئے یا دنیا کیلئے آپ ہی دنیا کے جھگڑے پیش کیا کرتے ہیں کبھی اپنی وسعت معاش کیلئے کبھی دوسروں کی خیر خواہی کیلئے آپ کو تو میرے سامنے دنیا کے متعلق کچھ بھی کہنا مناسب نہیں کیا میں تقدیر بدل سکتا ہوں جتنا قسمت میں ہوگا وہ ملیگا ہاں دعا کیجئے اور صبر فرمائیے مجھے صرف دین کی باتیں دریافت کیا کیجئے اور دنیا کا قصہ کوئی میرے سامنے پیش کیا کیجئے نہ اپنا نہ دوسرے کا اور جو شخص آپ کی معرفت کوئی پیغام کلاو اس سے صاف کہہ دیجئے کہ وہاں اس کی سخت ممانعت ہے اور یہ خرابی آپ کے اندر بوجہ عدم صحبت کے ہے کبھی کبھی آپ تقصیر کے بعد مجھے مقطور می دیر کیلئے ملجاتے ہیں اور اس وقت بھی دنیا کے قصے پیش کرتے ہیں پھر ایسے صلاح ہو آپ کو معلوم ہی نہیں ہوا کہ خدا تعالیٰ کی محبت اور دین کیا چیز ہے اگر معلوم ہوتا تو آپ کی ایسی چینی طاری ہوتی جو ان تمام قصوں سے غافل کر دیتی۔ آپ فقط مجھے صرف ضابطہ کا تعلق رکھتے ہیں حقیقی تعلق اگر رکھیں تو ان حرکات کا ارتکاب نہو۔

(۳) ۴ صفر۔ فرمایا کہ ایک اہل علم سخت مریض تھے جنکو اپنی حیات سے یاس ہو چکا تھا انھوں نے مجھے بیعت کی درخواست کی مجھ کو ان کے مرض کی وجہ سے رحم آیا اور بیعت کر لیا ان کو صحت ہو گئی بڑے معتقد ہوئے مجھے یہ نہ معلوم ہوا کہ بنی اعتقاد کا یہ امر ضعیف ہے بعد بیعت ہونے کے توافق طبائع نہوا مگر تھے سچے آدمی مدتوں کے بعد میری اس شکایت پر کہ اپنے کبھی صلاح کا



طریقہ مجھ سے حاصل نہ کیا اس سے بہتر ہے کہ تم اور کہیں بیعت ہو جاؤ کہنے لگے کہ سچ یہ ہے کہ آپ سے کبھی انس نہیں ہوا میں نے کہا تو بیعت کیوں ہوئے تھے کہنے لگے بیماری کی پریشانی میں ہو گیا تھا میں نے کہا خیر اب کہیں اور بیعت ہو جاؤ کہنے لگے کہ تو پھر آپ سے کس لئے بد عداوت کریں میں نے کہا کہ لاجول ولاقوة الا باللہ چار پانچ برس کے تعلق کے بعد بھی آپ کو میری حالت کا ابھی تک پتہ نہیں لگا جو یہ شبہ ہوا یہ کیسی نامعقول حرکت ہے کیا میں لوگوں کا بدخواہ ہوں جو بد عدا کرتا میں آپ کے علم کا لحاظ کرتا ہوں ورنہ اگر بجائے آپ کے دوسرا شخص ہوتا تو اس وقت اس کی کفشت کاری کیجاتی جاؤ دور ہو۔

(۴) ۴ صفر - ایک مولوی صاحب نے فرمایا کہ بہت مشائخ نے طالبین کو دوسرے شیوخ کے پاس تعلیم اور استفادہ کیلئے بھیجا ہے حضرت نے فرمایا جی ہاں اب تو اہل حق تک کی کیفیت ہے کہ جو بھینس گیا اسکو کبھی نہ نکالیں گے گو توافق طبائع نہ ہو بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کیفیت ہے کہ ان حضرات کے معتقدین اپنے شیوخ کے مریدین بڑھانے کی سعی کرتے ہیں اور ترغیب دلا کر لوگوں کو ان کی طرف لاتے ہیں اور دوسرے مشائخ کے پاس نہیں جانے دیتے اور گو یہ لوگ اپنے نزدیک تو اچھا کام کرتے ہیں کہ اپنے شیوخ کو اوروں سے بڑھ کر سمجھ کر ان کی طرف لوگوں کو متوجہ کرتے ہیں تاکہ مستفیدین کو نفع کامل ہو لیکن یہ نہیں سمجھتے کہ تحصیل نفع کامل کیلئے یہ ضرور نہیں کہ بڑے ہی شخص سے حاصل ہو کیونکہ ایسا ہوتا ہے کہ بعض مشائخ بہت بڑے کامل ہوتے ہیں لیکن بعض لوگوں کو ان سے بوجہ عدم توافق طبائع نفع نہیں ہوتا اور جو مشائخ اس درجہ کے نہیں ہوتے ان سے نفع تام بوجہ توافق طبائع کے ہو جاتا ہے جیسے کہ متعلم علم ظاہر میزان الصرف مثلاً پڑھتا ہو تو اسکو بسا اوقات شرح جامی پڑھنے والے سے میزان پڑھنا زیادہ مفید ہوتا ہے بہ نسبت اس کے کہ وہ کسی بہت بڑے عالم سے پڑھے۔ **ف** کیونکہ بڑے علماء کو طبعاً ایسے طلبہ کی طرف اکثر توجہ کم ہوتی ہے اور بڑی کتابوں سے انس ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بوجہ لطافت طبع زیادہ تفہیم نہیں کر سکتے کہ اچھک جھک زیادہ کرنی پڑتی ہے اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ مبتدی متعلم سے بوجہ عدم درستی آداب تعلم کوئی حرکت معمولی ناشائستہ ہو جاتی ہے جو ان حضرات پر بار ہوتی ہے اور غصہ آتا ہے اور بوجہ غصہ کے مضمون بیان ہو نہیں سکتا اور کبھی یوں بھی ہوتا ہے کہ وہ حضرات



چونکہ خود نہایت فہیم ہوتے ہیں اس لئے سمجھتے ہیں کہ یہ مبتدی بھی جلد سمجھ جاوے گا اور اس کیلئے  
تھوڑی تقریر کافی ہوگی اسلئے مزید بیان سے احتراز کرتے ہیں اور متعلم کا ضرر ہوتا ہے اور کبھی  
بوجہ ہیبت کمال علم کے متعلم استفادہ تام سے عاجز رہتا ہے بخلاف شرح جامی پڑھنے والے  
استاد کے کہ تقریباً ایسے تمام طلبہ میں یہ لطافت نہیں ہوتی جسکے یہ آثار مذکورہ ہوں۔ ولا  
یحفی ذلک علی اهل الکمال زادہ الجامع عفی عنہ۔

(۵) ۵ صفر ۱۳۳۵ھ۔ ایک صاحب نے جنکا حضرت قبلہ ادب کرتے تھے ایک مولوی صاحب  
کی معرفت حضرت والا کو لکھا کہ میرا قصداً اصلاح نفس حاضر ہونی کا خدمت والا میں قصداً ہے  
حضرت نے ان مولوی صاحب سے فرمایا کہ آپ ان کو صاف لکھ دیجئے کہ میں آپکی اصلاح سے  
قاصر ہوں اس لئے کہ میرے قلب میں آپکا ادب ہے جس بے تکلفی نہیں ہو سکتی اور میں کھل کر آپ سے  
گفتگو نہ کر سکتا ہوں اور اصلاح بغیر ارتفاع تکلف عادتاً دشوار ہے مصلح کم از کم اتنا تو بے تکلف ہو کہ  
مستصلح سے بوقت ضرورت اتنا کہ سکے کہ تم نے یہ کیا حرکت کی اگر یہ بھی نہ ہو تو اصلاح کس طرح ہو سکتی  
ہے لہذا آپ اس غرض سے نہ تشریف لاویں پھر فرمایا کہ دیکھئے ابتداء تکلف کی ان ہی کی جانب  
سے ہوئی کہ دوسرے صاحب کی معرفت درخواست کی ان کو چاہئے تھا کہ پہلے تکلف مرتفع  
کریں اور جب میں ان کے ساتھ ادب کا لحاظ کرتاؤ کروں تو وہ اسکو گوارا نہ کریں اور فرما دیں  
کہ میری غرض حاضری سے دوسری ہے اب آپ یہ برتاؤ نہ کریں۔ آپ آمد تیمم پر خاست  
جب وہ ایسا کریں گے تو میرا تکلف رفتہ رفتہ مرتفع ہو جائیگا اُس وقت اصلاح ممکن ہے پھر ارشاد  
فرمایا کہ حضرت شاہ ابوسعید گنگوہی قدس سرہ جب حضرت شیخ نظام الدین بلخی قدس سرہ  
کی خدمت میں حاضر ہوئے تو چونکہ یہ پیر کے پوتے تھے یعنی شیخ عبد القدوس گنگوہی قدس سرہ  
کے اسلئے شیخ نے ان کی بہت کچھ تعظیم و تکریم اور مدارات کی کئی روز کے بعد انھوں نے عرض  
کیا کہ حضرت یہ معاملہ تو ہو چکا میں اپنی اصلاح کیلئے حاضر ہوا ہوں میری اصلاح فرمائیے اور یہ  
بخط اور مہمان نوازی موقوف فرمائیے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور حضرت شیخ نے فرمادیا کہ تم میرے  
سامنے اس وقت تک دست آنا جب تک ہم بلاویں شاہ ابوسعید صاحب نے اسی پر عمل کیا دوڑی  
اس وقت اور دوڑی اس وقت ملا کرتی تھیں یہ طریقہ ہے ارتفاع تکلف کا۔



# مکتوبات خبرت حصہ پنجم از ۱۳۳۵ھ

(تہتید حصہ دوم ملاحظہ ہو)

سوال۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ایک بدوی کے بالتصح قول (اقلنی سبعتی) پر بھی توجہ فرمایا اور اقالہ سبعتی سے انکار صریح کر دیا تھا ہم سے تو وہ بدوی ہی اچھا تھا کہ باوجود اس کے انکار کے بھی رحمۃ اللعالمین (روحی فداہ) صلی اللہ علیہ وسلم اسکی اصلاح کے درپے ہیں۔

الجواب۔ آپکا انکار مستلزم عزم اصلاح نہیں ہے بلکہ بنا بر اعراض ہے اور وہ تو اقالہ سبعتی کی درخواست سے مرتد ہو گیا آپ نے اس لئے اس میں موافقت نہیں فرمائی کہ اذن ارتداد کو مستلزم

|   |  |
|---|--|
| سوال۔ گر کسی وصف او ز من پسند<br>عاشقان کشتگان معشوق اند<br>لے مرغ سحر عشق ز پروانہ بیاموز<br>ایں مدعیان در طلبش بے خبر اند | بیدل از بے نشان چہ گوید باز<br>بر نیاید ز کشتگان آواز<br>کاں سوختہ را جاں شد و آواز نیامد<br>کان را کہ خبر شد خبرش باز نیامد |
|---|--|

ان دونوں قطعوں کا مفصل مطلب مرحمت ہو جس سے اصل مقصود واضح ہو جائے۔

۱۵۔ اس کا لقب (بوجہ اسکے کہ ملفوظات خبرت سے اس کو صرف سہ ماہ سے جدا کر کے ہر سال کو ذخیرہ کو ایک ایک حصہ قرار دیا گیا ہے جیسا کہ سنہ مذکورہ کے مکتوبات کی تہتید میں مذکور ہے اور اس قسم سے اس وقت تک دو سال سے زیادہ نہیں ہوا) پنجم حقیقہ نہیں ہو سکتا بلکہ اس سے سابق حصہ کے موافق ”ضمیمہ ملفوظات خبرت حصہ پنجم“ ہونا چاہئے مگر چونکہ اس عنوان کی عبارت طویل ہے اس لئے اس سال سے تابع کو یکم متبوع قرار دیکر متبوع یعنی ملفوظات خبرت حصہ پنجم کے تناسب کے لحاظ سے اس کو بھی حکماً حصہ پنجم سے ملقب کر دیا گیا اب آئندہ اسی اعتبار سے اس کے عدد کا سلسلہ رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ یعنی سہ ماہ کا حصہ ششم مثلاً الی ما شاء اللہ تعالیٰ اشرف علی اعفی عنہ (اضافہ فی الحاشیہ) لیکن جب تہتید مکتوبات خبرت حصہ دوم اس توجہ کی ضرورت نہیں رہی اب یہ حصہ حقیقہ حصہ پنجم ہے ۱۲ منہ (اضافہ دیگر) چونکہ مکتوبات و ملفوظات کے دو سلسلہ ہو گئے ایک حسن العزیز دوسرا مکتوبات خبرت و ملفوظات خبرت اس لئے ترجیح علم کے لئے دونوں میں تمایز کی ضرورت ہوئی پس وجہ تمایز یہ تجویز کی گئی ہے کہ جو عام فہم ہوں وہ حسن العزیز میں رہیں اور جو علمی حیثیت رکھتے ہوں وہ مکتوبات خبرت و ملفوظات خبرت میں رہیں لیکن مولوی احمد حسن صاحب کے ضبط ہوئے ملفوظات سب ملفوظات خبرت میں رہیں گے خواہ عام فہم ہوں یا خاص فہم ۱۲ منہ



**جواب۔** ان دونوں قطعوں میں حال فنا قبل العود الی البقاء کا مذکور ہے اُس حالت میں سالک کو بیدار کہنا اسلئے مناسب ہے کہ قلب کا فعل ہے شعور و ادراک اور اُس حالت میں یہ رہتا نہیں اور ہر چند کہ ذات حق جل و علا شانہ بے نشان اس معنی کے اعتبار سے دائم ہے کہ کوئی نشان اُس کی گزرتگی نہیں ہو چکا تا مگر بالخصوص حالت فنا سالک میں اس کے ساتھ اصناف اس اعتبار سے ہے کہ اُس کی نظر میں اُس وقت کوئی نشان دال علی الوجہ بھی نہیں ہوتا لہذا المتفانہ الی الا تاروا قصار نظر کا علی الذات البحت فقط ومع الصفات ایضاً اور اسی فنا کو کشمکش سے تعبیر کیا ہے اور چونکہ قبل العود الی البقاء یعنی قبل التنزل استغراق محض کی حالت ہوتی ہے اُس حالت میں نطق و بیان بالاختیار جو کہ خواص صحو سے ہے سب فنا ہو جاتا ہے اسکو آوازِ نبی سے تعبیر کیا اس سے قطع اول حل ہو گیا دوسرا قطع اس پر پیرزادہ تصریح کے ہے کہ اے مدعی ناطق بالتقلید والتکلف تو حال فنا سے عاری ہو تو عشق کی صفت حاصل ہو جو موقوف علیہ ہے اس حال کا اور صاحب حال عشق کی یہ حالت ہوتی ہے کہ بیان و نطق فنا ہو جاتا ہے اگرچہ یہ فنا ممتد نہ ہو مگر اس کا عرض تو طریق میں ضرور ہوتا ہے اور تجھ پر اسکا عرض بھی نہیں ہو ا پس تیرا نطق و بیان تضلیف محض ہے ایسے ہی متکلفین و نقالین کی نسبت فرماتے ہیں کہ ان کو حقیقت سے آگاہی نہیں اگر آگاہی ہوتی تو ان پر فنا شعور و ادراک ضرور طاری ہوتا۔ اسی کو فرماتے ہیں خبرش باز نیامدیہ دوسرے قطعہ کا حل ہوا اور اس تقریر سے یہ شبہ بھی رفع ہو گیا کہ وہ عارفین جو اہل ارشاد ہیں اور اسلئے وہ اسرا ظاہر کرتے ہیں کیا وہ بھی اسی میں داخل ہیں وجہ رفع ظاہر ہے کہ یہ عدم نطق دائم نہیں عارض ہے سو جبکو عرض کے بعد نطق کا اتفاق ہو وہ بے خبر نہیں اور جو بدون اس کے عرض ہی کے نطق کرنے لگے وہ مدعی ہے اُس کو فرماتے ہیں کہ جب تجھ پر یہ حالت ہی وارد نہیں ہوتی تجھ کو کیا منصب ہے نطق کا پس مطلق نطق علامت غیر عارف ہونے کی نہیں بلکہ نطق قبل عرض القنار علامت ہے غیر عارف ہونے کی۔ ۵ اربع الاول ۱۳۳۵ھ

**سوال۔** علمائے دین و مفتیان دین متین اس مسئلہ میں کیا ارشاد فرماتے ہیں کہ اکثر لوگ بوجہ گرمی یا دیگر طرح کی تکلیف کی وجہ سے سر کے بالوں میں ہم مثل پان کے کھلوا لیتے ہیں کہ جس کو زمانہ سابقہ سے آج تک شیطان کی کھڑی کر کے مشہور کرتے ہیں آیا فی الحقیقت کھڑی ہے



اس کی وجہ فرمادی جائے کہ اسندہ ایسے فعل مکروہ سے باز رہیں۔

**جواب۔** السلام علیکم ورحمۃ اللہ کھڑی تو اس لئے کہتے ہیں کہ اُس کی ایک صورت شکل قدمچہ پانخانہ کے ہے اور شیطان کی طرف اس لئے منسوب کرتے ہیں کہ یہ فعل خلاف شرع ہونے کے سبب پسندیدہ شیطان ہے حدیث میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔ ۲۳، ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

**سوال۔** جمال القرآن میں جو لکھا ہے۔ زبان کی لوگ۔ زبان کا کنارہ۔ زبان کا سرا۔ آیا انہوں کا مطلب ایک ہے یا اردو زبان میں تنیوں میں فرق ہے اگر فرق ہے تو کیا۔

**جواب۔** جس حرف کے بیان میں جو لفظ ہے اُس حرف کا جو مخرج ہو اُس جگہ اُس لفظ سے ہی مراد ہے اور وہی فرق ان الفاظ میں ملحوظ ہے باقی ایک لفظ کو دوسرے کی جگہ بول سکتے ہیں۔

**سوال۔** (یہ سوال بعض صلحا کی اس تحریر پر کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اردو میں کلام فرماتے دیکھا ان ہی صاحب رویا کے نام آیا تھا) آپ عالم اور عربی دان ہیں پھر جو اس کے جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ سے منام میں عربی زبان میں کس وجہ سے کلام نہیں فرمایا فقط۔

**الجواب۔** (موضوعات المکتوبات) خواب میں جو حقائق منکشف ہوتے ہیں خواہ وہ مبصرات میں سے ہوں یا سموعات میں سے ان کا انکشاف دو طرح ہوتا ہے کبھی صورت واقعہ میں اور کبھی صورت مثالیہ میں اور دوسری صورت اکثر ہوتی ہے اور احیاناً پہلی صورت بھی ہوتی ہے پس تکلم بار دو میں غالب الوقوع یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے افاضہ معانی کا ہوا ہے اور معانی حسب اقتضا، حالت مخاطب و کلمات کی صورت میں متمثل ہو کر سموع ہوئے اور احتمال یہ بھی ہے کہ بطور خرق عادت کے احیاناً آپ ہی نے غیر عربی میں تکلم فرمایا ہو جیسا بعض روایات حدیثیہ میں بھی آیا ہے کہ آپ نے ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ اشکرت در رواہ ابن ماجہ اور وجہ مذکورہ بالا مجموعہ صورتوں کی حکمت ہو سکتی ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور ایک بار صاحب المکتوبات نے اس مضمون کو اس عنوان سے ارشاد فرمایا کہ خواب عالم متمثل ہے کچھ عجیب نہیں آپ نے عربی میں فرمایا ہو مگر خصوصیات طبعیہ رائی کے سبب وہ عربی اردو میں متمثل ہو گئی ہو۔ وهذا اقرب الى قواعد فی الرؤیا۔



**سوال** (ایک خط در باب اشکالات مسئلہ تقدیر آیا جسکے اخیر میں یہ عبارت لکھی تھی) اگرچہ تقدیر میں خوض کرنا منع ہے لیکن اطمینان قلب و معترض کیلئے جواب تو دندان شکن ہو نا ضرور چاہئے (اس کا یہ جواب کیا)

**جواب** جس ذات مقدسہ نے اس خوض سے منع فرمایا ہے انھوں نے ان دو حالتوں کو مستثنیٰ کیوں نہیں فرمایا۔

**سوال** ایک خاص بات جو کئی روز سے لکھنا چاہتا تھا مگر حجاب ماس معلوم ہوتا تھا اب عرض کرتا ہوں کہ یہاں ایک فلغ تحصیل مولوی صاحب نے جو مجد اللہ جو ان صاحب اور سید میں قریباً ایک ہفتہ ہوا ایک خواب دیکھا ہے اور اس کو انھوں نے اول مہتمم صاحبان سے اور پھر شاہ صاحب کے بیان کیا اور مجھے بھی کہا باوجود اپنے اذعان نابکاری کے بندہ کو بھی اور ان بزرگوں کو بھی بے حد خوشی ہوئی حق تعالیٰ شانہ کا فضل و کرم اور بندہ نوازی تو اس سے بھی ارفع و اعلیٰ ہے اور یہ بھی گزارش ہے کہ اغلباً صاحب رویا کو میرے خاص اشغال و معمولات کی چند ان اطللاع بھی نہیں ہے کیونکہ وہ میرے یہاں بہت ہی شاذ آتے ہیں اور میں ذکر وغیرہ زمانہ مکان کے اندر کرتا ہوں اگر یہ رویا من اللہ ہے تو واللہ باللہ اسکو حضور کے تعلق شفق اور اپنی غلامی کے آثار میں سے تصور کرتا ہوں یہ خواب انھوں نے مظفرنگر میں دیکھا جہاں وہ ایک خاص ضرورت سے گئے تھے سکندر آباد کے ایک حکیم صاحب ہاں آئے ہوئے تھے جو کچھ حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ کے دیکھنے والوں میں ہیں انھوں نے شب کو ان صاحب رویا کے سامنے مولانا مرحوم کا بہت تذکرہ کیا پھر ان سے مدرسہ کے اور وہاں کی کل موجودہ جماعت کی جہیں بندہ بھی محسوب تھا کیفیت دریافت کی۔ جو وقت یہ مولوی صاحب (صاحب رویا) یہاں سے اٹھ کر اپنے بستر پر لیٹے تو غالباً صبح کے قریب خواب میں دیکھا کہ ایک بہت وسیع میدان جو نہایت ہی صاف و شفاف ہے ایک بالکل اجنبی جگہ واقع ہے اُس میں بہت بڑا جم غفیر لوگوں کا مختلف قسم کے لباس پہنے ہوئے موجود ہیں اور وسط میں ایک عورت سر سے پاؤں تک عمدہ سبز لباس پہنے ہوئے حلم و متانت کے ساتھ چہرہ پر نقاب ڈالے ہوئے تشریف لے رہی ہیں اور ان کے سامنے ایک بڑا پیالہ رکھا ہے جو دودھ سے بھرا ہوا ہے اور قریب ہی کوئی دوسری چیز ہے جو انکو معلوم نہیں ہو سکی



طحاوی حاشیه در مختار تحت قول مذکور فرموده هو ان يضطر الرجل الى طعام او شراب  
او لباس او غیرها فلا یبیعها البائع الا بالکثر من ثمنها بکثیر و کذا فی الشراء منه کذا  
فی المنها انتهی جلی - نیز در شرح الاوطار حاشیه در مختار بزبان اردو در استدلال بر فساد بیع  
و شرا مذکور حدیث شریف نقل کرده که مروی است از علی کرم الله وجهه بنی النبی صلی الله علیه  
وسلم عن بیع المضطر و شرائه الوداؤد اقول مذکور الصدر دلالت میکند بر فساد پس بر تقدیر  
صحیح دستخط کرده و پس ارسال فرمائید و اگر برخلاف آن جناب را روایت یا درایت راجح معلوم  
میشود آنرا تحریر کرده عنایت فرمائید عند الله باجور و عند الناس مشکور خواهد گردید -

**الجواب** - در ذمین من ههنا بود که زبانی جواب داده بودم غالباً شبیهش احوال شرح حدیث  
کما قال الخطابی هذا یكون من وجهین احدهما ان یضطر الى العقد من طریق الاکراه  
علیه و هذا بیع فاسد لا ینعقد والثانی ان یضطر الى البیع لدین رکیه او مؤنثه <sup>حقه</sup>  
فی بیع مافی یده بالوکس بالضرورة و هذا سبیله فی حق الدین و المروءة ان لا یباع  
على هذا الوجه و لكن یعان و یقرض الى المیسرة او یشتری سلعة بقیمتها فان عقد  
البیع مع الضرورة على هذا الوجه صم و لم ینفسخ مع کراهة اهل العلم له مص علی ابی  
داؤد و فی المرقاة عن النهایة مثله و فی اللغات المراد به المکروه ای لا ینبغی ان یشتری  
و یتباع من المکروه و قیل یجوز ان یراد من المضطر المحتاج الذی اضطر الى البیع لدین رکیه  
او مؤنثه بحقه فی بیعه رخصتها بحکم الضرورة فالمرءة تقتضی ان لا یشتری منه  
و یعان و یقرض مثلاً اه الحال در مختار و رد المحتار را مطالعه نمودم و از آن تردید در رد  
پیدا شد لیکن بعد تا مل راجع ههنا قول خود می نماید و عمل قول در مختار و رد المحتار صورتی خاص  
معلوم می شود و آن آنست که درین عبارت مذکور هست و مثاله مال الزممه القاضی ببیع ماله  
لا یفاء دینه او الزم الذی ببیع مصحف او عبد مسلم و نحو ذلك اه یعنی صورتیکه در آن  
بیع مال از حاکم معین کرده شود و معنی نحو ذلك همین است و قرینه برین حمل آن قول مصنف نرت  
که صاحب رد المحتار بطور استدراک نقل کرده و صادره السلطان و لم یعین بیع ماله فباع  
صم اه پس بنا برین تقریر حاجت آن جواب نیست علامه شامی بصیغه تمریض نقل کرده فرموده



فتامل هذا عندی فان لم یطمئن قلبکم فراجعوا الی اکابر و لست بمصر علی ذلك۔

۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ۔

**سوال**۔ اگر کھانا کھاتے وقت کوئی شخص آجائے تو اس کی تواضع جائز ہے یا نہیں خواہ وہ مسافر ہو یا وہاں کا باشندہ ہو اس کا کیا حکم ہے۔

**جواب**۔ جائز ہے اگر دل میں بھی ہو کہ یہ کھائے تب تو ظاہر ہی ہے اور اگر دل میں نہ بھی ہو تو اس نیت سے جائز معلوم ہوتا ہے کہ اس میں اس کا اکرام ہے اور نہ کہنے میں بعض اوقات ایک گونہ اہانت ہے اور ادب کے طرق میں اتنا اختلاف ظاہر و باطن میں محتمل کیا جاتا ہے جیسا حدیث میں ہے کہ اگر وضو ٹوٹ جائے تو ناک پکڑ کے باہر چلا جائے۔ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ۔

**سوال**۔ در مختار میں ہر وصلاۃ فیہا افضل تو اس میں کیا تحقیق ہے۔

**جواب**۔ رد المحتار میں ہے (قوله وصلاۃ فیہا) ای فی النعل و الخف الظاہرین افضل مخالفۃ للیہود قاتار خانۃ و فی الحدیث صلوا فی نعالکم ولا تشبهوا بالیہود رواہ الطبرانی مکافی الجامع الصغیر راہ الصبحۃ و اخذ منہ جمع من الحنا بلۃ أنه سنۃ و لو کان میشی بہا فی الشوارع لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحبہ کالوا میثون بہا فی طرق المدینۃ لم یصلون بہا قلت لکن اذا خشی تلویث فرش المسجد بہا ینبغی عدمہ وان کانت ظاہرۃ و اما المسجد النبوی فقد کان مفروضاً بالخصا فی زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم بخلافہ فی زماننا و لعل ذلك محل ما فی عمدۃ المفتی من أن دخول المسجد متغلاً من سوء الادب تأمل ج ۱ ص ۶۸ اس عبارت سے چند امور استفاد ہوئے۔

نمبر ۱ یہ حکم مقصود بالذات نہیں بلکہ معلل ہے مخالفت یہود کے ساتھ اور اب مخالفت عدم نعل میں ہے جیسا کہ ظاہر ہے کہ وہ لوگ کنائس میں مع نعلین جاتے ہیں نمبر ۲۔ علت مذکورہ کے تحقق کے وقت بھی مقید ہے عدم تلویث فرش کے ساتھ اور یہاں اس قید کا انتفاء ظاہر ہے اور مسجد نبوی ملوث نہوتی تھی فلا یصلح القیاس مع الفارق نمبر ۳۔ مثل لزوم تشبہ بال کتاب خوف تلویث مسجد کے ردوب بھی مانع مستقل ہے اور معیار ادب سورادیک محض عرف و عادت ہے اور اس ہدایت کا سورادیک نا ظاہر و بد ہے پس علمائے دیار میں اس فعل سے تین امور مانع ہیں لزوم تشبہ تلویث مسجد سورادب لہذا ہرگز اسکی اجازت نہیں ہو سکتی۔



**سوال**۔ آج کل جو یہ آہنی نل جو کنوئیں کا کام دیتے ہیں ایجاد ہوئے ہیں اگر ان کے اندر کوئی شخص بیٹیاب وغیرہ ڈال دے تو آیا یہ ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں اور پہلی شق پر ان کے پاک کرنے کی کیا صورت ہے۔

**جواب**۔ فی الدر المختار بنزع کل ماء الذی کان فیما وقت الوقوع بعد اخرجہ الا اذا اعتذر الی قوله فان تعذر بنزع کلها فبقدر ما فیما وقت ابتداء النزع قالہ الحلی ۲۱۸ تا ۲۲۰۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ نجاست کا واقع ہونا کنوئیں میں اس کو نجس کر دیتا ہے سو اس میں بھی جب نجاست گر لگی ناپاک ہو جاوے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ وقوع نجاست کے وقت جس قدر پانی ہو اس قدر نکال دینے سے وہ پاک ہو جاتا ہے پس اس بنا پر نل کے اندر جس قدر پانی ہے اس کے نکال دینے سے وہ پاک ہو جاوے گا اور یہ شبہ نکلیا جاوے کہ نل کے نیچے زمین میں سے پانی کی آمد ہوتی ہے تو کیا وہ ناپاک نہوگا بات یہ ہے کہ وہ پانی ایسا ہے جیسا متعارف کنوئوں میں بھی علاوہ بھرے ہوئے پانی کے اوبلنے والا پانی ہوتا ہے مگر چونکہ وہ فی البئر نہیں ہے اس کا اعتبار نہیں اسی طرح جو پانی بالفعل اس آہنی کنوے کے اندر نہوگا بطور آمد کے نیچے سے بذریعہ مسامات ارض کے اس کے اندر آجاتا ہو وہ معتبر نہیں البتہ اگر تجربہ سے یہ ثابت ہو جاوے کہ اس نل کی جڑ میں پانی مجتمع رہتا ہے تو اس کو نجس کہیں گے اور تخمینہ سے جب اس قدر نکل جائے کہ نواں پاک ہو جاوے گا۔ اور عبارت مذکورہ سے ایک اور بات ثابت ہوئی کہ اگر اس آہنی کنوے میں ایسی نجس چیز گر جاوے جو نکل نہ سکے تو اس کا نکالنا معاف ہے پھر اس میں دو صورتیں ہیں یا تو وہ چیز ذی نجاست جیسے ناپاک لکڑی یا ناپاک کپڑا یا عین نجاست ہی جیسے مردار کی بوٹی صورت اولیٰ میں بلا انتظار معاف ہے صرف پانی نکالنے سے پاک ہو جاوے گا اور صورت ثانیہ میں اتنی مدت تک انتظار کریں کہ گمان غالب ہو کہ وہ مٹی ہو گیا ہو پھر پانی نکال دیں فی الدر المختار بعد قوله الا اذا اعتذر بخشبة او خرقة متنجسة فرد المختار و اشار بقوله متنجسة الی انہ لا بد من اخراج عین النجاسة ملئة و خنزیرا ج قلت قلت و اعتذر ایضا ففی القسما عن الجواهر لو وقع عصفور فیما فجزع عن اخراجه فمادام فیما فنجسة فتترك مدة یعلم انہ استحال وصار حماة و قيل مدة ستة اشهر جلد ۱ ص ۲۱۹۔



## سوال از انگلستان از اخبار مدینہ منورہ

یکم فروری ۱۹۱۷ء

خیال یہ پیدا ہو رہا ہے کہ جانور کو ذبح کے وقت بہت ہی کم تکلیف پہونچے اور ذبح کا کوئی ایسا طریق اختیار کیا جائے جس میں یہ امر حاصل ہو جائے اس غرض کیلئے ایک رائل سوسائٹی بنائی گئی ہے اور ذبح ہونے والے جانوروں کو تکلیف سے بچانیکے لئے ایک آلہ ایجاد کیا گیا ہے جس سے جانور کو بے ہوش کر دیا جائے اور بے حسی کی حالت میں اس کو ذبح کیا جائے اگر کوئی مسلمان اس حالت کے بعد جانور کو اپنے طریق پر ذبح کرے تو کیا ایسا جانور ذبح سمجھا جائے گا جانور کے جسے کئے جانے سے جانور مر نہیں جاتا اس کی نبض برابر قائم رہتی ہے اگر جانور مر جائے تو دل کی حرکت بند ہو جانے سے نبض بند ہو جائیگی اور خون کا حصہ جسم میں رہ جائیگا لیکن ایسا نہیں ہوتا لہذا اسی حالت بیہوشی میں ذبح کرنے والا شاہ رگ کو کاٹ کر خون خارج کر سکتا ہے ایسے جانور بھی ذبح ہوئی ہیں جو بذریعہ آلہ کسی ہنڈ تک بے ہوش پڑے رہنے کے بعد ذبح کئے گئے اور کافی خون نکلا بہر حال استفتا کی صورت یہ ہے آیا اگر کوئی جانور ذبح کرنے سے پہلے بے ہوش کر لیا جائے یعنی اسکو درد کا احساس نہ رہے اور اس کے بعد ذبح کیا جائے ایسی صورت میں اس کے دل کی حرکت بھی قائم رہے اور نبض بھی اس کی چلتی رہے اور ذبح بھی اسلامی طریق پر کیا جائے تو کیا ایسا جانور ذبح سمجھا جائیگا ممکن ہے کہ عنقریب یہاں (یعنی انگلستان) کا یہ قانون ہو جائے کہ کوئی جانور ذبح نہ ہو جب تک اس کو آلہ مذکور سے بے ہوش نہ کیا جائے اس امر کی ابھی پوری اطلاع نہیں کہ وہ آلہ کس قسم کا ہے اور اس کو کس طرح استعمال کیا جاتا ہے آیا اس سے جانور کے کسی حصہ پر ضرب لگائی جاتی ہو یا کسی منشی چیز سے اسے بے ہوش کیا جاتا ہے۔

الجواب۔ یہاں دو مقام پر کلام ہے ایک یہ کہ ایسی حالت میں ذبح کرنے سے جانور حلال ہو گا یا نہیں سو چونکہ یہ فعل کسی شرط حلت کے منافی نہیں اور حیات پورے طور پر باقی رہا ہے جواب یہ ہے کہ جانور حلال ہو گا و یگافی الدر المختار ذبح شاة مریضة فتحرکت اخرج الدر



## فصل دوم در تحقیق سلام امام بر قوم بعد صعود ممبر

**سوال** - دیا چہ خطبہ ماثورہ ممبر پر چڑھکر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور پھر سلام کرتے اور بیٹھ جاتے، اس کے متعلق یہ سوال ہے کہ فتاویٰ رشیدیہ حصہ دوم ص ۱۳۳ مطبوعہ مراد آباد میں لکھا ہے کہ جب امام اپنی جگہ سے بغرض خطبہ اٹھے تب سے مقتدیوں پر سکوت واجب ہو جاتا ہے پس جب خطیب سلام کرے گا تو لامحالہ سامعین کو جواب دینا پڑے گا پھر سکوت کی قید جاتی رہے گی لہذا اسکی صراحت فرمادی جائے کہ یہ فعل خاص آپ ہی کے لئے مخصوص تھا یا اب بھی عام خطبا کو اس کی پابندی کرنی چاہئے اور مقتدیوں پر جو حسب صراحت صدر سکوت کا حکم ہے اس کا کیا جواب ہے۔

**جواب** - واقعی اس تحریر میں اجمال ہے اس کے بعد احیاء السنن میں اس مسئلہ کی اس طرح تحقیق کی گئی وفی البحر فاستفید منه (ای من قول البدائع انه لا یسلم اذا صعد المنبر وروی انه یسلم کما فی السراج الوہاج ص ۱۶۸ جلد ۲ وهو المختار عندی للحديث وان کان المشہور فی المذہب هو القول الاول کما فی الدر المختار وغیره والمتمسک فیہ العمومات وعلیہ یاؤل ما ورد من السلام من حملہ علی ما قبل تحریم الکلام فی الصلوۃ وفی الخطبۃ قلت واذ لیس السلام واجباً واحتمل الکواہتہ بالنسخ فلعل لا ولی للعمل ترکہ ولا اعتقاد تجویزہ واللہ اعلم) اس سے معلوم ہوا کہ احتیاط یہی ہے کہ امام سلام نہ کرے پس اپنی تحریر کے اجمال سے جو موہم اجازت سلام بلا اختلاف سے رجوع کرتا ہوں گو مجوز و جواب سکوت سے اسکو مخصوص کر سکتا ہے۔ ۲ صفر ۱۳۳۵ھ

## فصل سوم در تحقیق و فیصل طوبت فرج

امداد الفتاویٰ حصہ ۲ کے مسئلہ فرج تارخ ۱۶ شوال ۱۳۳۲ھ میں جو کہ رسالہ الامداد بابت محرم ۱۳۳۵ھ میں شائع ہوا ایک جواب طہارت طوبۃ فرج کے متعلق لکھا گیا ہے اس پر ایک دوست صاحب علم کا خط ذیل آیا ایک دوسرا مسئلہ جس میں جمہور کی ظاہر مخالفت لازم آتی ہے



اُس پر غور کر کے اشاعت اصلاح ضروری ہے وہ یہ ہے کہ اسپرچہ مذکورہ کے صفحہ (۳۴) میں جو سوال سفیدی خارج از فرج کا ہے اس سے مراد وہ سفیدی ہے جو مرض سیلان رحم میں خارج ہوتی ہے جیسا کہ مردوں کو مرض جربان میں ہوتا ہے جسے اصطلاح اطباء و فقہاء میں ودی کہتے ہیں یا الباقی نجس اور وضو شکن ہے اور درمختار کی جو عبارت آپ نے اس مسئلہ کے جواب میں نقل فرمائی ہے (ص ۳۵) پر اُس میں وہ رطوبة مراد ہے جو فرج پر ہر وقت موجود رہتی ہے جیسے کہ انسان کے لب پر اور اسی طرح سخلہ و جلد ولد پر جو رطوبة موجود رہتی ہے وہ پاک ہے فتغایروا۔

### (جواب اس کاہنستان سے یہ لکھا گیا)

فی شرح الاسباب والعلامات بحث سیلان الرحم انه قد يعرض النساء ان يسيل من ارحاسهن دائماً رطوبات وربما عرض لمن سيلان المنى كما يعرض للرجال وقلبك الرطوبات اما يكون تولدها في الرحم نفسه اذا ضعفت القوة الغذائية التي فيها واما فضول فصل اليها من جميع البدن على جملة الاستفراغ والتقية وفيه وليستدل على المنى بلونه في البياض وقوامه في سيل الغلظ وعدم العفونة الى قوله فلذلك يكون (اي المنى السائل) خالياً من العفونة بخلاف الرطوبات الفضلية التي تصرف فيها الحرارة الغربية الى قوله واما سيلان المنى فقد ذكر اقسامه وفيه قبل ذلك في آخر الودي وهو رطوبة لزجة تسيل في مجرى البول عند ارادته (اي البول) الى قوله وهي اذا كثرت غلظت وسالت بعد البول ايضاً وفيه اما سيلان المنى وخروجه من غير ارادة اي من غير مزاوله جماع فيكون اما كثرة المنى لقلة الجماع وكثرة تناول مولدات المنى واما الحدة المنى وحراقة واما الاسترخاء او عية المنى وبرد مزاجها وضعف قوتها الماسكة واما التشبث وتمدد يعرض لبعض او عية المنى واما الضعف الكلبي وذربان شحمي في شدة الشهوة او كثرة الجماع واما الفكر في الجماع او سماع من جلد شه او لمحضاً وفرد المختار على قول الدر المختار ان رطوبة الفرج ظاهرة عند اه مانصه اي الداخل ما الخارج رطوبة ظاهرة بالعلق الى قوله فرطوبة رطوبة الفم الانف والعرق الخارج من البدن ص ۴۲ ج ۱۔



محبوبوں کی عادت ہی ہے کہ محبت کو چھڑا کر تو ہیں لہذا اس پر تو فخر کرنا چاہیے کہ خطاب و توجہ تو ہے۔ اگر یہ بھی نہ ہوتا تو کیا کر لیتے۔ کسی نے خوب کہا ہے ۵

بدم گفتی و خور ستم عفاک اللہ بگو گفتی | جواب تلخ مے زید لب لعل شکر خارا

علاوہ ازیں چونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ کسی کی محبت کا دعویٰ کرنا خالصہ جی کا گھر نہیں ہے۔ ذیل  
تریں بازاری عورت کا اگر کوئی شخص طالب بنتا ہے تو جب تک طرح طرح کی خلافت طبع باتوں سے  
آزمائیں لیتی اس وقت تک کوٹھے پر قدم بھی نہیں دہرتے دیتی پھر کیا پوچھنا بے نیاز شاہنشاہ  
عزائمہ کی محبت کے دعویٰ کا۔ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ دعویٰ اتنا آسان ہے کہ کسی قسم کے امتحان  
کی بھی ضرورت نہ ہو اور جو کچھ بھی کوئی زبان سے کہے اس کو سچا سمجھ لیا جائے۔ انسان  
کا تو منہ ہی اس قابل نہ تھا کہ خالق برتر کی محبت کا دعویٰ کرتا کہ اس کی غیر متناہی عظمت و جلالت  
کے مقابلہ اس بول و براز کے پتہ اور لفظہ منی کے پیدا کردہ حادث و قافی بشر کی ہستی و حیثیت  
ہی کیا ہے۔ اس حالت گندگی درگندگی پر تو اس عین کمال اور از جملہ عیوب و ثواب پاک و مطہرات  
کے طالب عاشق و محب ہونے کا دعویٰ بھی بے ادبی تھا کہ منہ پر طمانچہ ماری جاتے۔ چہ جائیکہ تم  
چاہتے ہو کہ دعویٰ محبت کے سچے اور جھوٹے ہونے کا امتحان بھی لیا جائے سو ۵ اس خیاست  
و محاسن و جنوں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ کہیں تشریف لے جا رہے تھے  
کہ ابو جہل کی باندی دروازہ پر کھڑی تھی۔ آپ کو جاتے دیکھا تو اپنے بند و رین کے اقتضار سے جو کچھ  
بھی کلام بدمنہ میں آیا بے حیا بن کر زبان سے نکالا مگر اللہ سے طلب کی سچائی کہ باوجود اشرف القوم  
اور ملک کے شاہزادہ ہونے کے بند و ر کی دشنام اور سب و شتم کے جواب میں ایک لفظ بھی زبان  
نہ نکلا۔ چپ کھڑے سنتے رہے اور بزبان حال فرماتے رہے کہ ۵

اگر ریش بینند و گر مرہش

بامیدش اندر گدائی صبور

خوشا وقت شوریدگان غمش

گدایا نے از بادشاہی نفور

کون کہہ سکتا ہے کہ سرور انبیاء کو دشنام کا صدمہ نہوا ہوگا۔ یہ تو شرافت کا اقتضا ہے کہ  
جتنا شریف ہوگا اسی قدر گالی سے متاثر نہ ہوگا پھر کیا پوچھنا اس ذات مطہر کا جو دنیا بھر کی  
افضل ترین و شریف قوم کا خلاصہ شرافت ہو اور یہی روحانی اندائیں تھیں جن کے خلق آپ نے



فرمایا ہے کہ ما اودی بنی مال و ذیت یعنی جتنی ایندائیں مجھے پہونچے ہیں کسی نبی کو بھی نہیں پہونچیں۔ مگر جواب دینا اس وجہ سے تھا کہ آپ خوب جانتے اور سمجھتے تھے کہ ارادہ خداوندی کے بغیر ذرہ بھی نہیں ہلتا اور یہ امتحان ہے محبوب کی طرف سے کہ طلب سچی ہے یا جھوٹی۔ لہذا مجھے اپنے کام سے کام ہے کہ جس سرکاری خدمت پر تعینات ہوا ہوں اس میں مگر کھپون اور دامن محبوب کو اغیار کی گالیاں کھانیکے طیش میں نہ چھوڑوں پر نہ چھوڑوں۔ آپ کی نظر خونکہ اس نتیجہ حسین خیز پر تھی جو اس آشکارا بد روپست میں مستور تھا لہذا آپ گردن جھکائے بندہ کی دشنام سنتے رہے اور جب تک وہی تھک کر خاموش نہو گئی وہاں سے واپس نہوے اور بزبان حال فرماتے رہے کہ ۵

بہ بینم کہ تا کردگار جہاں | دریں آشکارا چہ وارد نہاں

جب سروار انبیاء و سرور طالبان و مظلومان کی یہ حالت ہو تو کیا پوچھنا امتیان محبوب کا کہ جنکو جو کچھ بھی ملا ہے اسی سپہ سالار عشاق کی جوتیوں کے طفیل ملا ہے۔ الغرض گروہ عشاق کے نزدیک مسلم ہو چکا ہے کہ یہی روحانی و جسمانی گوناگوں مصیبتیں دعویٰ محبت کے پرکھنے کی کسوٹی ہیں اور یہ امتحان اس لئے ہے تاکہ مومن متمیز ہو جائے منافق سے اور معتقد توحید جدا ہو جائے معتقد شرک سے اور امتیاز ہو جائے کہ کون مخلص ہے کون ریاکار؟ کون بہادر ہے اور کون بزدل و ہمت ہارا؟ کون جمنے والا ہے اور کون پھسلنے والا؟ کون صابر و متقل مزاج ہے اور کون گھبرا جانے والا اور ہائے و اویلا مچانیوالا؟ کون برسر حق ہے اور کون برسر باطل؟ کون سچا ہے اور کون جھوٹا؟ کون دوست ہے اور کون دشمن؟ کون متبع ہے اور کون مبتدع؟ چونکہ عشاق کے صدمات و حزن ثمرات ہیں استغفار معشوق کے اور محبوب حقیقی کا استغفار غیر متناہی ہے لہذا ضرورت ہے کہ عشاق کا صبر و استقلال بھی بے حد و بے پایاں ہو کہ ۵

نہ حسنش غایتے دار و نہ سعدی را سخن پایاں | ہمیر و تشنہ مستقی و دریا ہمنماں باقی  
جہتا حزن پیش آئے اسبق قدم و رہوں اور جتنا بعد نظر آئے اتنے ہی قرب کے طالب ہوں۔ تیرا  
فرگان کو دل پر لیں اور ستانہ دار قدم آگے بڑھا کر کہیں کہ ۵

اگر ز کاوش فرگان او دم خون شد | خوشم کہ بر من اسباب گریہ افزوں شد



# ضمیمہ تہمہ رابعہ تنبیہات و صیغہ متعلق منظر صفہ

## از جانب مہتمم مجلس خیر متعلقہ مدراسہ العلوم تھانہ بھون صلیع مظفرنگر

(صفحہ کہ نمونہ مصداق اکلمہ (اے مٹریا) دائم وظلمہا است)

ظل صفہ کا مصداق تو اصل تنبیہات نیز سابقہ تمامات سے ظاہر ہے کہ اس مدرسہ و خانقاہ تو کلیہ کا نام ہے۔ اور اس کے بعضے ثمرات بھی مع بعض امور متعلقہ اُن میں مذکور ہو چکے ہیں۔ یعنی تعلیمات ضروریہ۔ اس وقت اُس کے تین ثمرات اور مذکور ہوتے ہیں جن میں ایک تو تہمہ رابعہ میں بہت ہی اجمال کے ساتھ بلا اعتوان ظل صفہ بعض مجلس خیر مذکور بھی ہو چکا ہے یہاں اسکی قدرے تفصیل ہے۔ اور دوسرے تیسرا ذکر میں بالکل جدید ہیں۔ اور ان سب کا یہ ذکر محض تفسیر طبع احباب کیلئے ہے نہ کہ تحریک ملی کیلئے والحمد للہ علیٰ ذلک۔ اور تعمیل مسرت و اطلاع بعض ضروریات کیلئے اسکی اشاعت میں تہمہ خامسہ کا انتظار نہیں کیا گیا۔

**نمرہ اول**۔ وہی مجلس خیر ہے جسکا ذکر تہمہ رابعہ کے اخیر میں ان لفظوں سے ہوا ہے جو کہ اُس کی کشف حقیقت کے لئے بھی کافی ہیں وہی نمرہ۔ اس تہمہ میں بعض جگہ مجلس کا لفظ آیا ہے مراد اس سے مجلس خیر ہے جو مدرسہ ہذا کے متعلق چند روز سے بدیں غرض قائم ہوئی ہے کہ احقر کے قلم سے یا رے سے جو تصانیف ہوں اُن کا وہ انتظام کرے چنانچہ بفضلہ تعالیٰ یہ کام اُس میں جاری ہے۔

ان تیار شدہ کاموں کی نسبت وقت اس کے انعقاد کے یہ تجویز ہوا تھا۔ کہ جو کام تیار ہوتا جاوے کسی ذریعہ عام یا خاص سے اسکی اطلاع دو سکے منتظرین کو بھی ہو جایا کرے تاکہ جو صاحب کسی کام کا طبع کرنا چاہیں وہ درخواست کر سکیں۔ اس بنا پر اس وقت جو کام یہاں حقیقتہً یا حکماً تیار ہے اسکی ضروری نسبت ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

نمبر اکلام الملوک نمبر ۲ تعلیق ترمذی جلد اول نمبر ۳ تعلیق ترمذی جلد ثانی نمبر ۴ امداد المسائل جلد اول نمبر ۵  
۱۰۳۹ کلیہ ثنوی دفتر ۶۔ نمبر ۷ تہمہ تربیت السالک ضمیمہ جلد اول نمبر ۸ کلیہ ثنوی دفتر ثانی نمبر ۸ کلیہ ثنوی  
دفتر ثالث نمبر ۹ ترجمہ روض الرباعین نمبر ۱۰ مجالس المحکمات نمبر ۱۱ الزوال السنہ نمبر ۱۲ تربیت السالک حصہ چہارم  
نمبر ۱۳ مکتوبات حصہ چہارم نمبر ۱۴ حوادث الفتاویٰ حصہ چہارم نمبر ۱۵ امداد الفتاویٰ حصہ چہارم نمبر ۱۶ المصالح  
العقلیہ نمبر ۱۷ تشنیف الاسماع نمبر ۱۸ نظامہ الاحوال نمبر ۱۹ الغضب نمبر ۲۰ تسہیل المواعظ حصہ اول نمبر ۲۱  
الخصوع نمبر ۲۲ الحبور نمبر ۲۳ عمل الذرہ نمبر ۲۴ الشذور نمبر ۲۵ رفع الموانع نمبر ۲۶ حسن الغریزہ نمبر ۲۷ حیا نمبر ۲۸  
درخواست کنندوں کو دو طریق سے کام دیا جاتا ہے۔ ایک طریق یہ ہے کہ کوئی مسودہ تیار ہوا پھر مجلس ہی نے  
اُسکو نقل کرایا۔ پھر اس نقل کو کسی نے مصارف نقل کے ادا کر کے لے لیا۔



اور اصل مسودہ مجلس ہی میں وقف رہا۔ دوسرا طریق یہ ہے کہ خود اصل مسودہ سے ہی نقل کرانے کے لئے کسی نے وہ مسودہ کرایہ پر لے لیا۔ پھر صاف کرانے کے بعد وہ مسودہ مجلس میں واپس کر دیا۔ اور وہ مجلس میں وقف ہو کر رہا۔ بہر حال مسودہ کا وقف ہو کر مجلس میں رہنا یہ دونوں طریق میں مشترک ہے صرف تفاوت نقل و حمل کرنے کے دونوں طریقوں میں رہا اور اس اصل مسودہ کے محفوظ رہنے میں علاوہ اسکے کہ خود اس کا محفوظ ہونا مقصود فی نفسہ بھی ہے یہ بھی مصلحت ہے کہ اگر اندہ زیادہ صحت کے اہتمام کے خیال سے کوئی صاحب اس اصل مسودہ سے نقل لینا چاہیں تو وہ مسودہ اس کام میں اسکے چنانچہ نمبر پچیس<sup>۲۵</sup> سے نمبر ستائیس<sup>۲۹</sup> تک طریق ادل سے دیئے گئے ہیں اور نمبر گیارہ سے نمبر چوبیس<sup>۲۴</sup> تک طریق ثانی سے اور نمبر اول سے نمبر دس<sup>۱۰</sup> تک کی مع سوا عطا متفرقہ متعدد کے ابھی درخواست نہیں ہوئی۔ اگر کسی صاحب کو شوق ہو مہتمم مجلس خیر سے مندرجہ پیشانی خاص طور پر خط و کتابت کریں۔

**نثر ثانیہ۔** یہ تجویز ہے اور بجا ہے اس کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا ہے کہ اپنے حضرات کی تصانیف عموماً اور حضرت حکیم الامت مولانا مولوی محمد اشرف علی صاحب دایم ظہم کی تالیفات کا خصوصاً مجلس خیر میں پورا ذخیرہ رہے۔ تاکہ اگر کوئی ان کے یکجائی مطالعہ سے محفوظ ہونا چاہے تو یہ اسکو سہولت سے میسر ہو سکے نام اس ذخیرہ کا امداد الکتب رکھا گیا ہے۔

**نثر ثالثہ۔** مدرسہ مذاکرے متعلق قصبہ میں ایک مکتب لکھنویوں کو کلام مجید و رسائل ضروریہ مسائل و عقائد کی تعلیم دینے کیلئے ایک شریف بی بی کے گھر میں کہ وہی اس کی معلمہ بھی ہیں جاری کیا گیا ہے اور نام اس کا امداد القرآن رکھا گیا ہے۔ اور اس کے اہتمام و امتحان و نگرانی میں کسی مرد کا ذرہ برابر دخل نہیں یہ سب کام چند دیندار معتد بہ پیوں نے اپنے ذمہ لے لیا ہے صرف ان معتد بہ پیوں کی ماہوار اطلاع پر اس مدرسے کی ضروری مصارف مدرسے ادا کر دیئے جاویں گے چنانچہ اس وقت اس سلسلہ کو پورا ایک مہینہ گزر گیا۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے مثل مسلمین کے مسلمات بھی اپنے فرض عین سے سبکدوش ہو سکیں گی۔ فقط۔ راقم مہتمم مجلس خیر۔

**اطلاع از اشرف علی عفی عنہ** {تمہارا چہ کے آخر میں اسوجہ سے کہ اس وقت تیار کام دینے کا ایک ہی طریقہ جاری تھا دوسرا طریقہ درج نہیں ہوا تھا مگر اب مدت سے دونوں پر عمل درآمد ہے پس اس مضمون کو اس مضمون کی تفصیل و توضیح سمجھنا چاہئے۔

**اطلاع دیگر نیز از اشرف علی** { چونکہ یہاں کی تصانیف پر کسی سے کچھ حق تصنیف وغیرہ نہیں لیا جاتا اس لئے ان کی جستری کرانیکا کسی کو حق حاصل نہیں



یہ ایک مضمون دارالعلوم دیوبند سے بغرض اشاعت دفتر الامداد میں موصول ہوا ہے لہذا اسکو  
شائع کیا جاتا ہے۔ (نائب مدیر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
وَسَلَامٌ

## دارالحدیث دیوبند

دارالحدیث دیوبند کو مسلمان تلقی بالقبول کر چکے ہیں اسکی مقبولیت عامہ کا اثر خود دہندوستان سے متجاوز ہو کر  
ارض مقدس حجاز تک پہنچ چکا ہے جس غنیمت ذوق شوق کے ساتھ فراخ دلی سے اسکی مدد کی گئی ہو کم از کم ہندوستان  
تو کسی عمارت کی نسبت ایسی نظیر پیش نہیں کر سکتا **دارالعلوم** اپنے حال سے مکانات درس۔ دارالاقامہ وغیرہ عمارات  
کی تنگی و قلت کو بیان کر کے اس کی ضرورت کو تسلیم کر چکا ہے۔ چھ سال قبل مقدس بزرگان دین و صلحاء امت کے مجمع عام  
میں اس کا سنگ بنیاد رکھا جا چکا ہے اور اب اس نفع قوی (گندہ نالہ سرکاری) کو رفع ہو جانے سے سلسلہ تعمیر جاری ہو کر ضروری  
حصہ (بنیاد) تیار ہو چکا ہے۔ مسلمانوں میں یہی دلولہ وہی شوق وہی فریفتگی مدد کی موجود ہے۔ واللہ علی ذلک مگر سخت  
افسوس ہوتا ہے کہ ایسے وقت جبکہ اس کی تکمیل کا زمانہ دن بدن قریب آتا جاتا ہے یہ صدرا اٹھتی ہو کہ دارالعلوم کو دارالحدیث  
کی یا بالفاظ دیگر وسیع درگاہوں کی ضرورت نہیں ہے انہیں جاذبہ کشش فی نہر ہایا اصل سے نہ تھا۔ یہیں ان بارہ میں بعض  
اسلامی اخبارات کو رویہ شو شکایت ہو کہ بے اصل افواہوں سے متاثر ہو کر یا غیر واقعی اور ناقابل وثوق بیانات پر  
اعتماد کر کے بھاری ذمہ داری اپنے اوپر اٹھاتے اور ایسے مضامین شائع کرتے ہیں جو ایک اسلامی مرکز کو ضرر ہو سکتے ہیں۔ ان بزرگوں کو  
لازم تھا کہ حالات واقعی کا علم حاصل کر کے قلم اٹھاتے یا ایسا نہ کر سکتے تو سکوت کرتے ان حضرات کے ایسا نہ کیا تو اب ہم بادیہ ملتیں ہیں  
کہ اس طریقہ کے اختیار کرنے سے کمی بہتر ہے کہ اپنا ذاتی علم دارالعلوم کی نسبت حاصل کریں۔ اسکی تعلیمی حالت کا اندازہ کریں۔  
اسکے نظام نظر و الیں طلبہ کے اجتماع کا خود مشاہدہ کریں۔ اسکی جاذبہ کشش کا اندازہ کریں اور جو دیکھنا چاہیں دیکھیں ایسا نہ کریں  
تو بلا تحقیق کسی بیان پر اعتماد کرنا ظلم عظیم ہے۔

**دارالحدیث** کی تکمیل انشاء اللہ تعالیٰ اب دنوں کی بات رہ گئی ہو۔ رفتار امداد تیار رہی ہو کہ سال ڈیڑ سال میں  
یہ مقدس عمارت دارالعلوم کو جذب میں مزید قوت پیدا کر دیگی۔ ہماری دلی خواہش ہے کہ ہر فرد مسلمان انہیں حصہ لے  
اور سمجھے کہ یہ خدائی کام ہے جو ضرور پورا ہو گا **دارالعلوم دیوبند** کے ساتھ خداوند عالم کا یہی معاملہ رہا ہے کہ جو کوئی  
بڑی سے بڑا کام توکل پر اٹھایا گیا ہو اس کے فضل سے پورا ہو کر رہا۔ خوش نصیب ہیں وہ حضرات جنکے ہاتھ سے حق تعالیٰ اپنا کام  
پورا کرانے۔ ورنہ خزانہ خداوندی میں کمی ہو نہ بخیر۔ **لَمَّا عِنْدَكُمْ نَفَقْدٌ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٌ**۔

**دارالحدیث** کے متعلق ایک علان معہ نقشہ عمارت اس سے قبل طبع ہو چکا ہے مگر بعض خاص عزیز قابل دل کی المعی  
مولوی شبیر احمد صاحب عثمانی مدرس دارالعلوم نے اپنے دلی جوش سے ایک مضمون لکھا ہے جسکو میں سننا سمجھتا ہوں کہ مسلمان  
دیکھیں اور پڑھیں اور اندازہ کریں کہ دارالحدیث کیا ہے اسکی عظمت و وقعت آنکھوں سے نہک کر دیکھ جائیں تو مجھے توقع ہے کہ یہ مضمون دل سے  
نکلا ہو دل ہی پر جا کر ٹھہر گیا۔ واللہ المستعان علیہ التکوان و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ مسیدنا و مولانا محمد ولید  
وصحبہ اجمعین۔ احقر خادم الاسلام و المسلمین محمد ہاشم دارالعلوم دیوبند۔

ان کو چھوڑنا ہے  
پس جو ختم ہونے  
والا ہو وہ جانشین  
کے بیان پر دانی  
رہنے والا ہے



مضمون مولوی شبیر احمد صاحب عثمانی فی مدرس

دارالعلوم دیوبند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عشق و محبت کی بحث میں تم نے مجنون و لیلیٰ کے تذکرے پڑھے۔ قیس و فرہاد کی داستانیں سنیں اور یہ تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ رات کے وقت جب شمع روشن ہوتی ہے تو ہزاروں پروانے اپنی چھوٹی چھوٹی ہستیتوں کو کس اشتیاق اور بیتابی کے ساتھ شمع کی کو پرنتا کرتے اور تن من کو جلا ڈالتے ہیں لیکن تم تو غالباً کبھی ایسے پروانوں کو دیکھنے کا اتفاق نہوا ہو گا جنہوں نے شمع کی آگ میں اپنے کو اسلئے جلایا ہو کہ وہ اپنے سچ جائیں اور اسلئے فنا کیا ہو کہ وہ پھر کبھی فنا نہوں۔ چمن میں خاموش پھولوں کے ارد گرد سیکڑوں دفعہ بلبلوں کے چہچہے سنے ہونگے پر ایسا ایک دفعہ بھی نہ سنا ہو گا کہ شاہد گل تو خود چہچہا رہا ہو اور شور مچانے والی بلبلیں ساکت و صامت رہ کر اس کے ایک ایک لفظ کو سن رہی ہوں۔

پس آؤ کہ تم کو حجاز کی سرزمین میں خدا کے نور سے روشن کی ہوئی وہ شمع محمدی دکھلائیں جس نے لاکھوں پروانوں نے اپنی ہستیتوں کو محض اس واسطے جلا ڈالا کہ وہ خدا کی سب سے بڑی دھکتی ہوئی آگ کی پرست سے محفوظ ہو جائیں اور اپنی چند روزہ حیات کو اس کے قدموں پر اس لئے قربان کر دیا کہ ان کو دائمی زندگی حاصل ہو۔

عرب کی خشک ریگستانوں اور بے آب گیاہ پہاڑ نہیں (خدا کی قدرت دیکھو کہ) ایک غنچہ میں چٹک ہوئی اور ایک ایسا پھول کھلا جسکی سرت کر دینے والی مہک کے سامنے مشک و گلاب کی بھی کچھ حقیقت



نہ رہ گئی اور جب بلبلیوں کے دماغوں میں اُس کی مدہوش کر دینے والی خوشبو پہنچی تو انھوں نے جمع ہو کر خوب شور مچانا شروع کیا۔ اس پر چہستان نبوت کا وہ گل سرسبد گویا ہوا اور اپنے نغمہ طرب فرا سے سب کی زبانیں خاموش کر دیں۔ پھر کیا تھا بلبلیں اُس کی سخن وادی سننے کیلئے گردنیں جھکاجھکا کر اور پُرسیمٹ سیمٹ کر بیٹھ گئیں اور جو لفظ بھی اُس کی زبان سے نکلا اُس کو اٹھالیا اور جو کلمہ بھی سنا اُس کو فوراً دل کی تختی پر لکھ لیا۔

میسرے اس بیان کو تم محض شاعریت سمجھو بلکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیر پڑھو اور آپ کے ساتھ اُن کے تعلق اور شغف کا اندازہ لگاؤ تو تم کو صاف معلوم ہو جائے گا کہ وہ آپ کے اصحاب بھی تھے اور شاگرد بھی۔ عاشق جاں نثار بھی تھے اور درمنا خریدہ غلام بھی۔ مودب بھی تھے اور بے تکلف بھی۔ آپ کو اپنا محبوب بھی سمجھتے تھے اور بادشاہ بھی۔ بنی بھی مانتے تھے اور پیر بزرگوار بھی۔ پھر ایسی حالت میں یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ وہ آپ کے آثار اور روایات میں سے کسی ایک کو بھی ضائع کر دیتے یا اُن کے نشر و اشاعت میں ادنیٰ بے اعتنائی کو کام میں لاتے۔ صرف ابو ہریرہ۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاص۔ عبادہ ثلثہ اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم جمعین کی روایات کا تتبع ہی ہم کو اس قدر جتلاتے کے لئے کافی ہے کہ آپ نے شاید تیس برس کے عرصہ میں کوئی سانس نہیں لی اور ایک قدم نہیں اٹھایا اور کبھی لبوں کا حرکت نہیں دی مگر آپ کے اصحاب نے اُس کو پورے اہتمام کے ساتھ قلم بند کر لیا اور یا کاغذ کے اوراق سے بھی زیادہ پائدار یادداشت میں محفوظ رکھا۔

اور یہ اس لئے کہ انھوں نے زندگی کے ہر ایک شعبہ میں آپ ہی کی ذات بابرکات کو اُسوۂ حسنہ ٹھہرایا تھا اور دین و دنیا کے ہر ایک کام میں وہ آپ ہی کے اقوال و احوال کو (جن پر ان ہوا لا وحیٰ یوحیٰ کی مہر ہو چکی تھی) دلیل راہ مان چکے تھے۔

بعد اُنھوں نے تمام دنیا کو اسی ایک مقصد (عَلٰی بَصَائِرِ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِ) کی طرف دعوت دی جس کے لبیک کہنے کیلئے مشارق و مغارب سے لوگ امنڈ پڑے اور کسی صحابی سے ایک حدیث سن لینے کو انھوں نے کل دنیا اور مافیہا سے زیادہ قیمتی سمجھا۔ پھر ان لوگوں کی راہ طلب میں تو سمندر کی موجیں حائل ہو سکیں اور نہ پہاڑوں کی بھاری بھاری چٹانیں جنگل و بیاباں قطع کرتے ہوئے اور پہاڑوں کو بھیلانگتے ہوئے وہاں پہنچے جہاں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار مبارک سے آنکھیں روشن



کرنے والے موجود تھے مکہ - مدینہ - کوفہ - بصرہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے پڑھانے والوں سے  
 بھر گیا اور کل دشت و جبل نعرۂ حدیث سے گونج اٹھے۔ اسی طرح یہ سلسلہ خلفاء عن سلف چلا اور بیویوں  
 علوم خاص فن حدیث کی متعلق مدون ہو گئے۔ یہاں تک کہ شریات تک پرواز کرنے والے عجیبوں کی ایک  
 جماعت نے روایات اور الفاظ حدیث کا ایک چھانا اور تایا ہوا صحیح و صاف ذخیرہ جس میں مضامین  
 اور کتاہین کی بطلالت انگیز مکائد کی ذرہ برابر بھی آمیزش نہ تھی ہمارے ہاتھوں میں قیامت تک کیلئے  
 چھوڑ دیا اور ایک دوسرے گروہ نے (جو لعلمہ الذین یستنبطونہ منہم میں شامل تھا) ان  
 احادیث کے اسرار و معارف اور اصول و فروع منضبط کر کے سیکڑوں علوم اسلامیہ کی بنیاد ڈال دی۔  
 انھوں نے یہ بخوبی ثابت کر دکھایا کہ نہ تو دنیا کا کوئی فلسفہ ان تعلیمات کا مقابلہ کر سکتا ہے جو رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے اپنے پیروں کو دیں ہیں۔ اور نہ مصلحوں کا ابلہ فریب تمدن اور نہ حکمت یونان کی عظام مریم

فریب رائے عزیزاں چسپاں خورم کہ مرا | حدیث ستید کوئین بر زبان بقیست

اُس زمانہ کے ملوک و سلاطین کی توجہ اور حوصلہ افزائی بھی داد دینے کے قابل ہو کہ انھوں نے علمائے  
 حدیث کے آگے زانوئے تلمذتہ کیا۔ خود محدث بنے۔ اوروں کو اس طرف غمبت دلانی جتنی کہ مشق  
 اور قاہرہ وغیرہ میں خاص دارالحدیث کے نام سے عمارتیں بنوا کر آئندہ نسلوں کیلئے نیک مثالیں  
 قائم کیں۔ گویا اس طرح سے وہ امانت جو قلم نے بطون و اوراق میں جمع کی تھی مدارس کمرؤں کے سپرد کی گئی۔  
 تاریخ کی ضخیم جلدیں اس چھوٹے سے اشتہار میں نہیں سما سکتیں جن سے مکمل یہ معلوم ہوتا کہ اسے  
 چند صدی پہلے کس طرح مسلمانوں کی غفلت اور کم ہمتی یا سہل انکاری سبباً خصوصاً ہندوستان میں  
 علم حدیث (اور صحیح معنی میں علم حدیث) قریباً ناپید رہا اور پھر کس طرح دہلی کے ایک حکیم اُمتہ نے  
 مدینہ منورہ سے ایک نہر کاٹ کر نئی روانی اور حیرت انگیز آب و تاب کے ساتھ ہندوستان کی منجر  
 زمین میں جاری کی اور پھر کس صورت سے اُسکے حقیقی وارثوں نے اُسکو خشک ہونے سے بچایا۔

میسرے نزدیک آپ کو تاریخ کے سارے دفتر کو الٹ پلٹ کرنے کی ضرورت نہیں و یوں بند  
 میں آجاؤ۔ اور قارئین رشیدی (بلکہ ولی اللہی) دارالعلوم کو دیکھ لو وہ خود فن حدیث و فقہ  
 کی ایک مجسم تاریخ ہے۔ کیونکہ اُسی نے آج اس کساد بازاری کے زمانہ میں اُس متاع گرانیہ کو رواج دیا  
 جس کو مسلمان اپنی بد قسمتی سے کھو بیٹھے تھے۔ یہاں پہنچ کر تم دیکھو گے کہ حدیث کی تعلیم کس طرح



ہوا کرتی ہے اور کس طرح ہونی چاہئے اور کس طرح آج بھی اعناق مطایا کو قطع کر کے طالبین حدیث کے جوق در جوق مختلف افکار و اکناف سے چلے آرہے ہیں اور کس طرح امام بخاری رحمہ اللہ علیہ کے ہم وطن آج دیوبند کے دارالعلوم سے اُن کے قدیم ترکہ کو بخارا پہونچانے میں سرگرم ہیں اور کس طرح اس نہر کے چند قطرے مدینہ طیبہ پہونچکر اپنے اصلی سرچشمہ میں جا ملے ہیں۔

مشتاقان حدیث اور عاشقان رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس هجوم کو دیکھکر منتظمین دارالعلوم بھی تنگ کانفی سہ گھبرا اٹھے اور تقریباً چھ سال ہوئے کہ انھوں نے تالکس دارالحدیث کے متعلق آواز بلند کی مسلمانوں کے ہر طبقہ نے اُس کو سنا اور ایسے قبول عام کے ساتھ سنا کہ جس کی نظیر کم از کم میری نگاہ سے تاریخ میں نہیں گذری۔ میں نے کسی دارالحدیث بلکہ کسی درگاہ کی نسبت نہیں پڑھا کہ انھیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام ائمہ مجتہدین اور مشائخ عظام رضی اللہ عنہم کی طرف سے ہزاروں آدمیوں نے چندے بھیجے ہوں۔ اور ایسے مبشرات بیان کیں ہوں جو دارالحدیث دیوبند کی نسبت بیان کی گئیں یا تفصیل کا یہ موقع نہیں لیکن میں اتنا کہ بغیر نہیں رہ سکتا کہ جو دارالحدیث عہد ماضی میں بنائے گئے اُن کے بانی سلاطین اور فرماں روا تھے اور اس کے محرک و ساعی عموماً فقر اور متوسط الحال لوگوں کی ایک جماعت ہے۔ عت بہر حال چھ سال ہوئے یہ غلغلہ اٹھا اور ایک نہایت معقول رقم جس کی تفصیل کسی دوسری اشاعت میں معلوم ہو سکے گی چند یوم میں بغیر کسی معتد بہ مادی کشش کے اس میں پہونچ گئے۔ اس کے بعد یکایک وہ پھر خاموشی سے بدل گیا جس کی بہت سی وجوہ عوام نے طبعاً اختراع کر لیں لیکن حقیقت حال یہ ہے کہ ایک سرکاری گندے نالے کے حائل ہونے کی وجہ سے بڑے عرصہ تک یہ مقدس کام رکا رہا۔ پیہم ساعی کے بعد خداوند تعالیٰ نے گورنمنٹ عالیہ کو اس طرف متوجہ کیا اور موجودہ خزانہ دار لفتننٹ گورنر بہادر کی قابل شکر یہ عنایات خاصہ سے دارالعلوم کے ارباب حل و عقد اس مشکل پر غالب آئے۔ یہاں تک کہ پاکی نے ناپاکی کو دور کر دیا اور آفتاب قدس کی شعاعوں کو نجاست کے چھینٹے گندہ نہ بنا سکے اور اما الزبد فیذہب جفاءً واما ما یفیع الناس فہیکث فی الارض کی مثل پوری صادق ہوئی و الحمد للہ علی خلائق۔

اب جماعت اسلام اور اخوان صدق و صفا کی اطلاع کے لئے یہ اعلان شائع کیا جاتا ہے کہ



بجھائے دارالحدیث کی عالیشان بنیادیں (جو دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں) بھری گئیں اور عمارت کا نقشہ زمین پر قائم ہو گیا اور نہایت سرعت کے ساتھ کام جاری ہو۔ لیکن یہ سرعت جب ہی قائم رہ سکتی ہو جبکہ ہماری قوم زائد از زائد توجہ سے کام لے کیونکہ یہ لاکھ سو لاکھ روپیہ کا تحفہ ولا خدا کی فضل و رحمت اور ثانیاً مسلمانوں کی اعلیٰ درجہ کی توجہ سے ہی انجام پا سکتا ہے۔ اگر مسلمانان ہند کی ہمت و سعی نے یہ کام کر دکھایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کے اولیاء علماء کی یہ رفیع المنزلہ یادگار سرزمین ہند پر قائم ہو گئی تو انشاء اللہ العزیز یہ ایک ایسی یادگار ہوگی جو دنیا میں تابدیر مسلمانوں کی عظمت و وقعت کو زندہ رکھیگی اور آخرت میں ذخائر حسنات اُن کے ساتھ ہونگے۔ خداوند رب العزت کے فضل و کرم سے (جس کی مہربانی ہمیشہ اپنے تمام بندوں پر مبذول رہی ہے) یقین ہو کہ اگر ہم سب اُس کے سامنے گروں جھکا کر اور خالص اُس کے افضال پر بھروسہ کر کے اور اپنی غفلت شعار یوں کو چھوڑ کر کوشش کریں گے تو وہ ضرور اپنی رحمت کی بارش ہم پر کرے گا جس سے امید تھی تمام کھیتیاں لہلہا اٹھیں گی اور کوئی مشکل ایسی نہ رہے گی جو آسانی سے نہ بدل جائیگی۔ ۵

فضل اللہ کا کس حال میں شامل نہ رہا      ایک دم بھی وہ کبھی لطف سے غافل نہ رہا  
حال اپنا ہی کسی کام کے قابل نہ رہا      ورنہ یہ سخت غلط ہے کہ وہ مائل نہ رہا

اے کہ خواہی بجھاں اشرف و ممتاز آئی

مے نشاند کہ ز سپندار بہ پرواز آئی

پس اے خدائے قدیر ۵

موج عتدہ دشوار ہیں آساں کر دے      سرسبز درو کی تصویر ہیں درماں کر دے  
خوگر گریہ اندوہ کو خنداں کر دے      تجھ میں قدرت ہے کہ کانٹے کو گلستاں کر دے

شد فراموش جہاں قصہ پارینہ ما

باز نقدے برواج آرزو گنجینہ ما

شبیر احمد عثمانی عفا اللہ عنہ

مدرس دارالعلوم دیوبند

مورخہ ۲۴ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ



# تعمیرات دارالحکومت دارالعلوم دیوبند

| نمبر | نام کمرہ مع پتہ                                   | طول عرض | رقبہ | مندرہ  |
|------|---|---------|------|--------|
| ۱    | کمرہ صدر دارالحکومت مع برآمدہ جات گری وغیرہ       | ۳۵ + ۶۸ | ۱۰۰  | ۳۱،۱۲۴ |
| ۲    | کمرہ برج والہ منزل اول مع برآمدہ جات وغیرہ        | ۳۰ × ۳۰ | ۹۰۰  | ۱۹،۴۱۰ |
| ۳    | کمرہ صدر دوم برنودرہ                              | ۳۵ + ۶۸ | ۱۲۰۰ | ۱۱،۹۲۰ |
| ۴    | کمرہ جنوبی متصل کمرہ صدر دارالحکومت مع برآمدہ جات | ۲۳ + ۳۳ | ۲۲۹  | ۱۲،۸۲۵ |
| ۵    | کمرہ شمالی متصل کمرہ صدر دارالحکومت مع برآمدہ جات | ۲۳ + ۳۳ | ۲۰۹  | ۱۲،۸۲۵ |
| ۶    | کمرہ برج والہ منزل دوم مع برآمدہ                  | ۳۰ + ۳۰ | ۵۰۰  | ۴،۴۶۵  |
| ۷    | کمرہ برج والہ منزل سوم مع برآمدہ جات              | ۳۰ + ۳۰ | ۲۰۳  | ۹،۹۱۰  |
| ۸    | کمرہ شمالی متصل کمرہ برج والہ مع کمانچہ           | ۱۵ + ۱۸ | ۳۰۳  | ۲،۲۹۶  |
| ۹    | کمرہ جنوبی متصل کمرہ برج والہ مع کمانچہ           | ۱۵ + ۱۸ | ۳۰۳  | ۲،۲۹۶  |
| ۱۰   | بالائی حصہ کمرہ شمالی متصل برج والہ               | ۱۵ + ۱۸ | ۱۰۹  | ۲،۲۶۵  |
| ۱۱   | بالائی حصہ کمرہ جنوبی                             | ۱۵ + ۱۸ | ۱۰۹  | ۲،۲۶۵  |
| ۱۲   | کمرہ برجی والہ برآمدہ کمرہ جنوبی بالائی حصہ برجی  | ۱۰ + ۱۰ | ۵۰۰  | ۱،۹۴۳  |
| ۱۳   | کمرہ شمالی برجی والہ برآمدہ کمرہ شمالی مع برجی    | ۱۰ + ۱۰ | ۵۰۰  | ۱،۹۴۳  |

میزان کل یک لاکھ اسی ہزار

کمرہ نمبر ۱۲ کا طول عرض مساوی ہونے کی وجہ سے اسکے مصارف میں بھی مساوات کا خیال ہوتا ہے حالانکہ کمرہ نمبر ۱۳ کا صرف بہت زیادہ دکھلایا گیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ کمرہ نمبر ۱۳ کا کمرہ ہے اور نمبر ۱۲ اور ۱۳ کا کمرہ نمبر ۱۳ میں اخراجات بنیاد بہرائی جھیری کرسی وغیرہ کے زائد ہیں۔ نیز کمرہ نمبر ۱۳ سے نمبر ۱۱ کی بلندی بھی دونوں ہے اور نمبر ۱۳ کے آثار نمبر ۱۲ سے خصوصاً بنیادوں میں بہت زائد ہیں اور نمبر ۱۳ کی بلندی بھی ہر جگہ صاف ہے۔

الوقت  
الاحکام  
س ۳۳۵  
بابت جمادی الاولی  
المداد بابت  
رجب الثانی عشر  
ملاحظہ ہو  
بوقت  
اشرف علی



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ اس رسالہ میں کاغذ اعلیٰ درجہ کا ہوگا اور قیمت سالانہ عطا ہے۔
- ( ۶ ) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ ویلو کا اضافہ کر کے عطا کا ویلو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا وی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی حزب ۱۳۳۲ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو لگی خواہ بذریعہ منی اور بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سٹا سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑدی جائیگی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں مولانا مولوی شبیر علی صاحب برادرزادہ مولانا ظہیر الدین مدنی کو معاونت فرما کر مشکور فرماتے ہیں۔
- ( ۱۱ ) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- ( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ راق نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک مداد المطالع و مدیر رسالہ الابداد تھانہ بھون ضلع مظفرنگر

دلیل اس عقد  
کے جواز کی  
رد المحتار مطبوعہ  
مصر ۱۲۹۲ ہجری  
جلد رابع صفحہ  
۱۹۱۸ پر مذکور  
ہے ۱۲ سنہ